

كتاب الامام العظمى
العلوي بن علي

المذ الثاني من تفسير القرآن العظيم
للسيد الامام العالم العلامة فريد دهره ووحيد
عصره علم الدين ابي الحسن علي بن محمد بن عبد الصمد
السخاوي رحمه الله بدمشق سنة اربع

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين اجمعين
والله اعلم بالصواب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَى نَبِيِّ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ

سُورَةُ النَّمْلِ حِكْمَتُهُ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُنِيرِ وَالْكَاتِبِ

الْمُنِيرِ وَالْكَاتِبِ وَآيَاتُهُ مُبِينَةٌ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَالْقُرْآنُ وَالْمُقْرَانُ وَآيَاتُهُمَا أَنْمَاتُنَا

مَا اسْتَمَلَلْتُمْ مِنَ الْأَحْكَامِ وَالْحُكْمِ وَأَضَافَ الْآيَاتُ إِلَى الْقُرْآنِ تَعْظِيمٌ فَانِ الْأَضَافَةُ إِلَى

الْعَلَمِ تَعْظِيمُهُ وَتَكَرُّرُ الْكَلِمَاتِ لِتَكُونَ أَوْفَى لَهُ هُوَ لِيُعَدَّ عِنْدَ مَلِكٍ مُعْتَدِرٍ وَإِذَا أُرِيدَ بِهِ

الْقُرْآنُ فَهُوَ مِنْ عَطْفِ الصِّفَاتِ بِعِضِهَا عَلَى بَعْضِ لِقَوْلِكَ هَذَا أَفْعَلُ السَّخِي وَالْجَوَادِ وَالْكَرِيمِ

وَالْقَدِيمِ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَآيَاتُ الْكِتَابِ مَبِينٌ وَالْمَعْطُوفُ بِالْوَاوِ تَارِعٌ بِمَوْنٍ يُقَدِّمُ أَحَدَ الْأَمْرَيْنِ

عَلَى الْآخَرِ لِيُرِيدَ تَأَمُّنَ لِقَوْلِهِ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَاللَّهُ مَكْرَهُ وَأُولُوا الْعِلْمِ

ذُرِّيَّةٌ لِمَن بَدَأَ فَعْدُهُ هُوَ لِيُقَوْلُوا حَطَمُوا آيَاتِ اللَّهِ سَجْدًا وَأَدْخَلُوا الْآيَاتِ سَجْدًا

وَقَوْلُوا حَطَمُوا هُدًى وَلِبَشَرٍ لِمَا نَصَبْنَا عَلَى الْفَالِ أَي هَادِيًا وَمُبَشِّرًا

وَأَعْلَمُ وَعَلَى الصَّارِعِ هُوَ أَوْ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ آيَاتِ أَوْ عَلَى أَنْ يَكُونَ خَيْرًا بَعْدَ خَيْرٍ وَقَوْلُهُ

وَهُوَ بِالْآخِرِ هُوَ مَوْفُوفُونَ بِحُجُوزٍ كَوْنٌ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ عِنْدَهُ وَكَوْنٌ

بِحُدُودِهَا كَمَا هِيَ كَانَتْ مَبْلُغٌ هُوَ لِمَنْ يَتَّبِعُهَا وَيَعْمَلُونَ الصَّلَاتِ مِنْ أَمَامِهِ

الصَّلَاةِ وَآيَاتُ الْكُرْآنِ الْمَوْفُوفُونَ بِالْآخِرِ وَيَكُونُ هُمْ قُوتِي بِذَلِكَ الْمَعْنَى ه

سَلَّمَ اللَّهُ الرَّحْمَنُ إِلَهُ قَوْلِهِ رَبَّنَا هُمْ أَجْمَلُ وَاللَّيْلُ وَاللَّيْلُ وَاللَّيْلُ وَاللَّيْلُ وَاللَّيْلُ وَاللَّيْلُ

لِلْإِسْتِغْنَاءِ لِأَنَّ الْإِخْفَاقَ إِلَى اللَّهِ حَقِيقَةً وَإِلَى الشَّيْطَانِ مَجَازٌ سَوَاءٌ الْعَذَابِ

الْقَارِ وَالْآخِرِ وَمِنْ ذَلِكَ لِقَوْلِهِ الْقُرْآنُ لِقَوْلِهِ مِنْ عِنْدِ أَي حَكِيمٍ عَالِمٍ وَهُوَ مَعْنَى

كَمَا قَالَ مَوْسَى إِذْ رَأَى ذَلِكَ مَوْسَى لَيْلَهُ قِيلَ لِمَ كَرَّمْتَهُ سِوَى رَجُلِهِ

فَمِنْ ذَلِكَ وَرَوَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَذَا الشَّابُّ الشَّعْلَةُ وَالْقَبْسُ

أَنَّ الْقَبْسَ وَرَوَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَذَا الشَّابُّ الشَّعْلَةُ وَالْقَبْسُ

وَمِنْ ذَلِكَ وَرَوَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَذَا الشَّابُّ الشَّعْلَةُ وَالْقَبْسُ

وَمِنْ ذَلِكَ وَرَوَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَذَا الشَّابُّ الشَّعْلَةُ وَالْقَبْسُ

جزم فقه نحصول القيس وفي طه قال لعل فجعله منزها لذلك لان المهتم بالامر اذا
ظن حصوله بقول سافعل لذا وسا صنع لدا واتي بلفظه اوله بنا الامر على حصول
احد الامرين لتاوهده ايه الطريق ولقد وجدتهما معا وحصل له عز الدنيا وعز
الآخر ان في قوله **ان يورك** مستدرة لان الندا فقه معنى القول ولا يجوز ان تكون
مخففة من الثقيلة لانه لا بد فيه من قد ولا يجوز اضمارها لان فيها فائدة تذهب
بحدها ومن البركة في تلك البقعة **ومن جوهها** ارسال موسى نبيا
وكلام الله تعالى له وظهور المعنى ورب خير يظهر في بعض البقاع فيبشر الله بركته
في افاضتها وادائها وقل المراد بالمبارك موسى والملائكة الحاضرون وانما نوذي لك
بشان ملوشتي بانه يقع امر عظيم وبركة شاملة ولذلك قوله **وسبحان الله رب**
العالمين وفيه عجيب لموسى عليه السلام من عظم البركة التي تنشر من هذه البقعة
الها في آية ضمير الشان وانا الله بغير اللسان وتكون المراد ان مناديك
ومخاطبك انا الله العزير الحكيم **ه** وعطف قوله **والتعصا** على **بورك**
لانه نوذي مما جمعا قوله عز وجل **الامر ظلم** استنما من غير الحس
اي وكر من ظلم غنسة منهم في وقوع شي مما يجوز على الابتداء فان غفوره **بذلك**
حسبا اي توبة بعد سوء بعد عصبية في تسع آيات اي اذهب
في تسع ايات ويجوز ان تكون المعنى والتعصا وادخل يدك في تسع ايات اي في
جمله تسع ايات وعند ادهن وهي العصا واليد البيضاء والقمل
والضفادع والدم والجراد والجذب في البوادي والظوفان
والطيشة وانغلاق البحر والتقصان على من ابرعهم فكون احدي عشرة
الا ان الجذب قد يزارع في بونه ايه المبيض الظاهر البتة وجعل ابصار
انما بها كانه ابصارها ويجوز ان يراد انها سبب في استبصار كل من راها او

في استبصار فرعون وجنوده ولان كلمة الحق تهدي وكلمة الباطل تضل ومنه قوله
تعالى انزلنا من السماء ماء فاحيا به الارض بصره الوافر واستيقظنا
واولئال وقد بعدا مضمرة والعلو الكبر والترف عما جاء به موسى لهوله وكانوا
قوما عاقلين وقابل ذكر الانفس والعدول عن قوله واستيقظوها الدلالة على انهم قد
رسيح ذلك في ملوهم واستقر في بواطنهم علما اي نورا عاين العلوم وقيل اراد بظنه
اي علما استيقظوا قوله على كثير يزيد من لربوت علما اولم يوت مثل علمها وفيه
دليل على شرف العلم ونقدم حملته وامله وجب عليهم شكر الله تعالى على ما وهبهم
من العلم وجب على من وهب العلم ان يعفدوا وان فضلو اعل شرفه فضل علم غيرهم
وقد قال عمر بن الخطاب من عرف نفسه عرف ربه وورث سليمان من ابيه
ورث منه النبوة والملك دون سائر ربه وكانوا تسعة عشر وكان داود اكثر
تعبدا وسليمان افضلا واستكر لنعمة الله وقال يا ايها الناس شهر ا
لنهاره واطهار النهار ما من عبد فجدت وطلب من الناس بصد بغيرهم بهذه المعنى بعد
للظن بها والظن كما يصوف به من المومنين والمولف المفيد وغير المفيد وقد ترجم
تصريفها بما صلاح الظن وما اصرفه الاضدادات الكلم والذي علمه سليمان من
من الظن ما يعرف به ما صدقا واو ندنا من كل شئ يدققته في
العلوم وهو قوله في العيش والبيت من كل شئ ان هذا هو الفضل المبين
شكر الفضل في الدوام وهو قوله عليه السلام انا سيد ولد آدم ولا خسر
من عاصي او يئس من العظم ولم يصبنا بالنعيم لانه اراد نفسه واباه ولان
كان في الارض من ان يكون احد من خلق الله عز وجل لم يبق من الخلق منه
ومنه قوله وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسن ابي سفيان حتى تمر عليه
كاتبه في روى عن بكره كان فانه فرسخ في ماله خمسة وعشرون للاس

وخمسة وعشرون للطير خمسة وعشرون للوحش وخمسة وعشرون للجن وكان له
الف بيت من قوارير على الحشب فيها ثلثمائة من كوجه وسبع مائة سره وفتحت
له الجن بساطا من ذهب وابر نسيم فرسخا في فرسخ وكان يوضع منبره في وسط
السباط وهو من ذهب فجلس الناس حوله والجن حوله الناس وبظله الطير
باجتمعها حتى لا تقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا ذلك السباط فقطعوا بالعداء
مسيرة شهر وفي العشي مشير شهر وكان نامر الريح العاصف رعه وبامر
الريح اللثة وهي الرخا فتسيره واوحى الله اليه اني زدت في ملكك لا تكلم احد
بشي الا حلت الريح ذلك الى سبعك فحكى انه مر بحراث فقال لقد اوتيتي ال داود
ملكا عظيما ما لعنة الريح في اذنه فتزل ومشي لا الحراث وقال انما مشنت
الك لاني ما لا يقدر عليه م قال لتسبيحه واجد يقبلها الله خير مما اوتيتي
ال داود ه يورعون حليس اولهم حتى لحقهم اخزم لان اجتماعهم اهب
واوقع في النفوس وادي النمل بالشام هو جبر النمل قري النمل بضم الميم
وتعني وذلك النمل وانما على انوا على لان ايتانم الوادي كان من فوق
اولا ثم سراد قطع الوادي وبلوغ اخره فقال لاني على البني اذا اكله وكان سليمان
قد اراد ان يزل عند منقطع الوادي والامام اذا موا فوق السباط لاساذي به
النمل ولا غيرهم من الحيوانات وحكى ان قتاده دخل الكوفة فالتت عليه
الناس فقال سلوا عما شئتم وكان ابو حنيفة غلاما فقال سلوه عن مثله
سلمن اكانت ذرا ام انني فاجم قتاده فقال ابو حنيفة كانت انني لقوله تعالى
قال من مثله ولم يقبل قال غله ولان النمل مثل الحمامة والشاء وتوقعها
على الذكر والانثى فتميز بينهما بعلامه بقوله حمامة ذكر ومامية انثى ولما وصف
النمل بالقول اجراها جزاهم في قوله بسا ككبر ولا يحطكم وهو قوله

رَأَيْتُمْ لِي سَاعِدَيْنِ يَرْتَدُّ السَّمْعُ وَالْقَمَرُ وَقَوْلُهُ لَا يَحِطُّ بِكُمْ جُوزَانُ كَيْفَ يُكُونُ جَوَابًا لِلْأَسْرُوبَانِ كَيْفَ
تَبَيَّنَ لِأَحِطُّ بِكُمْ سَلَامَانٌ وَالرَّادُ جُنُودُهُ أَوْ الْجَمْعُ لَمْ يَكُنْ عَمَّتْ مِنْ مَنِي
وَمِنْ أَسْفَاثِهَا فَتَبَسُّمٌ صَاحِبًا أَحَدٌ فِي الضَّحِكِ لِأَنَّهُ تَجَاوَزَ حَدَّ التَّبَسُّمِ مُنْتَهِيًا
إِلَى الضَّحِكِ وَهَذَا هُوَ الضَّحِكُ النَّبِيُّ وَأَمَّا مَا رَوَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَحِكٌ حَتَّى
بَدَتْ نَوَاجِدُهُ هُوَ مَبَالِغَةٌ فِي ضَحِكِ النَّبِيِّ وَأَمَّا ضَحِكُ سَلِيمٍ مِنْ قَوْلِهَا كَأَسْفَاثِهَا حُدْرٍ
سَلِيمٍ بِعَوَّلِهَا وَهِيَ لَا تَسْعُرُ وَنَبِيٍّ أَيْ نَمُّ لَوْ سَعُرُوا لَمْ يَفْعَلُوا وَسُرُورًا بِمَا وَهَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى
مِنْ الْإِلَاحِ عَلَى كَلَامٍ بِصَوْتٍ حَتَّى مِنْ عِلَّةٍ حَتَّى وَعَاةٌ سَلِيمٌ وَعَسْرَةٌ وَلَا جَرَمَ دَعَارَتُهُ
فَقَالَ بَرَّتْ أَوْزَعِي وَمَعْنَى أَوْزَعِي أَيْ جَعَلَنِي أَرْعَى شُكْرَ نِعْمَتِكَ وَأَكْفَهُ وَأَجْعَلْهُ
مُرْتَبًا حَتَّى لَا أَرَاكَ تَشَاكُرُكَ وَأَدْرَجَ ذِكْرَ الْوَالِدِ لِأَنَّ النِّعْمَةَ عَلَى الْوَالِدِ نِعْمَةٌ عَلَى الْوَالِدِ
خُصُوصًا النِّعْمَ الدِّينِيَّةَ وَرَوَى أَنَّ النَّمْلَةَ أَحْسَتْ بِصَوْتِ الْجُنُودِ وَلَا تَعْلَمُ أَنَّهُمْ فِي
الْمَوْتِ بِمَا مِنْ سَلِيمٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ الرَّيْحُ قُوفٌ لِلدَّعْرَانِ حَتَّى دَخَلَ مِنْ شَاكِرِينَ
قَوْلُهُ وَأَدْخَلَنِي مِنْ حِمَّتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ أَيْ وَأَجْعَلَنِي مِنْ رِجَالِ
الْحِمَّةِ هِيَ أُمَّةٌ مِنَ الْبَطْنَةِ نَظِيرٌ لِسَلِيمٍ إِلَى عِمَّاكَ الْهَدِيدِ فَلَمْ يَرَهُ فَقَالَ مَا لِي لَا أَرَى
الْهَدِيدَ مِنْ أَلْمَدِّ حَاضِرٌ وَسَلِيمٌ لَا يَرَاهُ بَلْ كَانَ غَائِبًا وَرَوَى أَنَّ سَلِيمَ نَزَلَ
فِي بَيْتِ أَبِي الرَّضَا حَتَّى فَزَلَ بِعَسْكَرِهِ فَسَارَ فِي طَارِ الْهَدِيدِ حَتَّى نَزَلَ سَلِيمَانُ
عَلَيْهِمَا قَدَا الْكُرْمِ وَالْمُهَاجِرَاتُ مَا حَبِيهَا وَفِي ذَلِكَ الْوَقْتِ نَفَقَ سَلِيمٌ الْهَدِيدَ فَلَمْ يَرَهُ وَقِيلَ
لِسَلِيمٍ عَالِمٌ بِأَيِّ مَوْضِعٍ الْهَدِيدُ خَالِيًا فَهَذَا لِأَنَّ عَدِيَّتَهُ عَدَا بِنَا شَدِيدًا
وَلَا يَسْتَعِينُ إِلَّا بِالْبَيْتِ لِسَلِيمَانَ مَنِينٍ أَيْ لِي كَيْفَ يَكُونُ أَحَدٌ مِنَ الْأُمُورِ الثَّلَاثَةِ
فِي الْهَدِيدِ وَالْهَدِيدُ عَدَا لِسَلِيمَانَ فَضَدَّ الْوَقَالَ لَهُ
فِي الْهَدِيدِ الْوَقَالَ لِسَلِيمَانَ فَضَدَّ الْوَقَالَ لَهُ
فِي الْهَدِيدِ الْوَقَالَ لِسَلِيمَانَ فَضَدَّ الْوَقَالَ لَهُ

مَسَّالَهُ انْ تَنْتَ عَنْ مَوْقِفِكَ فَتَسَّالَ اجْطَبُ بِمَا لَمْ تَخْطُ بِهِ مِنْ جِبْرِ بَلْقَيْسِ ه
 وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَابِ بَنِي إِيْقَنْنِ الْآيَاتِ وَالْمَرَاهِ بَلْقَيْسِ بِنْتِ شَرِّ حَيْلٍ وَكَانَ عَرْشُهَا
 قَوَاعِدُهُ مِنْ ذَهَبٍ وَكَانَ مَكَلَّالًا بِكُجُوَاهِرٍ الْمُخْلَفَةِ فَانْ مَلَّتْ جِيفٌ وَصِفَ الْمُهْدُ عَرْشِ
 بَلْقَيْسِ بِالْعِظْمِ وَقَدَّرَ أَيْ مَلِكٌ سَيْلَمَنْ وَعَظَمَتْهُ مَلَّتْ اسْتَضَعَّرَ بَلْقَيْسِ عَنْ أَنْ تَمْلِكَ مِثْلَهُ فَعَظُمَ
 بِالنَّبِيِّهَا وَجُوزَلْنَ لَا يَكُونُ لِسَلْمَنْ مِثْلَهُ وَأَنْ عَظَمَتْ مَمْلُكُهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ كَمَا يَكُونُ لِبَعْضِ أَمْرَاءِ الْأَطْرَافِ
 شَيْءٌ لَا يَكُونُ مِثْلَهُ لِلْمَلِكِ وَقَوْلُهُ **وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ** أَيْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى حَاجَّ إِلَيْهِ الْمَلِكُ لِأَنَّهُ
 عَظُمَ عَلَى الْمَلِكِ خَاصَّةً وَقَوْلُ سَلْمَنْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ أَيْ مِنَ النُّبُوَّةِ وَالْحِكْمَةِ وَاللُّغْمِ لِأَنَّهُ عَظُمَ
 عَلَى قَوْلِهِ عَلِمْنَا خَطْبُ الطَّيْرِ إِلَى الْأَخْرَافِ وَالْمُهْرُ اللَّهُ الْهُدَى هُدًى وَعِلْمُهُ أَنْ يَلْقَيْسِ وَمَوْمَا لَا يَهْتَدُونَ
 وَأَنَّ الشَّيْطَانَ زَلَّ فِي الْمُهْرِ ذَلِكَ كَمَا الْمُهْرُ جَمِيعُ الْحَيَوَانَاتِ صَالِحَاتِهَا **الْأَلَيْسُجْدُ** وَآيَةُ أَنْ يَحُوزَ
 أَنْ يَكُونَ لِزَائِدٍ وَسُمِّيَ الْمَجْبُورُ بِالْمُجْدِرِ وَهُوَ اللَّيْنُ وَالْمَطَرُ وَجَمِيعُ مَا جَاءَهُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ
 وَقَوْلُهُ **الْأَلَيْسُجْدُ** وَأَمِنْ كَلَامِ الْمُهْدِيِّ وَمِنْ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَرَا الْكَسَائِ الْأَخْفَاءُ بِالْأَسْجُدِ
 أَيْ الْقَوْمِ السَّجْدُ وَالْوَسْبُ وَالْمَلَاوِقُ مَطْلُوقٌ يَحُوزُ فِي الْقَدْرِ مِنْ جَمْعٍ لِأَنَّ الطَّلِبَةَ بَابٌ أَوْ شَيْءٌ عَلَى
 فَاعِلِهِ أَوْ قِمِّ لِمَارِكِهِ وَلِحْدِي الْقَدْرِ أَمْرٌ وَاللَّيْنَةُ دَمٌ لِمَنْ تَرَكَهُ وَمَا ذَكَرَ الرَّجْسَانُ مِنْ جُوبِ
 الشَّيْءِ مَعَ الْعَنْفِ دُونَ الْمُسْتَبِيدِ فَضَرَّ مِنْ جُوحِ الْمَدِّ وَنُوصِفَ عَرْشُ بَلْقَيْسِ بِالْعِظْمِ بِالنَّبِيِّهَا إِلَى
 مَمْلُوكِيهَا وَوَصِفَ عَرْشُهَا تَعَالَى بِالنَّبِيِّهَا إِلَى جَمِيعِ الْخَلْقَاتِ قَوْلُهُ **أَمْ تَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ**
 الْبَلَّغُ مِنْ أَنْ يَقُولَ أَمْ كَذَبْتَ لِأَنَّهُ أَرَادَ الْأَخْرَاطُ فِي سَبَلِ الْكَافِرِينَ قَوْلَ عَنَّمُ تَخَّعْنَهُمْ
 إِلَى مَكَانٍ مَرِيْبٍ سَوَارِيٍّ فَتَمَّ لِكُونِ مَا يَقُولُونَ مَسْمُوعٌ مِنْكَ وَمِنْهُ بَعْضُ عَظْمِهِ حَيْثُ صَارَ
 الْمُهْدِيُّ مِنْهُمْ كَلَامُ بَنِي آدَمَ وَبُودِيَهُ إِلَى سَلْمَنْ فَالْقَدْرُ إِلَيْهِمْ بِالْجَمْعِ وَأَمَّا الْقَاءُ عَلَى
 بَلْقَيْسِ لِأَنَّهُ قَالَ وَجَدْتَهَا وَقَوْمَهَا أَيْ الْقَبِيلَةَ إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ هَدَّاهَا مِنْكُمْ فَتَمَّ مَقْصُودُهُ
 حَسَنٌ وَقِيلَ عَنَّمُ وَفِي الْجَدِّثِ لَمْ يَكُنْ سَمُّهُ أَوْلَانَهُ مِنْ مَمْلُوكِيهِمْ وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ
 أَنْ لَا تَعْلَمُوا عَلَى بَلْقَيْسِ الْمُهْدِيَّ وَكَانَتْ تَبْتُ الْأَنْبَاءَ جَمَلًا وَجِبْرًا وَكَانَتْ نَسُوبَ اللَّهِ

بِالنَّبِيِّهَا

صلى الله عليه وسلم مخصراً أيضاً قبل اللقاء عليها وهي مستلقته على ظهرها وقد غلفت
الانوار عليها وقبل اللقاء اليها محض من جنود ملكها فزفر عليها ما حنقه حتى
رفع الناس رؤسهم فزفر فالتقاء حنق الهمه وانقوى مسلمين متقادين او
مؤمنين الفتوى الجواب في الحادثة واستعطف جدها بقولها ما كنت فاطمة
امرا حتى تشهدون اولوا قوه في اجسادكم وقوه بالات الحرب والبأس النجده
واللأى الحرب ولذالك يعكولون من كلام الله تعالى تصدقنا لها او من كلام
بلفيس لانها نسات في الملك القدم صهت ورات من سيلة رسلا يهديه فارسلت
خلا وجوارى وعلمنا ناولنا من الذهب والفضه ووردك فامر سليمان فحضر اليه
طوائف الجن والاهل وحبس سليمان عشرين وجنوده على عنقه وطوائف الجن صفوا
شيرة على سياره والظير نطلة وقال للرسول ارجع اليهم فعاد الرسول اليها واحضرها فقا
هو مني وما لنا بطاعة مخصر اليه ومعها اثنا عشر الفا الهدية اسم المهدي
كالعظمة اسم العطا فضاف للمهدي والمهدي اليه في قولك هذه هدية فلا زنه قوله
ذات الله اي من الملك والجاه والدين وطاعة الجن والانس وتسخير الطير
والوحوش في حاج الي الزيادة عليه خير مما اتاكم بل انتم بهتكم بفرح
ما يهديكم روح الحار وجوز ان كون المراد بل انتم يهديكم من التي ايتت بها رسول
بوما اليك ارجع خطاب الرسول وقيل للهدية عملاً كتاباً اخر وروى انها
امر من عند جبرها التمدد على سليمان فعمل عرشها في ارض سبعة ايام وكلت
رما خطت في ان سليمان بلغه اسببها فبا بخط العرش فاراد ان يبرها ما و
اصولها من العرش وما اراد ان يخطه الكعبان التهم وقوه سلطنته
وقوله انكم العرشها الابه قال حاجه بجور عرشها بل ان قسما لانها اذا
الاسم عليه احدى من ماها ثم قال عرشها العرش والعقبة والحق

القوي من الرجال الذي يعرف اقزانه ومن الشياطين الجنت المارد وقالوا كان اسمه ذكران
 لقوي على جملة امين على ما حواه من الجواهر الذي عنده علم من الكتاب
 ملك ايد الله به سلمن وقل ويل اصف من حيا كاتب سلمن او صل هو سلمن
 كانه استبطا العفريت فقال انا الحضر في اقل مما ذكرت وويل صور جبل كان يعرف
 اسم الله الاعظم هو باحي يا قوم وقل يا ذا الجلال والاکرام وقل الله والرحمن وقل
 يا الهنا واله كل شئ الها واحد الا اله الا انت ه وانيك في الموضعن جوران يكون
 فعلا واسم فاعل الطرف تحريك الاخفان عند النظر جعل مكان المنظور اليه والمعنى انك
 ترسل طرفك الى شئ فقبل ان ترده ابصرت العرش العرش عند سلمن بالشام غدوه
 الله قبل ان رد طرفه وجوز ان يكون هذا مثلا لاسفصار مدح النبي كما بقول لصاحبك
 افعل ذلك في لحظة لشكر لنفسه اي يعود منافع الشكر له وقل الشكر صيد النعم
 المقنوده وقل النعمه الموجوده غني عن الشكر كرم بالانعام على من شكر بل سلمن
 النعم بالشكر لعاده الانبياء قبله نكروا لها عرشها اي جعلوه منكر متغبرا
 فلا تعرفوا لولا او شعوه وجعلوا مقدمه موخن واعلاه اسفله قري نرظر بلج
 على الجواب وبالرغ على الاستيناف اتمتدي لمعرفه او الجواب الصواب
 اوللايمان لسليمان اذ ارات تلك المعجزه ه هكذا املاث كلماتها للنبيه والكاف
 للشبه وذا اسم اشانه ولم يقل امدا عرشك لتلاكون بلقتنا فلم يقطع في العرش
 بشئ كما قال قوي الشبه وترددت في الجواب واوتينا العلم من كلام
 سلمن وملايه قالوا لها جز اجات هذا الجواب اصابت وعلت اللفظ المخلص
 به وقال الحاضرون سلمن حينوده اوتينا العلم بالله تعالى وقدرته وتواتر اياته ولم
 تر على دين الاسلام سكرامه على عضله علمها وصددها هي عن دين الاسلام انها
 من اولاد الكفار نشأت على ذلك وجوز ان يكون قوله واوتينا العلم من كلام بلقيس

موصولا بقولها كانه هو المعنى واوتينا العلم بالله وبقدرته وصحة نبوة سليمان قبل
بين الحجر او قبل من الجماله يعني ما سمعت من الايات عند وفده المنذر ودخلنا
في الاسلام وصدنا ضلالتها عن اتباع سبيلهم وفضل صدقها عما كانت تعبد فحذف
حرف الجيم وقرى بها فتح الميم اي لانها الصريح القصر وعمل صخر الدار وامر سليمان
قبل فلهومها ان يخذ قصر شديد الصفا من زجاج املس واجرى من تحت الماء التي
فد من دواب البحر السمك ووضع سرى في صدره وقتل ان الجن خافوا ان يروا جنتها
سليم فاتي بولدهم بعد سليمان فقالوا لها ان لعقلها شيئا وهي شعر الساقين
وزجرتها كما فرجها ما راها غير عقلها بالعرش فعالت كانه هو واحدا الصريح لتعرف
ساقها وجرتها فكشفت عنها فاذا هي احسن الناس فلخذ والنور وزوجتها
سليم واقربها على ملكها وامر الجن فبنوا لها سبلون وعمدان وكان حورها في الشهر
من نعم عند بلال ايام وولدت له وقتل في وجهه اذ اتبع ملك سعدان وسلطه
على امره وروى عن امير جن العرس ان طبعه فباله المصانع ولم ير له اميرا حتى
ما لم يلمن ظلمت ففتنى يد كرها لها تقدم وقل حسنت ان سليمان يعرفها في الج
فما لك طردت عن سوطي سليمان فخصموا قول كل فريق الحق معي هـ
الملك العمود والحسنه التوبه وانما قال بالسبه قبل الحسنه
الجنون لك اذ لا كما استوفى من سائر عوا في القبليه لانهم كانوا العبدون يحلم
الملك من الملك والعداات فقوا على ضلالتهم وخطبوا نحو ذلك هـ
الملك من الملك والعداات فقوا على ضلالتهم وخطبوا نحو ذلك هـ
الملك من الملك والعداات فقوا على ضلالتهم وخطبوا نحو ذلك هـ
الملك من الملك والعداات فقوا على ضلالتهم وخطبوا نحو ذلك هـ
الملك من الملك والعداات فقوا على ضلالتهم وخطبوا نحو ذلك هـ

الفاعل لما ينفعكم وضرركم تفسنون تجذبون وخبثون ٥ الرهط من اللآة الى العشر
 او من السبعة الى العشر والفر من اللآة من التسعة قوله ولا يضلون اي ان
 شأنهم الفساد المحض كما يرى لا يفعل فعلا فيه شي من صلاح قوله نقاسموا جوز ان
 يكون امرا وان يكون خبرا في محل الحال وقد تقدم وقرى لبيته بالياء على
 هذا لا يكون الا خبرا وقرى لبيته بالياء ولبيته بالنون وعلى هذا الوجه يجوز ان
 يكون امرا وخبراً ٥ والبيات الهجوم على العدو وليلاً وعن الاسكندر انه اشترى
 بالبيات فعان ليس من جن الملوك اشترى الطفر وقرى مهلك بضم اليم من الملك
 ومهلك من هلك مكرهم تدبيرهم لقتل صلحاء ومنعه ومكر الله املاكهم من
 حيث لا تستعرون انا دمرنا ثم من قرا بكسر الهمزة فهو استئناف ومن فحما جاز ان
 يكون خبر الكان اي كان غاب عنهم الدهر وقيل اللام مبتدئة اي لاناد مسرنا ثم اوبد لام العاقبة
 روى ان قوما من ابناء اشراف قوم صالح قالوا ان صالحا يم عم انه فرغ من هلاكنا في ليلة ايام فحس
 نسبوا لاقله وقتل جماعته قبل الايام الثلاثة فاخذوا اسلحتهم ودخلوا الى معان في طريق
 الى مسجد شظرون صلحا ليقتلوه اذ امر بهم فارسل الله صخرة عظيمة سددت باب الغار
 فملكوا فعدوا عليهم احد خبرا قرى جواب قوميه بالرفع والنصب اخسب من
 مطهرون من مشركون عن القاذورات كلها فيكون وهذا العمل لكونه من القاذورات
 ونعظنا انكارهم وعن ابي عبيد هو استنما قل رناها قدرنا لونها من الغابرين
 والقدر واقع على الجنور في المعنى ٥ امر الله رسوله صلى الله عليه وسلم ان يتلو هذه
 الايات الناطقة بالبراهين على وحدانيته وقدرته وحكمته وانعامه وان يستغفر
 والسلام على ابياته والمصطفى من عباده ووفيه تعلم حسن وسيد على اذن جميل وبعث
 على البرك بذلك ولقد توارث الخطباء والعلماء والوعاظ كابرا عن كابر فذروا
 وشقوا بالصلاة على نبيه وعلى اوليائه وعلى الانبياء امام كل علم متقاد وقيل كل عظمة وكل

وَتَبِعَهُمُ الْغُفْلُونَ فَمَا يُؤْمِنُ بِهِمْ قُلْ هُوَ شَرٌّ مِمَّا يُكْفُرُونَ وَأَمْرٌ بِالْحَمْدِ عَلَى أَيْدِي الْعَالَمِينَ

قَوْلُهُمْ عَلَى فَعِيلٌ دَابُّ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَوَّلُ تَسْبُوتِ الْعَالَمِينَ وَقَوْلُ الْخُطَّابِ لِلْبُوطِ

عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ كُلَّ اللَّهِ عَلَى بِلَاكٍ قَوْمٌ وَيُسَلِّمُ عَلَى كُلِّ مُصْطَفَى مِنْ عِبَادِهِ هـ مَعْلُومٌ أَنَّهُ لِأَخِيرِ

فِيهَا لَشْرُوكُهُ بِهِ جَنِيحًا وَزَيْنُ بَيْتِهِ وَمِنْ حَالِ الْمَوْجُودَاتِ كُلِّهَا وَأَمَّا ذَلِكَ لِلتَّبَكِيتِ وَالاسْتِهْزَاءِ

بِهِمْ لِأَنَّهُمْ أَشْرُؤُا وَعِبَادَةُ أَصْنَامِهِمْ عَلَى عِبَادَةِ اللَّهِ وَإِنَّمَا يَكُونُ الْإِسْرَارُ لِمُقْتَضِ اقْتِضَاءِ وَسَبَبِ

شَأْنِ إِلَيْهِ مَا قَالَ فَرَعَوْنُ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكْفُرُونَ مَعَهُ أَنَّهُ لَيْسَ لِمُوسَى

إِنْتِهَارٌ بِحُجْرٍ مِنْ حَيْدَرٍ عَزُودٌ سَبْحَانَهُ الْخَيْرَاتِ وَالْمَنَافِعِ الَّتِي خَلَقَهَا لِعِبَادِهِ ثُمَّ قَالَ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ

مَنْ يَفْعَلُ مِثْقَلُ ذَرَّةٍ مِنْ شَيْءٍ وَرَوَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ إِذَا قَرَأَهَا بَلَّ اللَّهُ خَيْرًا وَأَبْنَى

وَأَجَلٌ وَأَدْرَمٌ وَأَنْ فَتَكُ مَا الْعَجْرُ قَسْرًا وَأَمْ فِي قَوْلِهِ أَمَا يُشْرِكُونَ قَامَنَّ خَلْقُكَ الْأَوَّلِ

مُتَّصَةً لِأَنَّ مَعَهَا لِيهَا خَيْرٌ وَمِنْ مَقْطَعِهِ مَعْنَى بَلَّ وَالْمَنْعُ مَا مَلَكَ أَمَا يُشْرِكُونَ قَالَ بَلَّ أَمِنْ

سَطْرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ خَيْرٌ وَقَرَى أَمِنْ بِالْمُخْفِ وَوَجْهَهُ أَنْ يَحْمَلَ مِنْ بَدَلٍ مِنْ اسْمِ اللَّهِ كَانَهُ

وَأَنَّ مِنْ حَلِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ خَيْرٌ أَمَا يُشْرِكُونَ وَأَعْمَالُ الْمُفْعَلِ مِنَ الْعِبَادَةِ مِنَ الْخُطَّابِ فِي قَوْلِهِ

وَأَنْتُمْ كَانْتُمْ لَا تَلْبَسُونَ الْخَلْقَ الْخَلْفَةَ الْأَلْوَانَ وَالطُّعْمَ وَالرِّوَاغَ مَعَهَا نَسْتَعْنِي

بِهَا وَنَسْتَعْنِي بِهَا عَلَى الْعَدْرِ وَلَمَّا حَصَرَ بِهَا الْبُوعُ بِقَوْلِهِ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا

بِهَا وَمَعْنَى مَا كَانَ لَكُمْ مَا جَعَلِي وَمَا سَأَلِي قَوْلُهُ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا وَبَدُوْنِي

مَا كَانَ لَكُمْ مِنْ لَوْجِي عَنِ الْأَسْحَابِ عَقْلًا وَقَدْ نَأَى لِلشَّرْعِ شَرْعًا وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُعْلَمَ

أَنَّ لَكُمْ لَنْ يَنْبَغِي أَنْ يُعْلَمَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نَسْأَلَ بِأَنَّهُ مِنْ شَيْءٍ هُوَ الْخَلْقُ بَدِيحٌ

أَنَّ لَكُمْ لَنْ يَنْبَغِي أَنْ يُعْلَمَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نَسْأَلَ بِأَنَّهُ مِنْ شَيْءٍ هُوَ الْخَلْقُ بَدِيحٌ

أَنَّ لَكُمْ لَنْ يَنْبَغِي أَنْ يُعْلَمَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نَسْأَلَ بِأَنَّهُ مِنْ شَيْءٍ هُوَ الْخَلْقُ بَدِيحٌ

أَنَّ لَكُمْ لَنْ يَنْبَغِي أَنْ يُعْلَمَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نَسْأَلَ بِأَنَّهُ مِنْ شَيْءٍ هُوَ الْخَلْقُ بَدِيحٌ

أَنَّ لَكُمْ لَنْ يَنْبَغِي أَنْ يُعْلَمَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نَسْأَلَ بِأَنَّهُ مِنْ شَيْءٍ هُوَ الْخَلْقُ بَدِيحٌ

أَنَّ لَكُمْ لَنْ يَنْبَغِي أَنْ يُعْلَمَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نَسْأَلَ بِأَنَّهُ مِنْ شَيْءٍ هُوَ الْخَلْقُ بَدِيحٌ

به غير او بعد لوز عن طريق الحق **امن جعل** وما بعده بدل من امن خلق قرارا
 دحاها وسواها للاسبق قرار عليها **حاجر** الفوله رزخا الضرورة الجماله المحج
 الى اللجا والاضطرار افعال منها والفاعل والمفعول منه مضطر والمضطر لها هنا
 الذي اوجه مرض او فقر او نازله من نوازله الدهر الى اللجا والضرع الى الله وقبل
 المذنب اذا استغفر فان قلت كم مضطر يدعو فلا سجات له قلت الاجابة
 لها شرط وهو ان لا يكون في المدعوية مفسده فاذا فقد الشرط فقدت الاجابة
 ولذلك لم يحك كل مضطر والمضطر اسم جنس يقع على الواحد وعلى الكية خلفا الارض
 خلفا فيها وذلك توارثهم سكاما والتصرف فيها قرنا بعد قرن او اراد بالخلاف الملك
 والتمسك وما من يده في قوله **قليل** لا ما **ذكر** ون اي تذكر ون
 تذر اقللا والمعنى في الذكر والقليل يستعمل في معنى النفي **مهد** يعلم بالنجوم في
 السما والعلامات في الارض وقال **ثم بعينه** وهم ينكرون الاعادة لانهم مفردون
 بالشاء الاول انها عند الله والشاء البائنه يلزمهم ولازم القول قولهم كالمقربين
يا من السما بالمطر ومن الارض بالنبات **ان لم صاد** فمن ان مع الله الها
فاين من اعلم عليه قوله **الا الله** استبينا من غير الحس لان الله ليس فها وكان حقه
 ان ينصب وهذا على العمى من حيث يقولون ما في الدار احد الاحجار اريدون ما في الدار
 الاحجار كان احد لم يكن ويقولون ما انا في يدي الا عسرو وما اعانه اخوانكم الاحوان
 وانما عدل الى العمى التبعه دون الحجازية لصير الكلام في تقدير ان كان الله في السموات
 والارض ثم يطون الغيب لانه ليس ذلك فلا يعلمون الغيب هو له الشاعر
ولا عنت مظهر عن ان سيقوم من طولك من فراع الكتاب
 يعني ان كتابك طولك السيف من فراع الكتاب عبا ولذلك قوله
وبلدي ليس بها انيس الا العاصم والاعين

أي ان كنت تعد التواضع والعين انبساطاً فلذلك بالهاتين فان قلت بل ارعيت ان الله ممن
 في السموات والارض كقول المكيون الله في كل مكان على معنى ان علمه في الاماكن كلها فكان دانه
 فيها حتى لا يجد على العيني ممن قلت ما في ذلك ان لو نه في السموات والارض مجاز ولو نه من حقيقته
 و اراده المكيون بعبارة واحد الحقيقة والمجاز ممسح على ان قولك من في السموات والارض
 ويجعل منه ومنهم في اطلاق اسم واحد فيهما م تسويه والاهامات من اله عنه وعن صفاته
 الا ترى كيف قلته السلم لم قال ومن يعصها فقد عوى من خطب القوم انت وقل ذلك
 في الكفا رحمن سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت مجي الساعة ايا ان بمعنى متى
 ولو سمي كان مخالفاً من ان سئل وكان مضروفاً لان النون اصلية وقرى اوان بكسر الهمزة
 ومعنى ادرك علمهم كامل وتدارك شابع واستفهم ومعناه ان النظر قد ادى
 الى ان تمام الساعة من جملة الحكمة وان حق لا رب فيه وهم في شك من ذلك عمون
 عن ادراك ربي الكفار ونسبهم الى السموات والارض لان من كان في احد شين فهو
 فيها كما يقولون فلان لو اوفعوا واذا قلتم نفسا والفايل عدد قليل ومعنى الكلام انه نفي
 لعلم واستفهم انهم كما يقولون بل لعل ما اعلمك استهزى به صلى الله عليه وسلم قد علموا الدليل الدال
 على وجوب تمام الساعة بما اجملها حيث انكر والطريق الدال عليها وهي ادرك وادراك
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين في قوله ادركت المشرق اذا ساهت لا يبعد ذلك عدم وقد
 كان يفسر ان كل العمل وتدارك شابع وتوفلان اذا تاهوا في الهلاك وفي الاخرق اي
 في كل وقت من كل زمان في كل زمان الى امر لا اطلاق الاول فان قلت قد تم في ذلك الا
 بد الى اخر الاول والآخر بل من واو ما على هذا قلت العرب تقدم بامر بيان
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين والظالمين من الضم في قوله الضم في قوله الضم في قوله الضم
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين والظالمين من الضم في قوله الضم في قوله الضم في قوله الضم
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين والظالمين من الضم في قوله الضم في قوله الضم في قوله الضم

١٠٠

قول الشاعر فلما رد فنام من عبي وصحبه نولو اسراغا والمنيه تعنف
 او ضمن رد ف معنى فعل تتعدى باللام نحو دنا من عاده الملوك اذا طلوعوا على نصحه
 عند لم كولو انكون الحرو وطب نفسا فطمس لذلك ونزله منزله الوعد الصريح وذلك
 جزت عادة ملك الملوك وهو الله عز وجل سر دبعسى ولعل وليستنا من التصريح في
 شئى الفضل والفاضله الافصال معناه وان ربك لذ وفضل على عباده بتاخير
 العقوبة يقال هنت الشئ واهنته وما من غايبه ولذلك خافه اى ما من فضيه
 والتا فيما يبلغه كالعلامه والنسابة كالنافية الذيجه والنطمه المعنى ما من شئ
 شديد العيبه والحقا الا وهو معلوم عند الله ه لما بعث عسى عليه السلام اخلف
 المللمه فاتبه قوم ولذبه اخرور وقد فده وامة اخرور فابزل القران بيان ما هو
 الحق في ذلك والله وان القران هدى ورحمه لمن امن منهم او من غيرهم قوله يعصى نهم
 حكمه اى يعد له لانه لا يحكم الا بالعدل فسمى المحكوم به حكما مع انه لا يجوز ان يقال
 ضربت زيدا بضربه ولا قل بقتله لان المعنى فيها واحد خلاف قوله يعصى حكمه ه
فَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ أَنْتَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ الثابت وفيه بيان ان صاحب
 الحق عليه ان يتوكل على الله لانه على الامر بالتوكل بالبين لله على التعليل وقوله
 انك لا تسمع الموتى على نزل اتباعهم بانهم مخوم على قلوبهم وسمعهم وابصارهم
 فحلمهم موتى وصما لان اذانهم ثم لا تحصل لهم بشئ لكر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يؤدى به ما وجب عليه من البلاغ ه والاعمى اذا اولى عنك ما ربا كان بعيدا
 من ثم ما قوله فلذلك قال اذا ولوا مده برين ان تسمع اى ما يجدى الامن امن
 بايات الله وسومشقاه للما يومى ستمى مؤدى القول ومعناه قوله مؤدى قوله
 واذا وقع القول عليهم وهو ما وعدوا به من قيام الساعة والعذاب
اخرجنا من ارضنا دابة الارض هى الجساسة لا يذروها كالمالك

ولا يفتوا هارباً ان الناس كانوا اياتنا لا يوقنون اى خروجي لانا

من ايات الله فهذا من كلامها وعن النبي صلى الله عليه وسلم من ايمان كلهما يتوى دين الاسلام وقل
معها حام سليمان وعصا موسى عليها السلام نكت المؤمن لا وجهه فبشئنا وجهه حتى

يصير كاللوكب الدرى وسكت وجه الكافر فتسود وجهه وقل انها خرج من الصفاوى
تكلهم بالحقناى تجرحهم ولذلك من قرأ عليهم بالمسجد يجوز ان يكون منا بعد

تكلهم كما قول تجرحهم وجرحهم قوله الذبم باياتى ولم تحيطوا بها علماً
اما اذا كنتم تتعاملون بكيت يبلغ جعل فيه صدق الكلام هو المقصود وقوله

الذنب باياتى ولم تحيطوا بها علماً وجعل يقية الكلام تشبهها بكلام المغضب الذى
يقول لو جله الخائن انت كنت تاكل ما الى ام ما ذانت تصنع ووقع القول

عليهم بما ظلموا اى القول وهو العذاب قوله والها ان مبصر اى تبصر به
قوله واينما نودى الناس مبصرين واما قال ففتنوع بلفظ الماضى لان امر

القيمة تاتي في كتاب الله بالماضى اشار الى التحسين ما قرن به ونوع في الصور فصق
واذى اصحاب الجنة اصحاب النار واذى اصحاب الاعراف وناذى اصحاب النار غير

ذات قوله الامر من الله وقل من جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل
وهل من المهدى وقل النور وحشنة النار وجملة العرش وعن جابر منهم موسى

كلام جبرئيل بصفتها في الظور والاصارون الصاعرون جامدة اى رافدة
ومكانة الجلال مكانة اذ لم يجر له وهو ثم احياناً كما امر السحاب وكذلك

الظلم الظلم بكلام العبد قال الله عزه
الظلم الظلم بكلام العبد قال الله عزه

الظلم الظلم بكلام العبد قال الله عزه
الظلم الظلم بكلام العبد قال الله عزه

الذي امن كل شي صبغة الله ومن احسن من الله صبغة وعد الله لا يخلف الله المتعاد قوله
من جاب الحسنة فله خير منها تريد الاضعاف وقوله خير لس من افضل الفضيل
في شي اذ لا شي افضل من لا اله الا الله قال النبي صلى الله عليه وسلم افضل ما قلته انا والنبوت
من قولي لا اله الا الله وحده لا شريك له والمراد فله خير مجد منها لان العمل ينقطع والجزا
يدوم وقري يومئذ بالفتح مع الاضافة الى غير المنكر لقوله انه خلق مثل ما انتم تخلقون
وقري منصوبا مع سنون فزع والفرق بين القرين ان الاول هو ما لا يخلو امنه احد عند
الاجسام بشدة تقع من رعب هيبه وان كان امنا في حصول الصرك كما يدخل الداهل على
الملك يصدر مملو هيبه واما الثاني فلخوف من العذاب ونكر الفزع على قرانه من قران نصب
يومئذ وسنون فزع لان المراد نوع واحد من الفزع وهو خوف العقاب لا الخوف عند
استشعار امر عظيم فان البشرية تقتضيه ولا يخلو امنه احد ويحمل ان يريد نوعا شديدا
من الفزع فيكون للعظيم امين من تعدى نفسه فان لقوله افا منوا ان الله
وتعدى حرف الجر اخرى بقول امين من زيد وقيل السيه الاشارة بعبر عن الجملة
بالوجود والرائس والرقبه فكانه قال فكثروا فيها لقوله فكثروا فيها هو الغاويل وجوز
ان يكون ذكر الوجوه بانهم يكونون على وجوههم قال الله تعالى يوم يسحورون في النار على وجوههم
وجوز فيه الالفاظ وحكاية ما يقال لم عندا لكت يا ضمرا لقوله امر رسوله ان
قوله انما امرت بعني ان الله امر نبيه ان يعبد ويوحده وانني على نفسيه باندر
وجعل ملكه لسائر الموجودات بنعم الملكة بكه وامرت ان اكون من المسلمين
الناشرين على الايمان وان املوا القران يجوز ان يريدوا ان اقرئ القران وجوز ان
يريدوا ان اسمع ما في القران من الامر والنهي من قوله لا تقربوا الصلوات والبلد مكة
التي حرم صيدها وطلع حجها والحد لاسلامها وقري التي حرمها منكم ايانته
وهو ما حل بهم يومئذ من الغل والاسير وما حل بهم قبل ذلك من العجز والارخان

انها

وعمل قولهم سترهم اياتنا في الافاق سنونم القصص من كتيه

بسم الله الرحمن الرحيم من بنا موسى وفرعون اي تلو عليك بعض نبياء

موسى وفرعون لقوم يؤمنون لمن سبقنا انهم من ان فرعون علا على

الارض طغيا فيها وعنى بالارض ارض ملكه وجاوز الحد شيئا فرقا لشعبه

على ما يريد او شيع بعضه بعضا في طاعته ونسخرهم في البنا وغيره ومن لم يستعمله ضرب

عليه خراجا او فاقه قد اغرى بهم العداوة وهم بنو اسرائيل والقبط وبنو اسرائيل

هم المستضعفون وسبب فتح الابنا ان كاهنا قال له سيولد في هذا العام مولود يكون

ملاكك وتوالى ملكك على يد فلان من اهل البيت واستبقا المولودات وتضعف

حاله من الضمير في جعل انه كان من المفسدين وذلك لان الكاهن ان صدق لم

يعرف بلذو وان لذت فلا معنى للذبح فكان القتل قسادا وليس بل حكايه حالها فيه

ويكون ان يكون حاله من استضعف اي استضعفهم فرعون وحسن يرد ان من علم ائمة

مقدمين في الدين والدينا ومن ملوكا الوارثين من فرعون وقومه واموالهم

التي تجوز على كل من يرضى قوله فانك تحفت عليه اي من اهل الدنا حين فاسكني

الذي اطلبه من الدنيا والدينا والحق في الحق ان الخوف من الخوف من الخوف من الخوف

والخوف من الخوف من الخوف من الخوف من الخوف من الخوف من الخوف من الخوف

الذي اطلبه من الدنيا والدينا والحق في الحق ان الخوف من الخوف من الخوف من الخوف

والخوف من الخوف من الخوف من الخوف من الخوف من الخوف من الخوف من الخوف

الذي اطلبه من الدنيا والدينا والحق في الحق ان الخوف من الخوف من الخوف من الخوف

والخوف من الخوف من الخوف من الخوف من الخوف من الخوف من الخوف من الخوف

أوحى الله إليها ان يلقية في المم وروى انها ارضعت بلثه اشهر في بابوت من بردى
مطلي بالفار من داخله قوله ليكون لم عدواً ويكون منصوب بلام كي التي للتعليل
في مثل قوله ضربت بنى للناديب ولكن التعليل هاهنا مجاز لان التقاطع لم يكن ليكون لم
عدواً وان التقاطع لا يخرج العداء و لكن لما كان العداء في قرينه لهذا الفعل
استعير له التعليل كما يستعار لفظ الاسد للشجاع و قرئ وجرنا وها لغان
كالعدم والعدم كانوا احاطين فليس خطأ وهم في زبده موسى بديع او
كانوا بحر من حطين فها قهر الله بان ربي عدو وهم ومن هو سبب هلاكهم على ايديهم
فما وقع البابوت في ايديهم على ما وقع فلم يستطيعوا فذنت اسببه امرات فرعون
فما حثته ففجته فرات من عيني نوراً هالها عظمه فاحثه محبه شديد وكان
موسى عليه السلام لا يراه لحد الا حبه وقد قال الله تعالى لافحده والفت عليك محبه
منى وكان فرعون انه برضا كانت له الكنه ان هذا المرض لا يزول الا بشي محي من قبل
المرشيه بالانسان لعابه شفاوها فاحذوا امر ريفه لظوا ذلك البرص فبراً وقيل
لما نظرت الى وجه موسى برات ظهوا ان هذه السيمه مباركه فاحيوه وهم فرعون يقتله
لمنعه اسيد واستومنت منه قوله وهم لا يشعرون حله من الفرعون
والقيد في القطة الفرعون وهم لا يشعرون انه المولد الذي يكون هلاكهم على يديه قوله
ان فرعون وما مان الى قولنا حطين حله مغرضه قارغاً صفر من العقيل
لشده ما فيها من فوع موسى في يد فرعون لتبدي به لشرح به لولا ان
رطننا على قلبها بالعلم الصبر كما ربط على الشئ المنقلب من المومنين من المصدين
بالوعده هو قوله انا ولدوه اليك ويجوز واصبح فوادها فارغاً من المرجح سمعت
ان فرعون احبه وبنائه كادت تبدي يانه ولها لسرورها بما سمعت يكون من
المومنين الواقين بوعد الله قصيه قضى امره وتبعي خبره وقرئ فبصرت

وهما لعنان معنى عنت وعن حبت اي عن جانب يقال فقد الى جنبه والى جانبه اي نظرت اليه
مزون لا حتى لا تحسبوا انها اخذت الخمر استيعان للمنع وذلك ان الله تعالى منعه بقول المراضع
فلم يقبل لذي امراه حتى جات امه فلما جات امه ووجدت بها الرضاع حتى امتلأ جباها ه
المراضع جمع مرضعه وقل جمع مرضع وهو موضع الرضاع من قبل قصها من روى
انها لما ماتت وهم لئلا تصحون قال فاما ان اشها لغير فضالت اما اردت وهم للملك ناصحون والنصح
اخلاص العمل من شوايب الفساد فجات اخذت بايمه فوجدت موسى على يد فرعون يبكي ويطلب
الرضاع فدفعه اليها واجرى عليها رزقا وذهبت به الي بيتها وانجز الله وعده في قوله انا را اذوه
اليك فقد ذلك استقر عند ما انه سبكون برسلا في قوله من المرسلين وجاز لها ان ياخذها
لعطاء فرعون لانه مال حربي مباح ولكن لانهم لا يعلمون انه جن فبنايون
وفيه فسمع لام موسى تحت لحفها الجزع حين وقع ولداها في يد فرعون واستوى
واعندك وبلوغ الاشد اربعون سنه وهي التي بعثها الانبياء الحكمة السنه والعلم
التوراه وقل تعنا ابناء سير الحكما العلماء وسمهم قبل البعث فكان لا يفعل فعلا
تسميهم في المدينة مصر وقل ديف من صبياع مصر وحين غفلت عن ما بين العشارين
وقال وقت الفانله وقل يوم عيدهم وهم مشتعلون طوهه فيه وقل لما استخف عقله
فمن شئت في الطال المذاهب الفاسده فهو عن ذلك شبعته من شابعه
على صيد منى اسر من عنك ومع من مخالفيه من القبط وكان يسخر الاسرا بل نكل
لعله المصير من ه والوكوال دفع بلطاف المصابع وقل بجميع الكف وجعل قتل
كاف من ارا الشيطان لانه وقع من غير اذنيه قوله بما انعمت على
من ان يكون سميا لعمى الشيطان فلان لكون ظهت من البحر من
من ان يكون سميا لانه كانه بال ريت اعصى بما انعمت على من المعصم فلان اول
من ان يكون سميا لانه كانه بال ريت اعصى بما انعمت على من المعصم فلان اول

وَكَثِيرٌ سَوَادِهِ وَكَانَ عِنْدَ فِرْعَوْنَ كَالْوَلَدِ وَأَمَّا مَظَاهِرُهُمْ مِنْ دُونَ مَظَاهِرِ نَبِيِّ الْإِسْرَائِيلِ
 كَمَا دَنَتْ نَصْرَهُ الْإِسْرَائِيلِي إِلَى الْقَتْلِ وَقَلَّ مَعْنَاهُ مِمَّا نَعَمْتُ عَلَى مَنْزِلِ الْقُوَّةِ فَلَمْ اسْتَعْمِلْهَا
 إِلَّا فِي مَظَاهِرِهِمْ أَوْلَادٌ يَتَرَقَّبُ الْكُرُومَ وَهُوَ طَلَبُ الْقَوْمِ مِنْهُ أَوْ تَرْقُبُ الْإِخْبَارَ وَمَا
 يُقَالُ عَنْهُ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا الْقَبْطِيُّ لِأَنَّهُ عَلَى دِينِهِمَا هُوَ وَالْجَارُ الَّذِي يَقْتُلُ
 وَيَضْرِبُ عِنْدَ الْغَضَبِ وَقِيلَ الْمُبْتَغَمُ الَّذِي لَا تَوَاضَعُ لَأَمْرِ اللَّهِ هُوَ وَمَا قَالَ مَذَاوَصَلُ
 أَلْ فِرْعَوْنَ وَهَمُّوا بَعْلَهُ هُوَ قِيلَ الرَّجُلُ مَوْمِنٌ أَلِ فِرْعَوْنَ وَكَانَ أَسْرَ فِرْعَوْنَ هُوَ يُسَبِّحُ
 جَوْزَانٌ تَكُونُ أَرْبَاعُهُ وَصَفًا لِلرَّجُلِ وَابْتِصَابُهُ حَالًا مِنْهُ لِأَنَّهُ قَدْ خَصَّ بِأَنْ وَصَفَ مِنْ قَوْلِهِ
 مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ تَلَفَتْ مَدِينَتَانِ وَخَوَّمَا وَمَدِينَتَانِ فَرَبَّهُ شُعَيْبٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّ مَدِينَتَيْنِ مِنْ أَسْرِهِمْ تَزَلَّهِنَّ يَكُونُ فِي سُلْطَانِ فِرْعَوْنَ مِنْهَا وَبَيْنَ مَدِينَتَيْنِ
 أَيَّامٌ وَخَرَجَ وَهُوَ لَا يَدْرِي هَذَا الطَّرِيقَ يَلْوِثُ بَرَبَّهُ وَهَذَا آيَتُهُ فَقَالَ عِيسَى رَبِّي أَنْ
 لَهْدَيْتَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ أَيْ وَسَطِ الطَّرِيقِ وَقِيلَ جَاءَهُ مَلَكٌ عَلَى فَرْسٍ مِنْ بَيْتِهِ عَنَزَهُ
 فَأَتَلَقَّ بِهِ إِلَى مَدِينَتَيْنِ مِمَّا مَدِينَتَيْنِ الْمَا الَّذِي سَمِعْتُمْ مِنْهُ وَكَانَ بَرًّا أَوْ رُودَهُ الْوَصُولِ
 إِلَيْهِ وَجَدَ عَلَيْهِ وَجَدَ فَوْقَ مِثْقَلِهِ وَمُسْتَنْقَاهُ أُمَّةٌ جَمَاعَةٌ كَثِيرَةٌ الْعَدُوِّ مِنَ
 النَّاسِ مِنْ نَاسٍ مُخْتَلِفِينَ مِنْ دَوْلَتِهِمْ مِنْ مَكَانٍ أَسْفَلَ مِنْ مَكَانِهِمْ وَالذُّوْدُ الطَّرِيقُ وَالذُّوْدُ
 وَكَانَ عَلَى الْمَاءِ مِنْهُ قُوَّةٌ مِنْهَا فَلَا تَمُوتُ كَمَا نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ حَتَّى يَصُدَّ الرِّعَاءُ
 أَيْ حَتَّى يَلْبَسَ كَبِيرٌ كَبِيرُ السِّنِّ لَا يَقْدِرُ عَلَى التَّمَتُّيِّ فَسَقَى لَهَا فَسَقَى عَنْهَا
 لِأَجْلِهَا وَقِيلَ أَنْ الرِّعَاءَ كَانُوا يَصْعُقُونَ حِجْرًا عَلَى الْبَيْتِ لِأَنَّهُمْ لَا يَسْتَعِدُّونَ وَقِيلَ عَشْرُونَ قِيلَ
 أَرْبَعُونَ وَقِيلَ ثَلَاثُونَ خَافَلَهُ مُوسَى وَخَدَّ وَسَاحَ لَشُعَيْبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يُسَبِّحَ بِأَيْتِهِ
 لِأَنَّ سَمِيَّ الْمَوَاشِي وَذَلِكَ لِأَنَّهُ يَلْبَسُ مِنْ رُوحِهِ فَذَكَرَ مِنْ لَأَنَّ الْعَوَالِمَ يَلْبَسُ مِنْهَا مَخْلَقَةٌ أَيْ
 لِأَنَّ شَيْءًا نَزَلَ إِلَى مَنْ قَلِيلٌ أَوْ كَثِيرٌ لِقَبْرِهِ وَإِنَّمَا عَدِيٌّ فِي تَمَتُّيِّ الْأَمِّ لِأَنَّ خَمِيرًا مَعْنَى سَائِلٍ
 وَكَأَلْبٍ قِيلَ ذَكَرَ ذَلِكَ وَخَضْرَاءُ الْبَقْلِ تَرَى سَلْبَطِنَهُ مِنَ الْفَرْزِ أَلِ مَا سَأَلَ اللَّهُ الْأَكْلَةَ

وَحَلَّ أَنْ يُرِيدَ أَنْ يُفْتَرِ مِنَ الدُّبَابِ عِنْدَ مَا أَيْتِي مِنَ النَّجَاهِ مِنَ الظَّالِمِينَ مِنَ الْعِلْمِ وَالْحُكْمِ وَكَانَ الظَّلْمُ
ظَلَّ سَجَّ عَلَى اسْتِحْجَابِ أَيْ مَسْخِطَةٍ مُخْفَرَةٍ قَدْ اسْتَنْزَتْ بَكُمْ دَرْعَهَا وَأَمَّا مَا شَى مُوسَى
ابْنَهُ شَعِيبَ لِأَنَّ هَذِهِ الْحَالَةَ نَقَطُ فِيهَا بِالْأَمْرِ مِنَ الْفِتْنَةِ نَبِيَّكُمْ وَابْنَهُ نَبِيَّ وَقَوْلُهُ لِحَرْبِكَ
أَجْرًا مَا سَقَيْتَ لَنَا لَمْ يُقْبَلْهُ مُوسَى عَلَى أَنَّهُ أَجْرٌ بِلِضْيَافَةٍ وَكَرَامَةٍ لِمَا عَلِمَ أَنَّهُ مِنْ
أَوْلَادِ إِبْرَاهِيمَ وَمِثْلُهُ مِنْ بَرِّكُمْ وَحَقِيقًا بِأَمْرِهِ وَقَوْلُهُمَا أَنْ خَيْرٌ مِنْ أَسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيَّةُ
الْأَمِينَةُ كَلَامٌ حَكِيمٌ حَامِلٌ عَلَى مَا لَدَيْهِ لَأَنَّهُ إِذَا حَصَلَ فِي وَكَلَّكَ الْأَمَانَةَ وَالْكَفَالَةَ فَقَدْ
تَقَرَّرَ بِاللَّحْمِ مِنْ جَهَنَّمَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُمَا عَلِمْتُ
لَكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْبِي فَصَدَّقْتُمُوهُ بِالْغَيْبِ نَبِيٌّ وَجُودٌ مَعْنَاهُ مَا لَكُمْ مِنَ الْغَيْبِ لِقَوْلِهِ
تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ إِنَّهُ الْقُدُّوسُ الَّذِي أَلَمَّ بِالْغَيْبِ وَاللَّهُ بِمَا لَا يَرَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَاحِظٌ
تَابِعٌ لِلْعُلُومِ بِمَعْلُومِهِ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ وَبِحُجُوزِ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ أَنَّهَا خَيْرٌ مَعْلُومٌ عِنْدَهُ
وَكَيْفَ يُظَنُّونَ كَمَا قَالَ فِي آخِرِ الْآيَةِ وَإِنِّي لَأظنُّهُ مِنَ الْكَافِرِينَ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ الْحَذُّ وَالْطَّانَا
ظَنَّكَ الْيَقِينُ عَلَى مَا بَصَّحَهُ قَوْلُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَقَوْلُ مُوسَى لَهُ لَقَدْ عَلِمْتُ مَا
أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَافِرٍ لِمَا كَلَّفَ ذَلِكَ الْبُنْيَانَ الْعَظِيمَ وَلَا تَعَبَ لِي
بِأَيِّ مَنَاقِبٍ لَعَلَّهُ يُطَّلِعُ بِرُؤْيَا إِلَى اللَّهِ مُوسَى وَإِنْ كَانَ جَائِعًا لَمْ يَفْرَطِ الْجَهْلُ بِهِ وَبِصِفَائِهِ حَيْثُ
يَكُونُ أَيْ فِي مَكَانٍ وَإِنَّهُ يُطَّلِعُ إِلَيْهِ كَمَا كَانَ يُطَّلِعُ إِلَيْهِ إِذَا قَعَدَ فِي عِلِّيَّتِهِ وَلَيْتَ شِعْرِي
أَكُنْتُ بِشَيْءٍ عَلَى أَعْلَى الْأَرْضِ وَبِحُجُوزِ أَنَّ مَوْجِدَ الصِّفَاتِ فَإِنَّ صَحَّ مَا بَرَزَ مِنْ عَوْدِ
الْمَسْأَلَةِ بِطَرِيقَةٍ مَالِكٍ بِالْأَيْدِي بِالْفِعْلِ كَمَا جَاءَ فِي الْكَلِمَاتِ الْقَوْلُ فِي آيَاتِ حَيْثُ وَجُودِ
الْبَيْتِ وَالظَّنُّ عَلَى الْعَوْدِ الْأَوَّلِ تَالِقِينَ يَكُونُ بِمَا الصَّحِيحُ مِنْهُ مَا ادَّعَاهُ مِنَ الْعِلْمِ
بِأَيِّ مَنَاقِبٍ وَأَوْقَفَ عَلَى مَا هُوَ مَأْمُونٌ بِمَنْ هُوَ الظَّلْمُ وَالْأَجْرُ لَيْسَ بِمَنْ هُوَ
بِالصَّحِيحِ وَمِنَاقِبِ الْبُنْيَانِ الْوَزِيرِ بِالْأَمْرِ بِالطَّعْنِ وَوَجْهٌ حُرُوفِ التَّنْذِيرِ وَسَطٌ
أَعْلَى الْعَظِيمِ وَالْحَبِيرِ وَمِنْ عِبَرَتِهِ أَنَّ جِسْرَ سَافِرٍ إِلَى السَّيَامِ وَرَأَى

كَلَامٌ

القصور المنخذه بالأجر قاله ما علمت أن أحد ابني الأجر غير فرعون والطلوع والاطلاع
 بمعنى الصعود والاسد كبار بالحق انما هو لله عز وجل فهو المتكبر على الخلق
 وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما حكى عن ربه عز وجل الكبرياء رداً على العظمة
 ازاى فمن نازعني واحداً منهما القينة في النار رجعون بالضم والفتح قوله
 عز وجل فاخذناه وجنوده فنبتناهم في ايام من الكلام الفخ الدال
 على العظم شبهتهم مع كثرتهم بحصيات اخذهن اخذ في كفة وطرحهن في البحر
 ومثله قوله تعالى وحملت الارض والجبال فدكاكاً واحداً والارض جميعاً
 قبضته يوم القيمة وما هي الاصورات وتمثيلات لا قداره وان كل مقدور وان عظم
 وجل فهو خفي بالنسبة الى قدرته سبحانه وتعالى قوله عز وجل وجعلناهم ائمة
 اذ دعوناهم بهد السبيل كفوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انا نالم بصير وهم
 انا نابل وصفوهم بذلك وتوهم القيمة لا يبصرون كما يبصر الائمة الدعاه
 الى الحق من المقبوحين من المطرودين البصير نور القلب كما ان التبصر نور
 العين سماها بصائر لانها سببت في الاهتداء بكشف الطاعن الحقائق
 ورحمة لانهم لو عملوا بها لوصلوا الى نيل الرحمة بجوز ان يكون المراد نوح
 موسى هدايتهم كقوله لعله يتذكر او يحشى العزبي المكان الواقع في شوال الغرب
 وهو موضع خطاب الله لموسى وقوله عز وجل اذ قضينا الى موسى الامر
 ابي خاطبنا بالامر والنهي وثواب المطيع وعقاب العاصي والمعنى بقوله ولكننا
 انشانا الاستدراك اي انشانا بعد عهد الوحي الى عهدك قرؤنا كثيرة
 فتناول عليهم العزم الى القرن الذي انت فيه واندرست العلوم فوجب
 ارسالك اليهم فارسلناك فذكر سبب الوحي الذي هو طول الفترة وذلك على
 المسبب واذن هذا الاستدراك شبه الاستدراكين بعد ذلك

هذا الكلام على ان بعثه الرسل حق وكب بوعده الله تعالى بعثهم ولما كانت الاموال
تراول بالايدي جعل كل عمل من كتبت الايدي وان كان من اعمال القلوب والمعنى ولولا ذراعه
ان تصبهم صيبه فقولوا لولا ارسلت اليك رسولا فتبع ايمانك وكون من المؤمنين
فبعث الرسل لقطع المعاذير لقوله وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا فلما جاءهم الرسل
تعتوا واقتروا على الرسل بعد ظهور معجزاتهم ان يوتى كل رسول مثل ما جاءه موسى فانكر الله
ذلك عليهم بقوله اذ لم يكفروا بما اوتى موسى من قبل وقالوا في حق موسى وسرور شجران
تظاهرا وقالوا انا بكل واحد منهما كافرون وقيل قالوا في محذ وموسى صلى الله عليهما وسلم
وميل في النوراه والقران بحر الظاهر اه هذا الشرط في قوله ان كنتم صادقين
يقوله للدليل لوجه قوله كما يقوله الصانع لم عمل له عملا ان هت قد علمت لك فاعطيتني
فان قلت ما الفرق بين الاستحباب في الابه وسنها في قول الشاعر ه

وداع دعانا من حجب الى اللذائم ليسجته عند ذلك حجب

حجب علي الابه باللام وفي قول الشاعر حبر لأم قلت اذا عدى باللام فالمراد
استحبابه المدعو فكون معنى قوله لم يستحبوا لك اي لم يحبوا لاجلك واذا
عدى الفعل فبها كما في قول الشاعر لم يستحبه جاز دخول اللام وحذفها
فان الاستحباب لله دعاء ولا يقال استجاب الله لك دعاء فان قلت
فلا استحبابه فبها دعاء ولا دعاء ما هنا قلت قوله فانوا بكتاب استدعا
للإجابة بغير هدي في موضع الحال ولقد وصلناهم القواك

انزلناهم متواضعا وعدا اوعده ابو عبيد بن جراح السفكروا قبل نزلت في ارجاس
من اجل الاجل الحال ولا يكون من طيبته وتلشد من الشام والضمير من
فان قلت ان من قبله منسلس وكل من ابع بينا فهو مسل بما صبروا
فمن قبله منسلس على دين الحق بالحبس الطاعة السببه

المعصية المقدمه سلام عليكم سلام متاركة لا ينبغي الجاهلين
 لا يزيدنا لظهور وحبهم لا يهدى من اجبت لا يقد ر علي ان تدخل في الاسلام
 من طبع على قلبه قال الزجاج اجمع المسلمون على انها نزلت في ابي طالب وذلك ان اباطالما
 بحضرة الوفاء قال له النبي صلى الله عليه وسلم يا عم فلان الله الا الله كلمة اخاخ لك
 بها عند الله فقال اما والله اني لاعلم انك صادق ولولا ان تعبرني نسا فرس لا قررت
 بها غيتك فقال له بعض من حضرات علي بن ابيك فكان اخر ما قاله هو على مله الاشيا
 وقالت الكفار للنبي صلى الله عليه وسلم انا نحاف ان ابغناك ان تحطفا العرب فلجاب الله
 نعل وقال قد مکت خدمه البت حراما امنا وهم نهار فاذا ضموا الي ذلك الايمان
 كانوا اولي يحفظوا وسخر لهم في واد غير ذي ررع ان جلب الي مكة انواع التمرا في وقوله
 ثمرات كل شئ اى اكثرها فان بعضها لا يتيسر نقله اليها وقوله رزقا ان جعلته مضدا
 اتصبت بانه مفعول له وان جعلته اسم المرزوق كان مفعولا به معمولا بحرفي معيشتها
 منصوب بحذف حرف الجر اى بطرت في معيشتها او يقد ر حذف الزمان اى بطرت في
 زمن معيشتها او ضمن بطرت معنى لغزت وغطت بطر الغمر هو ان لا يرعى حق الله فيها ه

الاولى لا من السكنى اى لا يسكنها الا المسافر وما ر الطريق بعضىها وطره ثم رجل ه
 وكنا نحن الوارثين لتلك المساكن قال الشاعر

يخلف الانار عن عها نجا ويدر بها الفنا فبتع
 حتى شعت في القرية التي هي ام لما سواها رسولا لا لزائم الحج وقطع المعاذ
 وقل المراد بام القرى مكة فان الارض دحيت من تحتها لا فيه اى بقاء له قوله تعالى
 ولقاهم نصر وسرور اسوف يلقون من الحضر من الذين احضروا للنار
 ولا يكاد يجد في القران لفظ الحضر الا ومعناه الحضر للعداب ولولا انه رى ككث من
 الحضر فانهم الحضرين قبل نزلتي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي اى حمل وقيل في عورة

وقال في عمار بن ياسر والوليد بن المغيرة والفاطمي قوله امن وعدناه معنا بما بعد هذا البيان
يسوي من رب المؤمنين والكافرين قوله ابن سحر كافي على ربكم ومعوا لا يرمعون محذون
اي الذين يرمعونهم شركاء الذين حق عليهم القول اي الشياطين او اية الكفر الداعون
النارها ولا يمتدوا والذين اغويونا خباء ومعنى الكلام ان المكره الذين اغويونا هم فلا فرق
حينئذ بين غيبتهم وغيبتنا فقال الله تعالى حيا به عن الميسر في جهنم وما كان لعلكم من سلطان الا
ان دعوتكم فاستجبتم لي وقوله شترانا اليك من سواد علم ووجدوا عبادتهم لم فقالوا
ما كانوا اتانا يعبدون ه والجزء من الخبر اي هو المحض قبل السبب في قوله
ما كان لم الخبير قول الوليد بن المغيرة لولا يرله هذا الفدان على رجل من القريش عظيم
والقدر ما كان لم فيه الخبير والمعنى ان خبر الرسول ليس اليهم وانما هو لله وحده
ما تكثر صدورهم من عدوه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحسده وما
يعلمون من مطاعهم به وهو الله المستأثر بالاهيبه المحض والمعنى
الذي الاصح قوله تعالى الحمد الذي اذمت عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعدنا والحمد
مالك على وجه الله والحمد لله ان اتم معنا اخروني من تقدر على هذا والشهد
اللام المتصل ما حود من الشهد وهو المتابعة ه كان قارون حينئذ الضو
وقال ابن ابي اسير في التوراه وكذا نافع وقال اذا كانت النبوة لموسى والحيوان لمهرون
فقال في حديثهم من التوراه وهو الظلم قبل ملكه فرعون على بني اسرائيل وقيل انه خلب
موسى فقال له اذا كانت النبوة لموسى والحيوان لمهرون فقال له موسى هذا من
الامر والامر لله فقال له لا اصدقك حتى ياتي باني يجمع موسى عصي الصلوات
والامر لله فقال له اذا كانت النبوة لموسى والحيوان لمهرون فقال له موسى هذا من
الامر والامر لله فقال له لا اصدقك حتى ياتي باني يجمع موسى عصي الصلوات
والامر لله فقال له اذا كانت النبوة لموسى والحيوان لمهرون فقال له موسى هذا من
الامر والامر لله فقال له لا اصدقك حتى ياتي باني يجمع موسى عصي الصلوات

اشد الغم عندي في سرور متقن عنه صاحب دار خالاً
 فهما آيات الله من الغنى والثروة والسعادة الدار الاخرى بان يفعل فيه افعال
 الخير من اصناف الواجب والمندوب ولا ينس نصيبك وهو ان ياخذ منه ما
 يكتفي ويصلك واحسن العباد الله كما احسن الله اليك وكل احسن
 شكر وطاعتك كما احسن الله اليك هـ والفساد في الارض الظلم والبغي قبل العاقل
 موسى عليه السلام قوله وابتغ قرئى وابتغ قوله على علم عندي اى على بصيرة بالجان وقيل
 علم الله موسى علم الحكمة فعمل بوشع من ثوب ثلاثة وكالب من ثوبيا ثلاثة وقارون بثلاثة
 محمد هما قارون حتى اضاف علمها الي عليه فكان ياخذ الرصاص والخاس يجعلهما
 ذهباً وفضة قوله اولم يعلم يجوز ان يكون بغياً لعله بذلك ويجوز ان يكون اثباتاً
 لانه قد علم ذلك من التوراه ومن صحف ابرهيم وموسى وسمعته من ثقله الاجار يعنى جمع
 علمه بذلك كمن يحصى الله ويخالف وعلى الاول يكون قد نعى عنه العلم بذلك لما تعظم
 بالعلم وعمران الذى هو فنه من علم عنده فقل له لا علم عندك ولا يسأل عن ذنوبهم
 الجرمون اى لا يحتاج في العلم الى الاسوال واستعلام في بيئته قيل خرج على
 بغية شهاباً عليه الارجوان وعليها سرح من ذهب ومعه اربعة الاف على رته وقتل
 في سبعين الفاً عليهم المصنفات ومن العظمة قوله تعالى يا ليت لنا مثل ما
 اوتي قارون ومن الجسد قوله تعالى ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض هـ
 وانلظ البخت والدولة قوله وثبت اصله الدعابا لويل ثم استعمل في الرخ
 والزجر وانما يكون ذلك للافراط في الاعتماد على ما لا يبيغ وقوله ولا يلبث اها الضمير
 فيها يرجع الى الاكلمة التى قالها اهل العلم والحكمة والسير الصابرون على
 الطاعات وعن المعاصي وعند الشدة اليه من المتضررين من المشتمين من موسى
 او من المخلصين من مذاب احد قوله يا احسن لا يرد بها اليوم الذى قبل يومك وانما

الله

المراد الاجاز عن مد ما ضيه قربه مكانه منزله وى مقصوده عن كان وهي كلمة
بنيه على الخطا وهو مذنب الحليل وسبوه وعند الكوفيين ان نيك بمعنى نيك وحقون
ان يكون الكاف كالف الخطاب مضمومه الى وى هولا عنتره ه

ولقد شفا نفسي وابرا سقمها قولا الفوارس ونيك عنتر اقدم ^{عنه} وانه بمعنى
لانه ومن الناس من يفت على وى ويبتدى كانه ومنهم من يفت على ونيك وقرى لولا من الله
علينا وقرى الحشف ^{بمعنى} الله عز وجل وعن عمر بن عبد العزيز انه كان يكرر هذه الآية حتى
مضى وعن علي رضي الله عنه ان الرجل يحب ان يكون ثراه نعله حسنا فدخل في هذه الآية
وزعم قوم ان قوله لا يريد ^{وعلى} الماصع فعون في قوله تعالى ان دعون علا في
الارض وان المراد بالفساد ما صنع فارون لقول قوم له ولا يبع الفساد في الارض

ولا دليل على التخصيص والمفط عام لكل من علا وفسد ه وضع الذين علوا السات موضع
المخبر وهو باب من انواع البلاغه فرض عليك القرآن اوجب عليك تلاوته
وتبليغه والعلل عايفه معنى ان الذي جعل صعبه المكلف لرادك الى معاد نكرة
للمعظم اي معاد وى معاد قبل المراد به مكة اي دونه بوجه اليه يوم النعم طاهر اعلمنا
تسبح على القدا والسنون مكيته واصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مستضعفون
وهي واما خبر النهر والظلمة وقيل نزلت عليك بالحجة فنزل جبريل وقال لي خبرك
ان خبر قال ان الله شيعطيك اباها قولا عليه ان الذي فرض عليك القرآن لآية
وهذا في قوله ان الله شيعطيك بقوله وقيل نزلت عليك بالحجة فنزل جبريل وقال لي خبرك
وهذا في قوله ان الله شيعطيك اباها قولا عليه ان الذي فرض عليك القرآن لآية
وهذا في قوله ان الله شيعطيك اباها قولا عليه ان الذي فرض عليك القرآن لآية ه

وهذا في قوله ان الله شيعطيك اباها قولا عليه ان الذي فرض عليك القرآن لآية ه
وهذا في قوله ان الله شيعطيك اباها قولا عليه ان الذي فرض عليك القرآن لآية ه
وهذا في قوله ان الله شيعطيك اباها قولا عليه ان الذي فرض عليك القرآن لآية ه
وهذا في قوله ان الله شيعطيك اباها قولا عليه ان الذي فرض عليك القرآن لآية ه

بل لا بد من الامتحان بالامر والنهي والوعيد قوله **فليعلم الله** بالامتحان
 الذين صدقوا في اليمان **وليعلم الكاذبين** فيه فان قلت كيف هو علم بذلك
 مما لم يزل فلت لم يزل يعلمه معذوما وما ولا يعلمه موجودا الا اذا وجد والمعنى ولتتميز
 الصادق منهم من الكاذب وقيل ليعلم العلم الذي يتعلق به الثواب والعقاب
 والله تعالى لا يثبت ولا يعاقب الا على ما وجد وقرئ **وليعلم الله** اي ليطلع المومنين
 على بواطنهم بعلامه يعرفون بها من يفاض وجوه المومنين وسواد الكافرين وزرقة
 عيونهم **ان سبقونا** ان يفتنوننا وهم لم يعقدوا وانهم يعجزون الله لكن فعلهم فعل
 من يظن ذلك ومنه ولا يحسب الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزون **لقد الله** مثل
 للوصول الى العاقبة من تلقى ملك الموت وابتداء الشروع في الجزاء **من اجوا**
يوئل او يخاف فان اجل الله وهو الموت لا محالة قوله **والذين امنوا**
وعملوا الصالحات اما ان يكون لا قوم من المسلمين سببهم مكره بل حسنة
 واما قوم من المشركين امنوا فمعاصيهم كفرة لا سلام **ووصينا** بمعنى عهدنا
حسنا اي امر اذا حسن او جعل الوصية الحسنى مبالغة وجوز ان يكون حسنا
 مفعولا بفعل مضمر اي اوصل اليها حسنا كما تقول ضربنا اذا امرت شخصا بالضرب
 فلزلت في سعد بن ابي وقاص وامناع امه ان يظلمها سقت حتى يكفر بمحمد وقيل
 في عياش بن ابي ربيعة حدها خواته وقال ارجع الى امك فانها في شدة لفرارك
 رجعت معها قاصدا مكة فرباهة وكثرت به دل واحد منهما مائة سوط ورجع ابو الى امه
 فقالت لا تزال في علي بن ابي طالب عن ربه **والصالحين** الذين هم في الصلح
 من ايم الاوصاف **قال في ابراهيم** وانه في الامم من الصالحين وقال يونس **توحي**
مشيا والحقني بالصالحين وفي مدخل الصالحين وهو الجنة لقوله **ومن يطلع الله**
والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم لاني من الصالحين **قوله**

أمننا بالله فإذا اذاه المشركون أظاعهم يرجوعه إلى الشرك وهو المراد بقوله جعل
فإنه الناس بعد أن لله ولن حانص من ربك سلفوكم بالسنة حاد
وطلبوا الترشد في المعاني فإذ هم الله تعالى بأنه هو العلم مما في صدورهم ولا وما في صدور
جميع العالمين ثم هددهم بولا الكفار بقوله وليعلم الله الذين آمنوا أي لجاز شهر
قوله ولجعل خطاياكم امرؤا انفسهم محل خطايا من يا بعمر ويري بعض في
الامم على المرعظ بقوله صاحبه فعل هذا واثمك في عنفي فربما اغتر به ويروي
ان ابا جعفر للنصو رطل منه رجل حواج فلما قضاها له فاليامر المومنين بقول
العظمي وفي السفا عنده الاخر فقال له عمر بن عبد الله ما امر المومنين لا يغتر بها ولا
فانم طابع الطريق في الما من وسماهم كاذبين اما لانهم استبهوا الكاذبين في مخالفة اقوالهم
لاقوالهم واما لانهم قالوا ذلك وعلوهم على خلاف كالكاذبين قوله وانما لامع انقالهم
في الضلال الذي جعلوا اعداءهم فجمع علم امر الضلال والاضلال واليسلن سواك
من بعد ان كان عمر نوح الفاروخسين سنة اربعون قبل النبوة وسيتون
بعد الطوفان وفي قوله تسع مائة وخمسون وقوله الف سنة الاحمسين
ولم يقل تسع مائة وسين لان ذلك لو قال مثل ما قلت لطرق اليه الحجاز وايضا فذكر كعتد
الان اصبحت والاد على الكرم قال قلت فلم جا المين اولابا السنة وانا ما العام
قلت لان كرم الازد الواحد في الكلام الواحد مما تحج السمع والطوفان ما احاط
بالتكليف وحاله من قبل او طلام ليل او حوما والصبر فهو جعلنا لها السنة
والسنة من الازد واحد او ابدل عنه اذ بدل الاشمال ه
في قوله في شهر الحرام الحرام وكذا في قوله وعرفت
في قوله في شهر الحرام الحرام وكذا في قوله وعرفت
في قوله في شهر الحرام الحرام وكذا في قوله وعرفت
في قوله في شهر الحرام الحرام وكذا في قوله وعرفت

القول فما كان جواب قومه جوز ان يكون من كلام ابراهيم صلوات الله عليهم وان يكون
 ايات معترضة في شان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرش من اول قصه ابراهيم واخرها
 واذا كانت من كلام ابراهيم فوجه مجها معترضه ان المراد بها تسليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على ما كان بلفاه من الضر وقوله ثم لعبد ه ليس يعطوف على سبئي لانها ليست معلومة مخاطب
 وصله النبي لا بد من العلم بها قوله عز وجل وما انتم بمعجزين في الارض ولا في السماء
 لوهم فيها وقل ولا من في السماء يعجزون لقوله حسانه

امن يحجوا رسول الله منكم ويديحه ويبصه سوا ه اولا يعجزون امر
 الجارى في السماء والارض ان تجرى عليكم حكمة وقل وما اثم يعجزون لو تعلعلم في اعماق الارض
 او علوتم في القصور المشيده بايات الله بديلا ليله على قدرته وصدق رسوله وعلى
 البعث بكنسوا من حمتي اي في الاخر لقوله تعالى يوم تقوم الساعة سيلس المحرمون
 لا يجوز للمسلم ان ينس من رجه الله وروحه قرى جواب قومه بالنصب والرفع وروى
 انه لم يرفع النار يوم الغار ابراهيم فيها لانه حرمها قرى موده بينكم بنصب الموده
 ليكون ذلك سببا لوادكم ومحبتكم او اخذتموها موده لقوله تعالى ومن الناس من اخذ
 من دون الله اندادا يحبونهم حب الله وقرى بالرفع خبر الان على ان ما موصوله وقرى بنصب
 بينكم مع الاضا في قوله لقد قطع سنكم بفتح سينكم وموافقا لم يوم القيمة يكون تلك
 الموده بغضا ولعنه وما لكم من ناصر من كان عنتم انتم تتفعا وتم عند الله
 كان لوط ابن اخي ابراهيم عليه السلام وهو اول من امن له حزراى النار لم توشى في اعرافه
 وقال ابراهيم اني مهاجر من لوى وهى من ضبايع الكوفة الى حراى ان ثمرتها الى فلسطين
 الى كنى بالحيث امرنى ربي بالهجره اليه وكان معه ثمان زوجته ووط بن اخيه في
 هجرته اجرم في الدنيا الشا الحسن والصلوة عليه لايوم القيمة فان قلت
 ولم يدر اسمعيل عليه السلام وذكر اسحق وذريته قلت ذكر اسمعيل في قوله

وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَالْمَرَادُ بِالْكِتَابِ جِنْسُ الْكِتَابِ فَيَدْخُلُ

فِيهِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ وَالرَّبُّ وَالْفُرْقَانُ وَلَوْ طَا مَعْطُوفٌ عَلَى الرَّحْمَنِ أَوْ عَلَى مَا عُطِفَ عَلَيْهِ

وَالْفَاحِشَةُ الْفِعْلَةُ الْبَالِغَةُ فِي الْبَغْيِ وَطَعُ السَّبِيلُ هُوَ فِعْلٌ وَطَاعُ الطَّرِيقِ وَقِيلَ هُوَ

الْأَيْتَانِ لِغَيْرِ الْمَآثِي فَإِنَّهُ لَيْسَ مَحَلُّ تَحْرِيثٍ وَلَا بَدْرٍ وَالْمَذْكَرُ هُوَ الْجَدْفُ بِالْحَصَا

وَالرَّمِي بِالْبِنَادِقِ وَالذَّفْعُ بِالصَّابِغِ وَمَصْنَعُ الْعَلِكِ وَالسُّوَالُ مِنْ النَّاسِ وَالسَّبَابُ

وَالفُحْشُ فِي الْمَزَاجِ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانُوا يُنْضِرُونَ وَقِيلَ السَّحْرَةُ مِنْ مَرْمَرِهِمْ

وَقِيلَ الْجَاهِرُ فِي نَادِيهِمْ لِذَلِكَ الْعِلُّ وَكُلُّ مَعْصِيَةٍ فَاطْرَأَهَا لِقَمٍّ مِنْ سِتْرِهَا وَكَانُوا يَحْلُونَ

النَّاسَ عَلَى الْفَاحِشَةِ الَّتِي يَكُونُهَا طَوْعًا وَكَرْهًا أَرَادَ لَوْ طَعْتُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يُوكَدَ السُّوَالُ

فِي بِلَاكِ قَوْمِهِ فَوَصَفَهُمْ بِالْفَسَادِ وَالْفَسَادُ سِتْرٌ الْعُقُوبَةُ بِسَبَبِهِ بِالْبَشَرِيِّ بِالْوَالِدِ

وَالنَّافِلَةُ وَهِيَ الشَّيْءُ يُقْبَلُ وَأَصَابَ مُهْلِكُوا إِلَى أَهْلِ الْقَرْيَةِ أَصَابَهُ خَفِيفَةً لَا

يُعْرَفُ وَالْقَرْيَةُ سِدُومٌ وَهِيَ الَّتِي يُقَالُ فِيهَا أَجُوزٌ مِنْ قَاصِي سِدُومٍ وَقَوْلُهُ

أَنْفِيهَا لَوْ طَا اعْتَرَضَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ حَتَّى قَالُوا أَنَا مُهْلِكُوا أَهْلَ بَيْتِ الْقَرْيَةِ أَيَّ فَيْسَهَا

مِنْ لَاسْتَفِيقَ الْعُقُوبَةَ فَجَاءَتْهُ بِحَسْبِ أَعْلَمَ مِنْ فَيْسَهَا وَوَعْدُ مِنْ حَجَاةٍ لَوْ طَعْتُ وَأَنْتُمْ حَرَدٌ

بَلَايَكُ اسْتَحْقَاقِ الْوَعْدِ عَلَى قَوْمِ لَوْ طَعْتُ قَالُوا أَنَا مُهْلِكُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ

الْقَرْيَةِ وَجَرَّ إِلَى عَدَايَا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُدُونَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ

وَصَافِيهِمْ ذُرِّيَّةً مَوْجِدَةً يَصِيرُ الْبَدَا وَأَمَدَهَا لِيَأْخُذَ شَيْئًا مَصْدُورًا

وَمَثَلُ التَّوْبِ بِطَوِيلِ الْبَيْعِ إِذَا مَدَّ يَدَيْهِ إِلَى شَيْءٍ وَصَلَّ إِلَيْهِ الرَّجْزُ وَالرَّجْزُ الْعَذَابُ

وَقِيلَ الرَّجْزُ وَالرَّجْزُ إِذَا مَدَّ يَدَيْهِ مِنْ شَيْءٍ أَيْ مِنَ التَّشْرِيدِ أَيْ بَيْتَهُ أَيْ مَلَائِكَةُ قَوْلُهُ

لَمَّا مَدَّ يَدَيْهِ إِلَى شَيْءٍ وَرَجَّزُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ أَيَّ افْتَقَرُوا مَا مَسَّ كَفْتُودَ

بِجَاهِ مَنْ يَجْعَلُ وَيُؤْمَرُ مِنَ الرِّجَالِ بِمَعْنَى لِسْتَوْفِ الرَّحْمَةَ بِالزَّلْزَلَةِ الشَّدِيدَةِ

مِنْ أَهْلِهَا وَرَجَّزُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ لَأَنَّ الْعُلُوبَ رَجَّزَتْهَا فِي ذُرِّيَّتِهِمْ فِي بِلَادِهِمْ

وارحمهم **جا** ممن بارك في قوله وعاداً **وود** ما صبوا باضمار الملك لان قوله
 فاخذتم الرجفة يدل عليه وقد تبين لكم ذلك من هلاك مساكينهم ولقد اتوا على القرية
 التي امطرت مطر السوء الاية **وكانوا** مستبصرين غفلاً قادرين على النظر في
 مصالح دينهم فاهلوا ذلك وقيل كانوا متبصين ان العذاب نازل بهم لان ذلك قد بين على السنة
 الرسل ولكم لخواخي هلكوا ساء بقين فاستن ادركم امر الله فلم يفوتوه **الخاصب**
 لقوم لوط وهود عاصف فيها حصبا وقيل ملك كان ربيهم **والصحة** يمدن ومثود
 والحشف لقارون والعرف لقوم نوح وفرعون **الغرض** ما اخذوه مثلاً ومعداً في
 دينهم وتولوه من دونه بما هو مثل عند الناس في الوهن وضعف القوة وهو نوح العنكبوت
 ولذلك قال **وان اوهن البيوت** لبيت العنكبوت فان قلت كل احد يعلم
 بين العنكبوت قلت معناه لو كانوا يعلمون ان هذا مثلهم اذا شبه دينهم
 العنكبوت ثبت ان دينهم او عن الادمان وهذا اراد على ضرب المثل بالعنكبوت لانه لم
 يعلم ما اخذوه من عبادة او تانهم شيئاً **ان الصلاة** تنهى عن الفحشاء والمنكر
 فان قلت كم مر متصل لمرتهه صلواته قلت الصلاة التي تنهى هي التي يدخل فيها خاشعاً مستخيراً
 انه يريد ربه سائلاً منه التوفيق والهدى **ابن** روى ان رجلاً كان يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم
 ولا يدع شيئاً من المعاصي الا ركبة فوصف حاله للنبي صلى الله عليه وسلم فقال سنهاته
 صلواته فلم يضر الا يسير حتى باب واضح ونزل ما كان يرتكبه من المعصية **واراد** ذكر الله
 الصلاة يريد انها افضل اعمال البر وعزاً ربياً **ولقد** الله اياكم برحمته ابر من ذكركم
 اياه بطاعته **بالتي هي احسن** بالفضل التي هي احسن الا الذين ظلموا الا الذين
 افوا رسول الله صلى الله عليه وسلم **وبل** الا الذين دعوا الله ولداً وشريكاً **عز** فنادى **مسيح**
 بابه السيف **وعز** النبي صلى الله عليه وسلم ما حدتكم به اهل الكتاب فلا تصدقوهم
 ولا تكذبوهم **وقولوا** انا بالذي ايرك الينا **وايرك** اليك اية من كان باطلاً

تشبيه

لم تصدقهم وان كان حقا لم تكذب يوم ومثل ذلك الانزال انزلنا اليك الكتاب اي مصدقا
لسائر الكتب السالفة حقا لقوله انا الذي انزل السنا وانزل اليكم فالذين آمنوا هم
الكتاب هم عبد الله من سلام ومن امن به ومن هو لا ومن يؤمن به وما محمد
بابا يتامع ظهورها الا الكافرون المتوغلون في الكفر وقيل لم يحب من الاشراف
واصحابه قوله وما كنت تتلو من قبله من كتاب لانه لو كان كتابا لقالوا وجد بين
الفصص التي مذكورة في كتب الاولين فانابوا وشكوا ابل هو آيات مبينات في
صدور الذين اوتوا العلم كما جاء في بعض الآثار انما جيل امتي لا تصدور هيف
وقالوا لولا انزل عليه آية فترجها فاجابهم الله بقوله اولم يكفهم اننا
انزلنا الابه والقران مجزأ نافعه على وجه الهدى وانما انا نذير كلفت الانذار
ولست اتقى المعزات الا انما انزل على ولست اضرح على الله آيات معينة انما انا نذير
البلغ ما امرت بابلغه وروى ان ناسا اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم كف شيئا فاشيا
منه ولا عن اليهود والنوراه فقال عليه السلام مني يقوم حماة ان نزلوا ما جابهتهم
وسالوا عما يات به بينهم لعلني بالله مني وبينكم شهيدا اني قد بلغتكم ما ارسلت
اليكم وانذرتكم وانكم قائلون يا محمد والكذب كجاهم العذاب اي عاقلا
والله الا لاجل الاخر ولا والله تعالى وعد نبيه صلى الله عليه وسلم ان لا تعذب قومه ولا
تنتاصم وانما اخذناهم الى يوم القيمة وقيل لاجل يوم بدر وقيل وقت فناءهم باجالهم
لحظة اي سخر طربهم يوم يفتاهم العذاب وقيل هي حيلة بهم في الدنيا لان
الاعمال التي يوحها حيلة هم ما لنم تعملون اي جزاء والمعنى ان الانسان اذا لم يتباله
في الدنيا صرح شانه في هذه ولا ينسب عليه فليحط عنها الى حيث تنسب له وقيل
الرحمة من رحمتنا ورحب الاولون منا فلم نر ما هو اجمع للخطية ولعون على المهوى من المحاون
محم له ورحم الذي صلى الله عليه وسلم من فرقه منه من ارض الارض وان كان قد رشي

وَجَنَّبَ لَهُ الْجَنَّةَ وَكَانَ رِيفُوا رِهِمُ وَمُحَمَّدٌ وَمَلَائِكَةُ فِي الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ كَانُوا بِكُمْ لَا يَتَكَبَّرُونَ
 مِنْ قَامِدٍ شَعَارِ دِينِهِمْ فَدَعَا لِحَمْدِ اللَّهِ عَلَى الْهَجْرَةِ وَالْمَقْدَرِ فِي الْإِيَابِ وَالْمَاءِ أَعْبُدُوا فَاعْبُدُونِ وَمَعْنَى الْقَائِلِ فِي
 جَوَابِ شَرْطِ مَقْدَرٍ أَنْ لَمْ يَسْتَيْسِرْ لَكُمْ الْقِيَامُ بِوُظَايِفِ الدِّينِ فِي أَرْضٍ مَخْلُصَةٍ لِلَّهِ الْعِبَادَةَ فِي غَيْرِهَا
 الْمَعْنَى أَنَّهُ يَجْتَنِبُ بِالْمَوْتِ اخْتِصَاصَ الذَّائِقِ لِنَبْوَتِهِمْ لِنَزْلِهِمْ وَفِي لِنَبْوَتِهِمْ وَالْوَجْهَ فِي بَعْدِيَّةِ
 إِلَى الصِّمْرِ الْمُؤْمِنِينَ وَإِلَى الْعَرَفِ اجْرَاقُ مَجْرَى لِنَزْلِهِمْ وَلِنَبْوَتِهِمْ وَقَدِيمُ الْمَجْرُورِ فِي قَوْلِهِ وَعَلَى رِيفِهِمْ
 سَوَكُلُونَ يَدُلُّ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ ٥ الدَّاءُ بِهَ اسْمٌ كُلِّ نَفْسٍ دَبَّتْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ عَقَلَتْ أَوْ لَمْ يَعْقِلْ
 قَلَّ كَانَ الْمَسْلُومُونَ إِذَا امْرُؤًا بِالْهَجْرَةِ فَالْوَأَيْفُ يَذْهَبُ إِلَى الْبَلَدِ لَيْسَ لَنَا فِيهِ رِزْقٌ وَلَا مَعِيشَةٌ قَالَتْ
 لَا تَحْمِلْ رِزْقَهَا لِضَعْفِهَا عَنْ حَمْلِهِ أَهْلُهَا وَأَتَانِمْ وَقِيلَ لَا تَحْمِلْ رِزْقَهَا أَي لَا تَحْمِلْ رِزْقَهَا
 لِعَدِّ قَوْلِهِ وَلَنْ نَسْأَلَهُمْ بِرَيْدِ أَهْلِ مَكَّةَ يُؤْفَكُونَ يُصْرَفُونَ عَنِ التَّوْحِيدِ مَدَارِ الرِّزْقِ وَفَتْحُهُ
 إِذَا ضَيَّقَهُ عَمَلٌ أَنْ يَرَادَ وَفَتْحُهُ لَمْ يَجْعَلْهُ مِنَ التَّوَسُّعِ وَالْقَدِيرُ وَإِنْ كَوَّنَ الْمُرَادَ شَخْصًا فِي وَفَتْحِهِ
 وَمَا يَهْدِي الْحَيَاةَ الدُّنْيَا الْأَهْوَى وَوَلَعِبَ الصَّبِيحَانِ سَاعَةً مَفْرُوقُونَ وَإِنْ
 الدَّرَارِ الْآخِرَةَ لَمْ يَكُنِ الدَّاءُ بِهِ وَلِلْحَيَاةِ مَصْدَرٌ وَهَذَا الْوِزْنُ لِلْحُرُوكِ وَالْإِصْطِرَابِ كَالنَّزْوَانِ
 وَالغَلْيَانِ وَالضَّرْبَانِ هُوَ الْمَبْعُ مِنْ أَنْ يَقُولَ لِي لِحَيَاةٍ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْغَلْبِ الْقَائِلُ قَوْلُهُ
 فَإِذَا رَكِبُوا إِلَى مَا نَمَّ عَلَيْهِ مِنْ دَعْوَى الشِّرْكِ فَإِذَا دَامَ مِنْهُمْ أَمْرٌ عَظِيمٌ الْجَوَّالِ الْقَوِيَّةِ
 وَسَمَاءٌ مَخْلُصِينَ تَكْلِيمِ الدَّلَامِ فِي لِكْفَرُوا وَأَلِيْمَتَعُوا لِحُورٍ أَنْ يَكُونَ لَامٌ كِي وَإِنْ كَوَّنَ
 لَامٌ الْأَمْرَ بِالْيَدِيدِ وَجَاءَ قَوْلُهُ وَلِيْمَتَعُوا الْيَدِ أَيْ بِنَسَادِ ذَلِكَ الْإِحْلَاصِ الَّذِي لِحُصُوهُ فِي السِّدِّ
 كَأَنَّ الْعَرَبَ حَوْلَ مَكَّةَ يُعْزِرُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِأَكْلِ الْعَوَى مِنْهُمْ الضَّعِيفِ وَكَانَ أَهْلُ الْعَرَمِ آمِنِينَ
 فِي رِحْلَةِ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ مَذْرُومٌ أَيْ سَعْلَى مِنْهُ وَالنَّهْرُ قَوْلُهُ لَمَّا جَاءَهُ أَي لَمَّا بَدَأَ لَمَّا
 حَامِمْ وَلَمْ يَتَّبِعُوا بِالْبَادِرِ وَالْإِتْكَادِ جَاهِدُوا فِينَا أَي بِالصَّبْرِ عَلَى مَقَالِ الْكُفَرِ
 وَأَذَانُكُمْ وَقَوْلُهُ فِينَا أَي لَمَّا طَلَعْنَا قَوْلُهُ لَهْدِيهِمْ لِنَزِيدَهُمْ مَدَائِهِ إِلَى سَبِيلِ الْخَيْرِ
 وَعَنْ أَي سَلِمَ الدَّرَارِ فِي وَاللَّذِينَ جَاهِدُوا فِينَا عَلُوا لَهْدِيهِمْ إِلَى مَلَمٍ جَلُّوا وَقِيلَ إِنَّ الَّذِي

المعنى



يُشَاهِدُ فِينَا مِنْ جَهْلِنَا عَمَّا لَا نَعْلَمُ أَمَا هُوَ مِنْ قَصْرِ نَا فِيمَا عَلِمْنَا لَمَعَ الْحُسَيْنِ لِنَاصِرِهِمْ
 وَمُعِينِهِمْ سُونَ الرُّومِ مَكَّةَ لِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 كَانَ الْمُسْلِمُونَ كَمَا يَحْتَوُونَ أَنْ يَطْهَرُوا الرُّومَ عَلَى فَارِسٍ لِأَنَّ الرُّومَ أَهْلُ كِتَابٍ وَأَهْلُ قَادِسٍ
 مَجُوسٌ يَعْبُدُونَ النَّارَ فَجَا الْخَبْرَ أَنَّ الرُّومَ تَوَاقَعُوا نِيْمًا وَالْكَهَّارُ فَغَلِبَتِ الرُّومُ وَأَسْخَرَتْ
 فَارِسَ فَغَيْرَ الْكَهَّارِ الْمَوْتِينَ هُوَ الْكَهَّارُ مِنْ أَهْلِ الرُّومِ إِخْوَانِكُمْ وَقَدْ طَهَرْنَا عَلَيْهِمْ وَلَطَهَرْنَا
 اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَعَالَ أَبُو بَكْرٍ لِلْقَابِلِ وَاللَّهُ لِعَلِّبِ الرُّومَ فَارِسَ فَعَالَ لَهُ ابْنِي رُخْلَفٍ نَا جِنِّي عَلَى ذَلِكَ
 أَي رَأَيْتَنِي فَنَاجَيْتَهُ عَلَى ذَلِكَ وَإِنْ عَلَى كُلِّ مَنْ غَلِبَ بَعْدَ ثَلَاثِ سِنِينَ عَسَى مَلَاحِصٌ فَلَمَّ أَبُو بَكْرٍ ذَلِكَ
 لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَالَ لَهُ زِدْ فِي الرَّهْنِ وَزِدْ فِي الْمَدَّةِ فَإِنَّ الْبَضْعَ يَكُونُ تَسْعَ
 سِنِينَ فَرَأَيْتَهُ عَلَى مَا يَدُ فُلُوصٍ وَعَلَى مَا يَدُ مِنَ الْإِبِلِ كَيْفَ كُنْتُ ذَلِكَ عَلَى مَنْ غَلِبَ مِنْهُمَا فَغَلِبَتِ الرُّومُ
 فَارِسَ يَوْمَ الْيُدَيْيَةِ وَقِيلَ يَوْمَ بَدْرٍ وَأَخَذَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْفَلَاحِ مِنَ تَرْكِهِ ابْنِي رُخْلَفٍ
 وَجَاءَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَالَ شَدَّ قِيْمُهُ وَكَانَ ذَلِكَ بَعْدَ حَرَمِ الْقِيَامِ وَالْغَلَبِ
 وَالْغَلَبُ مَصْدَرٌ لِنِ وَالْفَتْحُ فِي الْيَاءِ جَوْزٌ لِي كَوْنُ مَصَافَا إِلَى الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ بِنَاءً عَلَى
 الْعِبْرَةِ مِنْ رُخْلَفَتِ الرُّومُ هُوَ مَصَافٌ إِلَى الْفَاعِلِ وَمَنْ قَرَأَ بَضْعَ الْعَرَبِ هُوَ مَصَافٌ
 إِلَى الْمَفْعُولِ وَمَنْ خَلَفَ مِثْلَ الْخَلْفِ فِي قَوْلِهِ وَسُوحَرَمَ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجَهُمْ وَجِئْتُ أَبُو حَنِيفَةَ
 فِي بَعْضِ مَسَائِرِي كَرِهْتُ أَنْ يَخْلَفَ عَلَى أَنْ الْعُقُودَ الْمَقَاسِدَ مِنْ عَقُودِ الرِّبَا وَعَنْهَا
 خَافَ فِي دَارِ الْكُفْرِ مِنَ الْمَنَافِقِ وَالْكَافِرِ وَوَقَى مِنْ قَبْلِ وَخَرَجَ عَلَى الْجَزْمِ مِنْ غَيْرِ قَدِيرٍ
 مَصَافٌ لِي كَمَا فِي الْقَوْلِ وَالْمَعْنَى أَوْلَا وَالنِّزَاحُ وَيَعْنِي غَلِبَتِ الرُّومُ عَلَى فَارِسَ هـ
 مَعْنَى الرُّومِ مَعْنَى بَطْنِ اللَّهِ وَقَوْلُهُ لَا يَعْلَمُونَ يَعْلَمُونَ أَبَدًا يَمْلُونَ مِنْ
 الْعِلْمِ لِي أَنَّ الْعِلْمَ عَلَى الْعِلْمِ وَجَلَّ أَبُو بَكْرٍ فِي أَنْفُسِهِمْ
 وَأَنْ يَكُونَ مِنَ الْقَدِيرِ أَوْ لَمْ يَكُنْ دُونَ الْوَعْدِ ثَوَا التَّذَكُّرِ فِي قُلُوبِهِمْ كَمَا
 فِي الْعِلْمِ لِي أَنَّ الْعِلْمَ وَالنَّكْرَ وَأَنْ يَكُونَ مِثْلَ الْمَنَافِقِ وَمَوْظَعَهُ وَمَا خَلَقَ مَعْمُولٌ لِلْقَوْلِ

المقدر تقديره مقول ما خلق الآية وقدر لا يحتاج الى اصهار فنقولوا ان السباوي يدرك
 على القول الاباحق مصحوبه بالحكمه وبالناجل الى اجل معلوم وهو الحق الاول ه
 واثارها والارض حرثوها ومنه قوله لا ذلول شير الارض وعمروها فريش
 كما عمرها من كان بيلم وليس في ارض قريش موضع حرث الا سيرا لانها جبال
 واوديه وقوله وعمروها تنم بهم وحرثتم السواي باث الاستواء وهو
 الافصح كما ان الحسنى بانث الاحسن والمعنى انهم عوقبوا في الدنيا بالكذب فذروا
 وان ذنبوا بمعنى لان كذبوا اي ذسروا لاجل الكذب وجوز ان يكون ان معنى اي
 لانه اذا كان نفسرا لاسا الكذب والاسهرا كانت في معنى القول جوادى
 ولب وما استبه ذلك وجوز ان يكون السوي مضدرا ساوا والحق فرفوا السيات
 وان ذنبوا عطف بيان وجر كان محذوف كما حذف جواب لما ولو اراده الابهام ه
 ثم اليه رجعون الى الاداء جزاءه ه الابلاس ان يبقى ساقا متجرا لا يهتدى
 الى طريق الجواب بالحق ومنه الناقه المبلّس التي لا ترغو وقبل يلبس بفتح اللام من
 البسه اذا ارتكبه وكانوا في الاخرع مبلّسين ونكر الاضنام عبادتهم لها
 ومنه قوله تعالى برانا اليك ما كانوا انا يعبدون فلبس الكفار حينئذ وقيل
 كانوا في الدنيا مبلّسين بشرهم ه الضمير في قوله تنصرفون للمسلمين والكافرين
 معا بدليل السباق وقيل اراد بالضمير في ان الابرار في عليين والنجار اسفل السافلين
 وعز قتاده وثقة لا اجتماع بعدما لا روضة من راض الجنة ونكبرها
 للعظيم بحسب ومن يسرون حال جبره اذا سمع سرورا يظهر عليه اشق وتلك
 له وجهه ثم اختلفت هذه الاقوال لا خلاف وجوه المسرة فقبل كرمون وقيل
 ستمون وقبل النجان على رؤسهم وعن كبيع السماء في الجنة وفي الاثار
 ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة سماع ما لا نعلم ان في الجنة انراسا

من فضه فاذا اراد ولي الله السماع هبت ريح مريح العرش فتصوت تلك
الاجرام تصوتنا لوسعة اهل الدنيا لما قاطرها محضون في العذاب لا
يعيرون عنه وقلما يحي لفظ الحضرة القران لا لعقوبه فاولئك في العذاب
محضون ولولا نعمه ربي لانت من المحضين لما ذكر الوعد والوعيد ابعد ذكر
ما يوصل الى الوعد ويحى من الوعيد فقال فسبحان الله الايات في المراد
بالسبح ظاهر وهو قوله سبحان الله وسائر الاذكار ومن الصلاة وسئل
ان يختار بين كل سجدة في القران الصلوات الخمس فقال نعم وبلا من الاله متمسكون
صلاة المغرب والعشاء وبصحون صلاة الصبح وعشاء صلاة العصر وحين ظهر
صلاة الظهر وقوله وعشاء متصل بقوله وحين يصحون وقوله وله الحمد في
السموات والارض اعراض بينهما ومعناه ان على المميز من كل السموات
والارض ان يمدح ويروي عن الحسن انه قال هذه الاية مدنية لانه كان يقول ان الصلوة
الحسنة فرضت بالمدنية وكان الواجب في مكة في كل صلاة ان تصلي ركعتين والقول
لا اله الا الله وحده وحده وحده وحده وحده وحده وحده وحده وحده وحده وحده
فلم رسول الله صلى الله عليه وسلم للدينة اقرت صلاة السفر وورد في الخبر
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من سبغ ان يكال له بالفقر الا وفي قلقل
فكحان الله من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده الصلاة السنن من صلاة حين يصبح فسبحان
الله من سبغ من صلاة قولك ولدا لخرجون ادرك ما فانه من يومه ومن
الدارج من سبغ من صلاة من ليلة وقرئ حسنا متمسكون وحين تصحون والمعنى
من سبغ من صلاة من ليلة من سبغ من صلاة من سبغ من صلاة من سبغ من صلاة من
التي من سبغ من صلاة من سبغ من صلاة من سبغ من صلاة من سبغ من صلاة من
التي من سبغ من صلاة من سبغ من صلاة من سبغ من صلاة من سبغ من صلاة من

ذلك الاخراج يخرجون من القبور خلقكم من تراب خلق اذلك وهو ابراهيم ادم واذا
 للمفاجاه من فاجاه وقت لوكم بشر استشر وول الارض وينشون فيها خلقكم من
 انفسكم اي من جنسكم لان حوا خلقت من صلغ ادم وذلك لما حصل عند اتحاد الجنس
 من الانس والحيه وعند اختلاف الجنس خلاف ذلك وعن الحسن الموده كايه عن الجامع
 والرحمه عن الولد لقوله ذكر رحمه ربك عبدك ذكر ياتم ذكر فضه الولد له يقال سكن اليه
 واطمان اليه وقل ان الموده والرحمه من الزوجين من جهه الله عز وجل وان السباع عض
 من الشيطان لكن نسبته الى الله حقيقه والى الشيطان مجاز خلافا للرحمى ٥
 الا نسبه اللغات او اجناس النطق وصفاته ومن يد ابع اياته سبحانه وتعالى ان جعل
 هذه الصفات مختلفه فلا كما دسح شخص سكلان فليسته صوت احد مما صوت الاخر او شكله
 ولذلك الصور وتخليطها والالوان وتوابعها ولا خلاف ذلك وقع التعارف وانك
 لو رايت توأمين نفسا بينهما لا يميز عندك احدهما من الاخر الا جهده عند ذلك عرف به الله تعالى
 في الاختلاف وفي ذلك ايه بيته تحت ولدوا من اب واحد وام واحد وفعوا من اصل فرد وهم
 على الكثر التي لا عليها الا الله مختلفون ومتفاوتون للعالمين فرى نفع اللام ودها وهد
 للكثير قوله تعالى وما جعلها الا العالمون ومن اياته من امله هو من نيات الف
 قدس ومن اياته من امله بالليل والليل والليل من فضله بالنها والاله فضل من القوم والاول
 بالقرن الاخر من لانها زمانا والزمان والواقع فيه كالشي الواحد وجود ان اراد من امله
 في الزمان واستغاث ولم فيها والاول هو الظاهر لكره في القران قوله منكم فيه وجهان
 احدهما انما هو من اياته من امله منكم وانك القليل من امله المقدر لقوله منكم في المشرك
 تسع بالمعنى لان اراه وتلك الشاير ٥

وقالوا انما هي ساقط الهوا الى الاحتجاج اشرى اشره
 خوفا من الصاعقه او من الاحلاف وطمعتا والعتيق وقيل خوفا من المفاقر

وطمعاً للحاضر وهما منصوبان على المفعول له وحق المفعول له ان يكون فعلاً لفاعل الفعل المعلن

والخوف والطمع ليسا كذلك وقد وجهنا احداهما ان المفعولين فاعلان في المعنى لانهم رأوا

وطامعاً مفعولاً لصار القدر لجلهم رابن خوفاً وطمعاً والباي ان يكون على قدر حذف المضاف اي ارادة

خوف و ارادة طمع حذف واقم المضاف اليه مقامه وحوذان يكون احالين اي خاضعين وطمعاً

ان تقوم بغيره قيام السماء اي تعبره بامرهم بقوله لونا فاعلمت وقوله تخرجون

مترادف قوله بريم في انقاع الجمله موقع المفرد القدير ومن بابه ان تقوم السماء تخرجون

اذا دعاه الملك يا اهل القبور اخرجوا والمراد سرعه وجود ذلك بلا توقف كما حجاب

الداعي المطاع وعطف هذا بم سبيل على عظمه هذا الخروج وقوله من الارض

مكان المدعو لا الداعي وهو متعلق بدعاه عام لا بقوله دعوه وفي المثل اذا خا نهر

الله بطل نهر معتقل واذا الاول للشرط والبايه للمفاجاه وقرئ تخرجون بضم الشاء

ومخها فانتون متفادول لوجود افعالهم وهو اهون عليه عندكم

لان من اعاد منكم صنعته شي كان اهون عليه من امثاله الاعاده مؤثته وعبر عنها

بمولان لها مصدرا اخر مذكور وهو العود وهدم المفعول في قوله فهو على هين لان

الا اذا خصنا الله تعالى برك وهاهنا المذموم الاحبار بان الله هين قوله

وله المثل الاعلى تعني الوصف العظيم الذي ليس لاحد مثله وعن مجاهد

لنا الاعاد لآله الاله ه ومن الاول الاشد والبايه للتبعض واللاه

واين وعي الابه بل رضون ان يما ليكم المساوين لكم في البشره والقول والتميز

ان يشار اليهم كما وبكم الله من اجابه والملك وتخافونم كما تخافون من غيرهم ذلك

من الله من ورايه لا مساوكم ايها الاحرار الملال ولا تخافونهم خيفكم من

عظيم الذين خلووا اعلى الاعلى من البشر في نظرهم هين من علم

الاعلى اذ ارجح هواه وعادده عليه وانه وانما الجاهل فانه يحزنكم

لا يدرى طريق الصواب فاقم وجهك قنوم وجهك له من غير انحراف ولا
ميل وحنفا حال من الامور ومن الدين فطره الله الرمو فطره الله او عليكم
فطره الله والو طرم الخلقه والمعنى انه خلقهم قابلين للتوحيد والاعقادات
الصحيه لولا ان اباهم لتوهم الضلال حتى لو رزوا لما اختلفوا عليه ديننا اخر من كفر
منهم فباغوا بالشياطين وفي الحديث الصحيح ايضا كل مولود يولد على الفطرة فابواه
يهودانه ويصرانه ووجد الخطاب في قوله قائم وجمعه في قوله منيبين لان الخطاب
للسوله صلى الله عليه وسلم خطاب لامته لقولهم عز وجل يا ايها النبي اذا طلقتم
النساء الذين يذلل من المشركتن فارقوا دينهم فوا دين الاسلام و
فرقوا دينهم اى جعلوه اديانا مختلفه وكانوا شيعا فرقا كل فرقة شايخ
امامها الذي اضلها كل حزب منهم فرح بدينه مسرورا وبباطله بحسبه
حقا وجزان تقطع الكلام عند قوله شيعا وينتدى من قوله كل حزب بما لديهم فرحون
الصره الشده والرحمة الخلاص من الشدايد واللام في الكفر والام العاقبه
فمشعوا نظير قوله اعلموا ما سئتم سلطانا اى كتابا فهو يتكلم ويخبر
بجرائق الامور هؤلاء هذا كما بنا نطق بعنى القران شايد بكنهه وما في قوله مما
كانوا مصدريه اى كونهم وحتم ان يكون قوله ام ازلنا عليهم سلطانا
اى ذى سلطان وهو ملك معه برهان فذلك الملك بكلمة البرهان الذى يسببه
يسرلون واذا اذقنا الناس رحمة اى نعمه من مطر او سعة او صحح فرحوا
بها فرح اسر ويطره اولم يروا هولاء ان الله هو القابض والباسط والرزاق
فالم لا يرجون اليه وثنوبوا الحق ذى القسرى صلى الله الرحم وحق المسكين والسبل
نصبتها من يدى السماء لهما وقد اخرج ابو حنيفة رحمه الله هذه الاية على
وجوب نفقة سائر الحارم ولما ذكر الله تعالى انما للمؤمن اتبعهم بذكر ما

يقرب به اليه والنهي عن الربا وكل ما يبعد من رحمته يريدون وجه الله ذاته
اورحمته وجانبه او يصدون جهه المغرب الى الله لاجه اخرى ليرتوي من
اموال الناس ليندي وتسمى فلا يرتوي او يبرد اذ عند الله فاولئك هم المضعفون
ذوو الاضعاف ونظر المضعف المفقو والموسر لذى القوة واليسار وقيل نزلت

في ثقيف وكانوا يرتبون وقيل المراد ان سب الرجل الرجل او يهدي اليه لعوضه اذ سماه
لوايدي وقوله فاولئك هم المضعفون النيات حسن وهوانه تعالى خاطب بقوله وما انتم ثم

عدك الى ان اجبرتم لانه متصل بدرجة هولاء المضعفين اي الكاملين في الاضعاف الله

بشد او خسر الذي خلفكم بعمل من شركائكم الذين لخدمتوهم الهدى من

يفعل من ذلكم من شئ ثم نزع نفسه عن ذلك فقال سبحانه وتعالى عما

شركون العذر عما شركون به قوله من شركائكم من ذلكم من سى من الا واولاد

واند تان وجعل الرخصى المانه ذلك والطاهر انها للتبعيض طهر الفساد

في البر والخير بالجدب والقط ووقوع الموتان في الناس وقلة الرغ من الزراعا

وهو ذلك وقالوا لئلا انقطع عيبت حواب الحر وعن عكرمة العرب سمي المدينة بحرا

وعن قاده كان ذلك قبل البعث فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجعا ليجول

عن الضلال والظلم وجوز ان يراد طهر المساء فيكون المعاصي قوله لئلا يندم بعضهم بعض

الذي عملوا اقول ان ما اصابكم من مصيبه فهاهنا يركم ويعفوا عن ذنوبهم لما ذكر

فما ذكروا من عفتهم بان الكفار يريدون اثار المهلكين ولا يسمعون بهم قوله من الله

يجوز ان يرجع الى قوله ان ياخذ من ابي من ابيك قوبه ما فعلوا ويجوز ان يتعلق بلا مرداني

لا يذنبون الله ولا يذنبون من الله فصد عنون شرفون فهاهنا من سواله مخصوص

بلا يذنبون من الله ومن كما عهد للصبي موضع نوميه في توطيه ويجري متعلق

بما ذكره من فضل من عاينه من نسل الرياح وفي الجنوب والسماء

وَالصَّبَا وَهِيَ رِيحُ الرَّحْمَةِ وَأَمَّا الدَّبُورُ فَرِيحُ الْعَذَابِ أُرْسِلَ اللَّهُ تَعَالَى رِيحَ الرَّحْمَةِ
 لِأُمُورِهَا الْبَشَارَةُ بِالْعَيْثِ وَإِذَا قَدِمَ الرَّحْمَةُ وَحُصُولُ الْحَبِّ وَخَيْرُ بَارِ الْفَلَكَ فِي الْحَرِّ
 قَوْلُهُ مِنْ حَمَّتِهِ جَوْرًا لِمَنْ تَعَلَّقَ قَوْلَهُ مَبَشِّرَاتٍ لِأَنَّ الْبَشَارَةَ نَوْعٌ مِنْ إِذَاقَةِ الرَّحْمَةِ
 وَإِنْ تَعَلَّقَ مَحْدُوفٍ الْقَدْرِ لَوْلِيْدَيْتُمْ مِنْ حَمَّتِهِ أُرْسِلَهَا قَوْلُهُ وَكَانَ حَقًّا
عَلَيْتَ أَنْصَرُ الْمُؤْمِنِينَ رَفَعُ مِنْ شَانَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى ضَمِنَ لِمُحْصُولِ
 النَّصْرِ فِي الْعَاقِبَةِ وَتَكْرِيرٍ مِنْ قَبْلِهِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى تَعْظِيمِ مَا يَمْتَحِمُّ بِهِ وَهَذَا التَّكْرِيرُ لِقَوْلِهِ إِنَّهَا
 فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا **خَلْفٌ مِنْ ضَعْفٍ** يَعْنِي أَنْ أَصْلَ مَا بَنَى عَلَيْهِ نَشَأَتْكُمْ
 الضَّعْفُ وَقِيلَ مِنْ ضَعْفٍ مِنَ النُّطْقِ قَوْلُهُ مِنْ مَآهِنِ السَّاعَةِ الْقِيَامَةِ سُمِّيَتْ
 بِذَلِكَ لِأَنَّهَا تَقَعُ فِي آخِرِ سَاعَاتِ الدُّنْيَا أَوْلَانَهَا تَقَعُ سَرْعًا لِقَوْلِهِ لَا مَا تَكْمُ الْآبَعَةُ وَصَارَتْ
 السَّاعَةُ عِلْمًا لِلْبَيْتِ كَالْبَيْتِ بِمَا لَبِثُوا أَيُّ فِي الْقُبُورِ أَوْ فِي الدُّنْيَا أَوْ مَا بَيْنَ
 النَّحْنِ فِي كِتَابِ اللَّهِ فِي اللَّوْحِ الْمَحْمُوظِ أَوْ فِي عِلْمِ اللَّهِ وَصَلَّى لَيْسَتْ عَيْنُ
 لَيْسَتْ عَرَضُونَ وَحَصْفَتُهُ اعْتَبَتْ أَزَلَّتْ عَيْبُهُ قَوْلُهُ فَمَا مِمَّنْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ أَيُّ مَائِمٍ مِمَّنْ قِيلَ
 عَذْرُهُمْ وَأَعَابُهُمْ مِنْ كُلِّ مِثْلِ أَيُّ مِنْ كُلِّ قِصَّةٍ غَيْرِهِ الشَّانُ كَالْمِثْلِ السَّائِرِ أَنْ
وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا نَبْضَتِكَ وَأَعْلَانِيكَ حَقًّا لَا يَدُورُ مِنْ حُصُولِهِ وَعَدَّ اللَّهُ لَا
 خَلْفَ لَهُ الْمِعَادَ وَلَا يَسْتَحْفَتُكَ وَلَا عَمَلُكَ عَلَى الْحَيَاةِ وَالْقَلْبِ
الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ سُونَ لَمْ يَنْعَلِهِ السَّلَامُ كَيْفَهُ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ **الْكَاتِبُ الْحَكِيمُ** فِي الْحِكْمَةِ أَوْ وَصِفَ بِصِفَةِ اللَّهِ
 عَزَّ وَجَلَّ عَلَى الْإِسْتِنَادِ الْجَارِيِ حَيْثُ وَرَأَى أَنْ يَكُونَ الْحَكْمُ قَائِلَهُ حَذْفُ الْمُضَافِ وَاقْتِ
 الْمُضَافِ إِلَيْهِ مَقَامَهُ فَانْقَلَبَ الْمُضَرُّ الْمُتَّصِلُ مُنْفَصِلًا مَهْدَى وَرَحْمَةً نَصَبًا
 لِحَالِكِ وَالْعَامِلُ فِيهَا مَا فِي تِلْكَ مِنْ مَعْنَى الْإِشَارَةِ وَوَرَى بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّهُ خَيْرٌ بَعْدَ خَيْرٍ
 أَوْ خَيْرٌ مِمَّنْ دَارَ مَحْدُوفٍ لِلْمُحْسِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الْحَسَنَاتِ الَّتِي ذَكَرَهَا مِنَ الْقَامَةِ

وَيَا
 وَيَا

الصلاة واما الزكوة والايقان بالآخره وحكى عن الاصمعي انه سئل الاملعي فلم يرد على انشا البيت
وهو الاملعي الذي تريك من الامر كان قد راى وقد سمعاه او الذين يعلمون جميع الخصال
الحسنه ثم خص منها هذه الالهه شرفا لها على ما سواها ه اللهوكل باطل الهى عن الخير
وعما يعنى وهو الحديث باطله نحو السمر بالاساطير والحديث بالمضاجيك ووضو الكلام
وعلم الغنا والموسيقا وويلزلت في النص من الحرت وكان يجر الى فارس وسنزي ثبنا الاعاجم
فحدث بها فوسنا وشول انا احدكم هذه الاحداث وهى احسن مما جاء به محمد وقيل كان
سنزي الجوارى المعنيات واذا احسن رجل يريد الدخول في الاسلام ذهب به الى منزله
مطعمه ومسقيه وبيعه غنا جارته وقول مداخير مما يدعوك اليه محمد فقال
حتى يموت ويجوز ان يكون الاضافه للبيان هو لك علم نحو خبز ويجوز ان يكون لبعض
اي محمد من الله محمد وهو الحديث كيتسرى يجوز ان يكون حقيقه لان النص اشرك
الجوارى والكت وان يكون مجازا كما في قوله استروا الكفر بالايمان وعن قتاده استراوه
هو استجابته واثنان على ما سواه وسئل الله من الاسلام او القرآن ه من قرأ
بصل كان معناه من اصل فهو صال باصلا له وقوله بحسن علم لانه باثان الضلاله
في الهى من اجل الناس ولي مستكبر الا يعابها ولا يرفع بها راسا
فمن حاله في ذلك حال من سمع وهو سامع كان سلا اذنيه وقرأ
او تلا ولا فرق فيما كان الثمانه حاله من الاولى والضمير كانه ضمير الشان ه
وقد الله جفا صدق ان موثدا ان الاول موثدا لنفسه والى لغره لان
وايه حان الغم كالوعد العز الغالب قوله عز وجل خلق السموات
والارض خلق من الخلق والخلق من الخلق وكفى بالمتكبر لضرب عن ذلك انهم
منهم ولا يصدقون من الخلق من ه هو لغمان بن باعور ابن
الحق الرب وقيل كان من اولاد ابراهيم الف سنه وادرك داود عليه السلام

وَأَخَذَ عِنْدَهُ الْعِلْمَ وَكَانَ يُفِي قَبْلَ مَعْتِ دَاوُدَ فَلَمَّا بَعَثَ قَطَعَ الْفِتْوَى فَبَدَّلَهُ فِي ذَلِكَ
 فَقَالَ الْإِسْمَ إِذَا هَبْتَ وَالْأَثَرَ الْإِسْمَ الْإِسْمَ الْإِسْمَ الْإِسْمَ الْإِسْمَ الْإِسْمَ الْإِسْمَ الْإِسْمَ الْإِسْمَ الْإِسْمَ
 كَانَ نَحَارًا وَقِيلَ رَأَيْتَ أَوْ قِيلَ كَانَ حَطَبًا لِمَوْلَاةٍ كُلُّ نَوْحٍ حَمْدٌ عَنِ الشُّكْرِ حَمِيدٌ
 حَبْرٌ مَعْدٌ وَهَسَاءٌ عَلَى وَهْنٍ أَيْ حَمْدٌ تَهْنِ وَهَسَاءٌ عَلَى وَهْنٍ لِقَوْلِكَ رَجَعَ عَوْدًا عَلَى بَدَنِ
 وَهُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى الْحَالِ وَقِيلَ صَنَعْنَا مَزِيدًا إِلَّا الْجَمْلَ مَنِي طَالَتْ مَدَّتُهُ إِنْ دَادَ يَفْتَلُهُ
 فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا بِالْأَدَبِ وَالْإِحْسَانِ حَسُنَا خَلَقَ جَمِيلٌ وَجِلْمٌ وَبِرٌّ وَصَلِيٌّ وَمَا
 فَتَضِيهِ الْكِرَامُ وَالْمَرْوَةُ سَبِيلٌ مِنْ أَنْبَابِ إِلَهِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى
 الْوَالِدِينَ وَمَا الْغِيَاظُ مِنَ التَّعْبِ فِي التَّرْبِيَةِ بَدَأَ بِالْأَلَمِ لِأَنَّهَا تَلْقَى مِنَ الْمَشَاقِّ مَا لَا يَلْقَاهُ
 الْآبَاءُ أَوْلَادُهُمْ ذَكَرْتُ وَحَدَّثْتُهَا بَعْدَ ذَلِكَ فَإِنَّ فَلَكَ مَا مَعْنَى تَوَقُّتِ الْعَضَالِ بِهَا مَبْرُكٌ
 الْإِغْلَابُ عَلَى حَالِ الْوَالِدِ إِنَّهُ حَسْبُ يَقْوَى عَلَى الْعِظَامِ عَنْ أَيِّ حَيْفَةٍ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنْ مَدَّ الرِّضَاعَ
 لِمَنْ شَرَّ فَإِنْ أَرْضَعَتْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمْ يَفْدَحْ بِمَا قَرِيءُ مِثْقَالُ حَبَّةٍ بِالنَّضْبِ وَالرَّفْعِ
 فَمَنْ نَضَبَ كَانَ الضَّمِيرُ لِلْحَبَّةِ الْوَاحِدِ وَمَنْ رَفَعَ فَعَلَى اسْمٍ كَانَ أَوْ عَلَى أَنْ كَانَ نَامَةً وَمِثْقَالُ
 حَبَّةٍ اسْمُهَا هَ فَذَكَرْنَا فِي أَقْصَا الْخَلُوقَاتِ وَأَخْصَاهَا بِاتِّبَاهِ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ بِتَقْوَى عِلْمِهِ بِكُلِّ مَعْصُومٍ وَإِنْ لَطَفَ وَدَقَّ وَرَفَعَهُ
 لَطَفٌ بِاسْتِغْرَاجِهَا خَيْرٌ بِمُسْتَقْرَفِهَا وَمُسْتَوْدَعِهَا وَأَعْمَالُ الْمِثْقَالِ لِأَصَافِهِ
 إِلَى الْحَبَّةِ كَقَوْلِهِ هَ كَمَا شَرَفَتْ صِدْرُ الْقِيَامِ مِنَ الدَّمِ هَ وَرَوَى أَنْ لِقَمَانَ
 قَالَ لَهُ إِرَائِبُ الْحَبَّةِ كَوْنٌ فِي مِثْقَالِ الْحَبِّ أَيْ فِي مَعَاصِيهِ أَيْعَلِمَا اللَّهُ مَا أَنْ اللَّهُ يَعْلَمُ الصَّغِيرَ
 الْأَشْيَاءَ فِي الْخَفِيِّ الْأَمَّةِ لِأَنَّ الْحَبَّةَ فِي الْعَصْرِ أَخْفَى مِنْهَا فِي الْمَاءِ وَقِيلَ هِيَ الْعَصْرُ الَّتِي تَحْتَ الْأَرْضِ
 وَفِي تَحْتِهَا كَبُّهَا الْعَمَلُ الْكَبَّارُ وَفِي تَحْتِهَا كَبُّ الْكُفْرِ مِنَ الْكُفْرِ الْكَبِيرِ إِذَا اسْتَقَرَّ فِي
 وَقْتِهِ هَالُ أَمْرُ الْقَيْسِ هَ وَمَدَّ عُنْدِي وَالطَّيْرُ فِي وَكَاثِمَا هَ وَفِي مَسْرُوعٍ لَيْلًا وَالْأَوْلَادُ
 أَظْهَرَ أَنْ الْمُرَادُ أَيُّ حَبَّةٍ كَأَشْيَاءِ حَمْرٍ كَانَتْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَصْبَرَ عَلَى مَا

(

أَصَابَكَ مُطْلَقًا فِي الْأَمْرِ كُلِّ صَبْرٍ وَقِيلَ الْمُرَادُ وَأَصْبَرَ عَلَى مَا أَصَابَكَ مِنْ أَدَاءٍ مِنْ نَهْءٍ عَنِ الْمُنْكَرِ

أَنْ فَكَّرَ بِمَاعِزْمَةِ اللَّهِ مِنَ الْأُمُورِ أَيْ قَطَعَ بِهِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَصْيَابِ مَنْ لَمْ يُعْزِمِ الصِّيَامَ مِنَ اللَّيْلِ

وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُؤْتَى رُحْصَةً كَمَا حُبِّبَ لِي وَحْدَهُ عَزَائِمُهُ وَقَوْلُهُ عَزْمَةٌ مِنْ عَزَمَاتٍ رِثَاءٌ وَمِنْهُ

عَزَمَاتُ الْمُلُوكِ وَهُوَ أَنْ يَقُولَ لِلرَّجُلِ عَزَمْتَ عَلَيْكَ لِفَعْلَانِ وَحَقِيقَتُهُ أَنْ تَنْسِبَ الْمَفْعُولَ بِالْمُضَدِّ

أَيَّ مِنْ مَعْرُومَاتِ الْأُمُورِ وَجُوزٌ أَنْ يَكُونَ مُضَدًّا بِأَعْنَى الْفَاعِلِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى فَادْعُ عِزْرَ الْأَمْرِ وَصَدَقَ الْقَائِلُ

وَهَذَا تَعْظِيمٌ لِمَا ذُكِرَ مِنْ عِبَادَاتِهَا وَأَنَّهَا أَمْرٌ مَقْطُوعٌ بِهِ لَا يَجِدُ عِنْدَهُ وَلَا تَضَاعُ خِدَاكُ

وَلَا تَضَعُ يَقُولُ عَالَا الْبِنَاوِ أَعْلَاهُ وَعِلَاهُ بِمَعْنَى وَالصَّعْرُ وَالصَّيْدُ هُوَ مِثْلُ الْعِنُقِ وَأَصْلُهُ دَأْبُ صِبِّ

الْأَبْلِ فَمِثْلُ أَعْنَانِهَا وَالْمَعْنَى أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ بِوَجْهِكَ تَوَاصَعًا وَلَا تُولِمُ شِقَ وَجْهِكَ كَمَا يَفْعَلُ الْمُتَكَبِّرُ

أَرَادَ وَلَا تَمْشِ بِمَوْجِ سِرْحَانِي أَوْ مَوْضِعِ الْمَضَدِّ رَمَوْضِعِ الْجَالِ بِمَعْنَى مَا رَجَا لِقَوْلِكَ جَارِيْدٌ رَاضًا أَيْ

رَاضِيًا وَجُوزٌ أَنْ يَرِيدَ الْمَفْعُولَ مِنْ بَعْضِ أَيْ لَا يَمْشِي فِي الْأَرْضِ لِجَلِّ الْمَرْجِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ وَلَا تَكُونُوا

كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَأَقْصَدَ فِي مَشْيِكَ أَيْ لَيْكُنْ مَشْيُكَ مُتَوَسِّطًا

بَيْنَ الْأَسْرَعِ وَالْوَثُوبِ وَمَشَى الْمَمْلُوكُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي عَمْرٍ كَانَ إِذَا مَشَى اسْرَعَ تَعْنِي سُرْعَةً

مِنْ مَعْنَى عَمْرٍ الْمَمْلُوكُ وَمِنْهُ سَأَلَ شَيْءٌ تَكْرِمَكَ الْفُؤُوسُ وَمِنْهُ أَنْ تَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ

أَيْ أَصْوَاتِ الْأَنْكَارِ وَالْجَارِ مِثْلُ مَنْ رَفَعَ صَوْتَهُ فَوْقَ الْجَاهِ وَلَعُظَ الْجَارِ مُسْتَكْرِحِي عَدُوِّهِ

عَلَى الْأَدَاتِ أَنْ لَا يَذْكُرَ لِقَطْعِ الْجَارِ فِي جَلْسَتِهِ كَمَا بَرَّ النَّاسُ وَيَكُونُ عِنْدَهُ رُطُوبُ الْأَذْيَانِ

وَمِثْلُهَا الْكَلْبُ بِمَا صَرَّبَهُ لِلدَّلِ فِي الْكُفْرِ قَالَ ذَلِكَ مِثْلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ لَدَّبُوا يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ أَمْ هِيَ الْمِثْلُ

بِجَارِ حَلِّ الْجَارِ كَالْإِسْفَارِ بِمِثْلِ الْقَوْمِ الَّذِينَ لَدَّبُوا يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ وَقَوْلُهُمْ عَنِ الْمَذْكُورِ مُعْرِضِينَ

بِأَنْ يَمْشِي مُسْتَفْرًا وَمِثْلُ رَأْفَتِ الْأَصْوَاتِ بِالْحَمِيمِ وَرَبِّمْ خَفِضَ الصَّوْتِ وَمِثْلُ أَصْوَاتِهِمْ

١٨٤
وَعَزِيزٌ ذَلِكَ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَالنَّجَارِ وَالْمَعَادِنِ وَمَا لَا يَحْتَسِبُ وَأَسْبَغَ قُرْبَىٰ بِالضَّادِ وَهَكَذَا
كُلُّ سِتْرٍ اجْتَمَعَ مَعَهُ الْغَرُّ وَالْحَيَاةُ وَالْقَافُ فَقَوْلُهُ فِي سِتْرٍ صَلَاحٌ وَفِي سِتْرٍ ضَعْفٌ وَفِي سِتْرٍ صَالِحٌ
فَإِنْ هَلَّتْ مَا النِّعْمَةُ فَلِكُلِّ نِعْمَةٍ مَضِدٌّ بِهِيَ الْأَحْسَانُ وَاللَّهُ تَعَالَى خَلَقَ الْعَالَمَ كُلَّهُ نِعْمَةً لِأَنَّهُ أَمَّا حَيَوَانَ
وَأَمَّا غَيْرُ حَيَوَانَ فَمَا الْحَيَوَانَ وَالنِّعْمَةُ عَلَيْهِ بِالْأَجَادِ وَنَفْخَ الرُّوحِ وَوَلَدَهُ لَوْلَا ذَلِكَ لَمَا تَهَيَّأَ
مِنْهُ الْأَسْفَاعُ مِنْهُ هُوَ نِعْمَةٌ وَمَا لِسُحْبِ حَيَوَانَ نِعْمَةً عَلَى الْحَيَوَانَ وَقَدْ أَكْثَرَ النَّاسُ فِي مَعْنَى
الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ فَضَلَّ الظَّاهِرَ مَا تَرَى لِعَيْنٍ وَالْبَاطِنَ مَا تَعْلَمُ بِالْأَسْنَدِ لَالٌ وَقِيلَ
الظَّاهِرُ أَعْمَالُ الْجَوَارِحِ وَالْبَاطِنُ أَعْمَالُ الْقُلُوبِ وَعَنِ الْحَسَنِ الظَّاهِرِ الْإِسْلَامُ وَالْبَاطِنِ
السُّنَنُ وَعَنِ الْقَحَّالِ حُسْنُ الصُّورِ وَامْتِدَادُ الْعَامَةِ وَتَسْوِيدُ الْأَعْضَاءِ وَالْبَاطِنِ
الْمَعْرِفَةُ رَوَى ابْنُ مَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ أَلْهِمْنِي لِي عَلَى اخْتِيفِ نِعْمَةٍ انْعَمْتَ بِهَا عَلَى عِبَادِكَ فَقَالَ
اخْتِيفِ نِعْمَتِي عَلَيْهِمُ النَّفْسُ وَرَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مَا يَعَذِّبُ بِهِ أَهْلَ النَّارِ الْأَخْذَ بِالْأَنْفَاسِ اسْتَبْعُونَهُمْ
وَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى الْعَذَابِ السَّعِيرِ أَيْ فِي حَالِ دُعَاؤِ الشَّيْطَانِ أَبَا نِعْمٍ إِلَى الْعَذَابِ
وَقَرَأَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَمَنْ يُسَلِّمُ بِالشَّدِيدِ قَالَ سَلَّمَ إِلَى اللَّهِ وَأَسْلَمَهُ وَقَدَّعَدَاهُ
فَهَا هُنَا بِالِ وَوَعَدَاهُ بِاللَّامِ فِي قَوْلِهِ اسَلَّمْتُ وَجَهِّي لِلَّهِ لِأَنَّ الْمُرَادَ عِنْدَمَا بَعْدِي بِاللَّامِ أَنَّهُ
جَعَلَ وَجْهَهُ أَيْ ذَاتَهُ خَالِصَةً لِلَّهِ وَإِنَّمَا وَعَدْتُهُ بِالِ فَكُنْتُ كَمَا سَلَّمْتُ الْمَالَ إِلَى الزَّيْدِ فَقَدْ
اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى مِنْ بَابِ التَّمَثُّلِ جَعَلَ مِنْ أَرَادَ الدُّخُولَ فِي أَمْرٍ فَمِنَّا
لَهُ سَبَبًا قَوْلًا سَبَبًا بِالْعُرْوَةِ الْمَسْتَوْثِقِ مِنْهَا فَمَنْ اسْتَمْسَكَ بِهِ سَلَّمَ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ
الْأُمُورِ لِقَوْلِهِ وَإِلَيْهِ يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَتَعَبَهُمْ زَمَانًا قَلِيلًا لِيَدِينَهُمْ ثُمَّ نَضَّرْتُمْ
إِلَى عَذَابٍ غَلِيظٍ الْغَلِظُ حَصْنَةٌ فِي الْأَجْسَامِ حَجَّازٌ فِي الْمَعَانِي وَلَمَّا نَسِيَ النَّهْمُ
الزَّامُ لَمْ عَلَى أَرَارِ مِيرَانَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى كَرَّمَهُمْ لِيَعْلَمُونَ
أَنَّ ذَلِكَ الزَّامُ لَمْ عَلَى أَرَارِ مِيرَانَ الْغَنِيِّ عَنْ حَمْدِ الْجَامِدِ بْنِ الْحَمِيدِ الَّذِي حَبَّ حَمْدَهُ فِي
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُرْبَىٰ وَالْحَمْدُ عَنِ الْبَيْضِ عَطْفًا عَلَى سِيمَانٍ وَبِالرُّفْعِ عَطْفًا عَلَى

ان ذلك الخوف من كل شيء في البحر لا يعود الى الخائف والمقصود قلل نادراً وقل مو من قد ثبت على ما
 عاهد الله عليه في البحر ٥ والحق الله الغد زومنه المثل انك لا تمد لنا شبراً من غدر الامدنا
 لك باعاً من حنيزه لا تجزي عنه لا مضي عنه شياً ومينه قوله في جذعه ابن نيار بجزي
 عنك ولا تجزي عن احد بعدك ٥ والغرور والشيطان وييل الدنيا وقتل منكم في المعصية
 المتعصم بغرور به وقل هو ذكرك لحسناتك وفسيانك لسبائك عمه وقرى بضم العين
 وهو مصد غر غروراً فانه جعل الغرور غاراً قوله ولا مولود هو جازا الذي الاجرا
 عن الوالد للولد لان الذكر الصحابه اسلموا واباؤهم على الكفر فاذهب الاسماح شفاعتهم
 في الاخره ٥ روى ان اعدائنا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا الجسد فانزل الله
 هذه الآية وعن ابن عباس من ادعى معرفة هذا الجسم فقد لذب اياكم والكهانة فان الكهنة
 يدعوا الى الشرك والشرك واهله في النار وروى ان المصور اعمه معرفة ما بقي من عمره وكان
 يدعو ان يعلم بذلك فب كل صلاة قرأ في المنام كفاً خرجت من البحر بحسنه اصابع فقال
 العلماء عن تعبها ما فعل قوم خمس سنين وقيل خمسة اشهر وقيل عند ذلك حتى قال ابو حنيفة ان
 هذا الجسم استنار الله بعلمها فليس لاحد سبيل للمعرفة وفي الحديث في خمس لا يعلمن
 الا الله وتلا الآية وجعل العلم والدراية للنفس والدراية من معنى الجبل ٥

سورة السجدة بسم الله الرحمن الرحيم الم على انها اسم السورة مشدود
 الكتاب خبره وان جعلته تعديداً للحروف ارفع من كل الكتاب بانته خبر مشدود
 او هو مشدود خبر لا رب فيه والوجه ان يرفع الم بالابتداء وخبره من رب العالمين ولا
 رب فيه جمله معتزلة والضمير في فيراجع الى مضمون الجملة اي لا يكونه منزلاً من رب
 العالمين ٥ ابنت اولاد منزلة من رب العالمين وانه لا رب فيه ولا شك ثم انقل
 الى مقرهم على ما سيقف ونه من انه مقربى فان قلت يعني ان يكون مرتاباً فيه وابت ما
 هو استمد من ذلك ان يكون مقربى قلت اعماق الرب لان القرآن معبر الرسول واولاد

اسمى الربيع المعنى صح الاسلام ولا شئ انفع من صحته واما قولون ان قوله هو اياما قولك قوله

تجاهل المعنى الامر بخلاف ذلك او معاند مكابر لا غير معوله فكان الاول اهم لئلا يرد قوما
ما اتاهم من نذر لقوله لنذر قوما ما اندر ابائهم فان قلت فاذا لم ياتهم نذر لم يتم

عليهم حتى قلت اما معرفة الله تعالى ووحدانيته وعلوه وقد رتبته فهو ثابت بادل العقل واما ما
سوى ذلك فلاه لعلم بهتد ون فيه وجهان احدهما ان يكون على رزقه النبي صلى الله

عليه وسلم كما كان قوله مولاه قولنا على رزقه موسى وهرون والناي ان يستعار الرزق
للارادة اي ارادة ان يهدوا وهو بعيد لانه لو اراد ان يهدوا والافتدوا ه قيل ان لا

في قوله ولا شئ من زائد وليس كذلك فانه لو قل ما لكم من دونه من ولي وسفع اشئ مجموع
الامر من اذا وجد السمع دون الولي او بالعكس لم ينافض ذلك ه اي اقبل فدرم الصحيح

فلا يندرون اي من قد خلق الاعلى والاعظم وهو السموات والارض فهو على ما سواهما
اندر خلق السموات والارض كبر من خلق الناس انتم اشد خلقا ام السما الايات

الامر الما مورثه من الطاعات بقره مدبرا من السما الى الارض ثم لا يعلو ولا يصعد
اليد ذلك الما كما برضيه الذي مدته متطاولة لعله عمال الله المخلصين وقلة الاعمال

الصاعلة لانه لا يوصف بالصعود الا الخالص وذلك عليه قوله على امره فليلا ما تشكروا
لله يوم النياكلها من السما الى الارض كل يوم من اليل والليل وهو الف سنة كما قال

وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون ثم يعرج اليه اي بصير اليه ويثبت
عليه ويكتب في صحف ملائكة كل وقت من اوقات بين المدة ما يرفع من ذلك الامر وحل

حق الجود لان يبلغ المدة اخرها ثم يدبر ايضا ليوم اخر وهو يوم جبر الى ان تقوم الساعة
وقامها الوحي مع سائر من السما الى الارض ثم يرجع اليه كما كان من قول الوحي اوردته

مع جبره وذلك في وقت هو في الحقيقة الف سنة لان الساعة في الصعود والنزول مقدار الف
سنة لان بين السما والارض تسعين خمسين سنة وهو يوم من ايامكم ليس عند جبره

عليه السلام لانه يقطع مستقيم الف سنه في يوم واحد وقبل يدبر امر الدنيا من السماء الى
 الارض الى ان تقوم الساعة ثم يخرج المبدأ لكل الامر كله لحكم فيه في يوم كان مقداره الف سنه وهو
 يوم القمه وقال في موضع اخر خمسين الف سنه فمن ابن عباس بن سنون لا ادرى ما هي ومثل
 خمسين الف سنه بقدر عروج الملائكة من العرش الى الارض وعكسه مسافه قطعها الراتب
 المجد في خمسين الف سنه وقوله ها هنا الف سنه هو ولد العروج من سما الدنيا الى
 الارض وعكسه وقل اخلاف القول في ذلك اليوم نوجبظنونا خلفه فبعض من اشده عليه
 المولد بقدر خمسين الف سنه وبعض من كان انقض عذابا بقدره بالف سنه ايجس
 كل شيء خلقه اي حسنه لانه ما من شيء خلقه الا وهو مرتب على ما اقتضته الحكه
 وجميع مخلوقات حسنه وان تفاوتت الى احسن واحسن لقوله لقد خلقنا الانسان
 في احسن تقويم وقل علمت خلقه من قولهم قيمه المرما احسن وقرئ خلقه على البدل
 من كل شيء اي احسن خلق كل شيء وخلقته على الوصف لشيء سميت الذريره فسلا لانيها
 تسئل من الامان اي خرج من ضلبيه من ما مهين من متى مستقدر تكبر ان رراه
 على ثوبك او بدنك سواه قومته لقوله في احسن تقويم ودل باضافه الروح
 الى ذاته الشريفه على انه مخلوق عظيم لا يعلم قدره لقوله وسلونك عن الروح الاية
 كانه قال ونفخ فيه من النسي الذي احصن بعرفته وقالوا اصاب القول الى اجسيم والقائل
 اي خلق لرضا تم بقوله ضللت اصرا بنا شرابا وذهبنا مخلطين بتراب الارض
 لا يتميز منه كما يضل الماء اللبن اي غبنا في الارض بالدفق فيها وقرئ بكسر الهمزة وقرئ صلنا
 بالصاد المعمله اي ابتنت اجسادنا تحت الارض وابتصب الطرف في اذا ضللتنا بما كذب
 عليه اينا لم يخلق جديده وهو نبعت او جدد خلقنا لغتار وتم هو الوصول الى العاقبه من
 تلقى ملك الموت وما بعد فلما ذكر لهم بالانشاء اضرب عنه الى ما هو اشده منه وهو
 لمريم بالعاقبه لا بالانشاء وخلق الارضى هم خطبوا بتوبيخ ملك الموت وبالجمع الى

وَبِمِهِ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ تَوَفَّاكُمْ مَوْنًا سَتِيغًا لِحَقِّ تَعَالَى وَقَتَّ فَلَا تَأْتِيهِ إِذَا أُعْطِيَ
إِيَّاهُ كَلِمَةً الَّتِي وَكَلَّ بِقَبْضِ أَرْوَاحِهِمْ وَمَلَّ أَنْ يَأْرَضَ مِنْ يَدِي مَلِكِ الْمَوْتِ قَبْضُ مَهَامِشًا
وَعَنْ قِيَادِهِ مَعْدَا عَوَانٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرَقُونَ وَقِيلَ مَلِكُ الْمَوْتِ
يَدْعُو الْأَرْوَاحَ فَجَبَّتْ بِهَا يَوْمَ عَوَانِهِ بِقَبْضِهَا وَلَوْ تَرَى حَمَلًا أَنْ يَكُونَ خَطَابًا لِلرَّسُولِ اللَّهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ وَجْهَانِ أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ نَبِيًّا أَيْ وَلَيْتَكَ تَرَاهُ وَالْمَايَ أَنْ تَكُونَ
اِسْتِجَابَةً وَجَوَابًا مَجْدُوفٌ بَعْدَ رَأْيِ لِرَأْسِ أَمْرٍ أَظْهِرًا أَوْ لِرَأْيِ أَسْوَأِ حَالٍ وَجُوزًا إِذَا خَاطَبَ
بِهِ كَالْحَدِيثِ كَمَا تَقُولُ فَلَا تَكُنْ لِمَنْ أَنْ كَرَّمْتَهُ أَهَانًا وَإِنْ أَحْسَنْتَ لِيَبْنِي سَأَلَ لِيكَ فَلَا تَزِيدُهُ مَخَاطَبًا
بِعَيْنِهِ وَكَأَنَّكَ قُلْتَ أَنْ أَرْمَ وَإِنْ أَحْسَنْتَ لِلَّهِ وَالْمَعْنَى فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا لَيْسَ بِالنَّزْلِ
وَالْأَهْمَالِ أَيْ لَمْ يَحْمَلُوا لِقَاءَ هَذَا الْيَوْمِ أَنَا لَيْسَ بِأَمْرٍ كَأَمْرٍ أَيْ جَارِئًا كَمَا كُنْتُمْ عَلَى نَسِيَانِكُمْ
وَمِنْهُ مَنْ أَعْتَدِي عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ وَقُلْ مَوْعِنِي النَّزْلِ وَذَوْ قُوَّةٍ أَعْدَاكَ الْخُلْدِ
أَيْ الْعَذَابِ بِالْمُحَلَّدِ سَبَبِ أَعْلَامِ الْفَيْحَةِ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِأَيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُرُّوا بِهَا
بَادَرُوا بِوَضْعِ جَبَاهِمِ عَلَى الْأَرْضِ مُسَارِعَةً إِلَى الطَّلَعِ وَشُكْرًا عَلَى مَا رَزَقُوا مِنَ الْإِسْلَامِ
وَسُبْحَانَ أَحْمَدَ رَبِّهِمْ وَسُبْحَانَ اللَّهِ تَعَالَى حَامِدِينَ عَزَّ وَجَلَّ كَبِيرِينَ كَمَا نَعْمَلُ الْمُنَاصِرِينَ
مَنْ أَظْهَرَ الظَّالِمَ نَجْبًا فِي تَرْفِيعِهِ وَمَنْ خِيَّ عَنْ الْمَضَاجِعِ أَيْ عَنِ الْفُرُشِ وَمَوَاضِعِ الْقَوْمِ وَالْمَ
الْحَدِيثُ أَنْ مَنَادِيًا بِأَدَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ نَسِعَ الْخَلَاتُ كُلَّكُمْ سَبْعًا أَيْ لِيَجْمَعَ الْيَوْمَ مِنْ أَوْلَى
بِالْكَرَمِ بِرَجْحِ قِيَادِي لِيَعْتَمِدَ الَّذِينَ كَانَتْ نَجْبًا فِي جَنُودِهِمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ فَهَوْمُونَ وَمَنْ قَلِيلٌ تَرَى
بِرَجْحِ مَنَادِيٍّ لِيَعْتَمِدَ الَّذِينَ كَانُوا يَحْدُونَ لِيَسْعَى لِيَبْسُاطًا وَالضَّرْبُ فَهَوْمُونَ وَمَنْ قَلِيلٌ
طَبِخُونَ حَرِيًّا إِلَى الْبَلْبَةِ ثُمَّ خَانَتْ سِنَانُ النَّاسِ وَقِيلَ كَانَتْ نَجْبًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلُّونَ مِنْ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ إِلَى صَلَاةِ الصُّبْحِ الْأَخْرَجَ فَتَرَكْتُ فَمَنْ وَقَلَ مِنْ
الَّذِينَ يَصَلُّونَ صَلَاةَ الصُّبْحِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَفِي الْحَدِيثِ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ رُبُّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَصَدَّتْ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ بِالْأَعْرَافِ وَلَا أَدْنَى

وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشِيرٍ أَوْ مَا سَمِيتُمْ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أَخْفَى لَكُمْ مِنْ قُرْآنٍ بَيِّنٍ
 وَعَنْ الْحَسَنِ أَخْفَى الْقَوْمَ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا فَذَخَّرَ اللَّهُ لَهُمْ فَأَخْفَى اللَّهُ تَعَالَى لَهُمْ مَا لَمْ يَأْمُرُوا بِهِنَّ وَلَا
 أَذِنَ سَمِعَتْ وَفِي مَا أَخْفَى يَسْكُونُ الْيَا عَلَى أَنْ تَصِلَ مُضَارِعٌ وَيُعْتَمِدُ عَلَى الْبِنَاءِ وَقَدْ عَيَّنَ سَكُونَهَا
 فَلَا مَتَدَّ لَطَبٌ مَا لَيْسَ لَهَا مِنْ قُرْبٍ بِالْمَكَانِ أَيْ اسْتَقْرَبَهُ وَقِيلَ مِنْ قُرْبٍ الْعَيْنُ دَمَعَتْ دَمْعًا
 بَارِدًا وَهُوَ دَمْعُ السُّرُورِ وَدَمَعَةُ الْخُرْنِ حَانَةٌ أَيْ مَنْ كَانَ مُؤْمِنًا لَمْ يَكُنْ فَاسِقًا
 كَلَامًا عَلَى لَفْظٍ مَنٍّ وَهُوَ الْفَرَادُ وَلَا يَسْتَوُونَ حُلٌّ عَلَى الْمَعْنَى فِي الْجَمْعِ هـ جَنَّةُ الْمَأْوَى مَذْبُونٌ
 فِي سُورَةِ وَالْجَمْعُ مَأْوَى الْبَهَائِرِ وَالشَّهَادَةُ هـ النُّزُلُ دَارُ الضِّيَافَةِ الْعَذَابُ الْأَدْنَى
 مِنَ الْقَتْلِ وَالْأَنْزِيمُ بِدْرِ وَمَا يَحْتَوِيهِ مِنَ الْقَطْرِ سَبْعُ سِنِينَ وَعَنْ مُجَاهِدٍ عَذَابُ الْقَبْرِ وَالْعَذَابُ
 الْأَكْبَرُ عَذَابُ الْآخِرَةِ هـ رَوَى أَنَّهُ وَقَعَ مَلَأَمٌ مِنْ عَلِيٍّ وَالْوَلِيدُ عَقِبْتَهُ مِنْ أَيْ مَعِيطٌ فَهَالَ
 لَهُ الْوَلِيدُ اسْكُتْ فَإِنَّكَ صَبِيٌّ وَأَنَا مَلَأَمُكَ حَشَوْتُ فِي الْكِنْدِ فَهَالَ لَهُ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اسْكُتْ
 فَإِنَّكَ فَاسِقٌ فَرَلْتُ أَيْ مَنْ كَانَ مُؤْمِنًا الْآيَاتُ قَوْلُهُ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا أَيْ تَمَّ لِلْإِسْتِعَادِ
 وَالْمَعْنَى أَنْ الْأَعْرَاضَ عَنْ مِثْلِ آيَاتِ اللَّهِ فِي وَضُوحِهَا وَأَنَارَتِهَا وَهَدَّ أَهْلَهَا إِلَى سَوَاءِ السَّبِيلِ
 وَالْفُوزَانُ لِمُتَعَادِهِ بَعْدَ الْبُكْرِهَا مُسْتَبْعَدٌ فِي الْعَقْلِ وَالْعَدْلُ كَمَا قَوْلُكَ لِصَاحِبِكَ وَجَدْتُ
 مِثْلَ الرُّصَدِ لَمْ يَشْتَهَرْ هَذَا الْكِتَابُ لِلْجِنْسِ وَالضَّمِيرُ فِي لِقَائِهِ لِمُوسَى أَيْ مِنْ
 لِقَاءِ مُوسَى النَّوْرَانِ وَبِحُورِ أَنْ يَكُونَ مِنْ لِقَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَيُظَاهِرُ قَوْلُهُ تَعَالَى فَإِنَّهُ فِي شَيْءٍ تَمَّ أَنْ لَنَا
 الْبَيْتُ وَمَدَّ ذُرِّيَّةً بِفَضْلِ عَمْرٍَا لِحَقِّ مِنَ الْبَابِ طِلَّ أَوْ حَكْمٌ وَأَهْلُ الْيَمِينِ لِسْمُوهُ الْعَاصِي الْمُنْتَصِلُ
 وَرَبَّمَا سَمُوهُ فَضِيلًا فَضِيلًا بِمَعْنَى فَاعِلٍ يَهْدِي لِهَرَسْتُمْ لَمْ كَرِهَ الْهَلَاكَ وَكَمْ الْهَلَاكَ فِي مَوْضِعِ الْمَعْوَلِ
 وَلَا يَكُونُ فَاعِلًا لَا يَقُولُ لِعَسَى لَمْ يَجِبِ الْجَبْرُ فِي الْأَرْضِ الَّتِي حَرَزَتْ بِنَاتِهَا أَيْ قَطَعَ بِحَصَادِهَا أَوْ
 رَعَى أَوْ بَافِ شَاوِيَةً وَمِثْلُ الْعَلِيظَةِ فَخَرَجَ بِهَا أَيْ بِالْمَاءِ فِي كُلِّ مِنَ الرِّزْقِ الْبِغَامُ مِنْ عَصْفَةٍ
 وَأَنْفُسُهُمْ مِنْ حَيْثُ الْفَتْحِ النَّصْرُ أَوْ الْعَضْلُ بِالْمَكْرَمَةِ لِقَوْلِهِ رَبَّنَا أَلْفَحْنَا وَرَبَّنَا مُؤْمِنًا
 وَكَانَ الْمَسْلُوبُونَ وَأَعْيُنَ مَا وَعَدْتُمْ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ مِنَ النَّصْرِ وَيُسْتَبْعُونَ بِهِمْ فَقَوْلُ الْكَلَامِ

كون محله الرفع على الابتداء والخبر محذوف بقدره ولكن ما عجزت فلو لم فيه الخاج وقوله
 فما اخطاتم به برد تسميته الدعى ابنا قبل التحريم او بعد على سبيل الاكرام للشخص يجوز ان
 يراد العنوعن الخطاب في مسئلة الدعى وغيره فان قلت ما حكم النبي قلت اذا استلحق صبيا
 في سن حمل ان يكون ولدا له ثبت النسب والميراث وان كان عبدا اعتق مع ثبوت النسب
 وان كان لا يولد مثله لثبت النسب ولكنه يعتق عند اي حنفة ولا يعتق عند صاحبه هـ
 واما المعروف بالنسب فلا يثبت نسبه بالنسب وان كان عبدا اعتق قوله النبي اولى بالمؤمنين
 من انفسهم تحت طاعنته عليهم في المنشط والمكرم وقدم او امره على مصالح انفسهم حتى
 قال بعض اصحاب الشافعي يجوز له عليه السلم ان ياحد المائتين العطشان وان لم يكن الرسول مضطرا
 وحب ان يذلوا انفسهم له ويجوز ان يكون المراد النبي اولى بالمؤمنين لشفقته عليهم والسعي لمصالحهم
 وارف بهم وارضى لقوله تعالى بالمؤمنين رؤوف رحيم وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما
 من مؤمن الا وانا اولى به في الدنيا والاخره اقول واما سبب النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم وفي
 رواه ابن مسعود النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم هو اب لم وقال مجاهد بل بنى ابوامته صار المؤمن
 اخوة بذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم ابوه في الدين داروا وجه امهاتهم واعلم ان هذه
 النسبة لا تفرع بفرع الانساب فلا يعال معا ويرحال المؤمن وما اشبه ذلك من الانساب
 واختلفوا في نسابة النبي صلى الله عليه وسلم هل هي امهات لسائر المؤمنين على وجهين اذواجه
 امهاتهم في بعض الاحكام وهي تحريم كاحسن بقوله تعالى ولا ان يحو الزواجة من بعد ابد
 واكثر امهات وهم فما ورا ذلك بمنزلة الاجنبات وقول عائشة رضي الله عنها لبينا
 تريد بان تحرم زوجات النبي صلى الله عليه وسلم انما يظهر في الرجال لان المرأة بالنسبة
 الى المرء لا تصف حال ولا حرمة وقد تزوج عثمان ابنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وتزوج على فاطمة ولم يقل لاحد منهم انه زوج اخته بل ابه هـ وكان المعلوم في ابتداء
 الاسلام توارثون بالهلف والنصر والمجتمعة ثم نسخ ذلك بقوله واولوا الارحام

بعضهم اولي ببعضه في كتاب الله المحفوظ او فيما اوحى الله اليه وهو

من الائمة او ائمة الموارث او مما اوحى الله عليكم من المومنين والمهاجرين

بحوز ان يكون سببا لاولي الارحام اي الاقربا من المومنين والمهاجرين اي بعضهم اولي بان

رث البعض من الاجانب وجزان يكون لابدا والعائده اي اولي بالميراث اي اولي المومنين

بحق الولايه في الدين ومن المهاجرين بحق الهجره فان قلت مما سمعتي قوله الا ان

تفعلوا اهلنا من اعم العام في معنى المنع والاحسان كما تقول القرب اولي من الاجتن

بالله الا ان يصح له والمراد بفعل المعروف الوصيه لانه لا وصيه للوارث وعدي

بالا لانه في معنى كسبه والمراد بالاوليا المومنون والمهاجرون الولايه في الدين

ذلك اشار الى الاثر جميعا وتفسير الكتاب بما مر انفا والجملة مستانفه كالحاكم

لادرك من الاحكام واذكر حين اخذنا من التفسير جميعا متاقم ببلوغ الرساله والدعاء

لدين العموم منك خصوصا ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى من سرهم واما فعلا ذلك

لقد اهدى يوم القمه عن الاشهاد المومنين الذين صدقوا عهدهم ووفوا به من جمله من

استدتم على انفسهم الشتركم قالوا اي بصدقهم في عهدهم وشهادتهم فشهدتم الائمة

بما هم صدقوا عهدكم وانهم وعوا بما عاهدوا الله عليهم اوليسال المصدقين للانبيا وعن

الائمة انهم كانوا في الرسل تكبت ائمتهم المكذبن وهدم رسولا الله

على اهل بيته وصلى ودكهن مشايخ الانبيا واما نوح طاب له الاب لا صقر في الخلق

كذلك ولا ذر ابنا ابراهيم ولا عبا بنين الائمة قال الله تعالى اهدى ابراهيم واما

بعضهم الا ان يصح له والمراد بفعل المعروف الوصيه لانه لا وصيه للوارث وعدي

بالا لانه في معنى كسبه والمراد بالاوليا المومنون والمهاجرون الولايه في الدين

ذلك اشار الى الاثر جميعا وتفسير الكتاب بما مر انفا والجملة مستانفه كالحاكم

لادرك من الاحكام واذكر حين اخذنا من التفسير جميعا متاقم ببلوغ الرساله والدعاء

الاله مخالف لهذا السباق لانهم اتبعوا الدين الحق فلو لم يتعالى شرع لكم من الدين
 ما وصي به نوحا ثم قال ان اتقوا الدين ولا ستر قوافيه فكأنه قال شرع لكم الدين
 الاصيل الذي بعث عليه نوحا في العهد القديم وبعث عليه محمد حاتم الانبياء في العهد
 الحديث وبعث عليه من توسطهما من الانبياء المشاهير قوله واخذنا منهم
 ميثا واغلظنا للسرا اذ انه اخذ ميثاقا اخر به هو هو والقدير واخذنا منهم
 باخذ العهد ميثاقا غلظا قوله **واعدنا للكافرين** من معطوف على قوله واذا
 اخذنا والقدير واذا اخذنا من اليسر ميثاقهم واعدنا للكافرين عذابا بالما هم
اذكروا نعم الله علىكم يوم الاحزاب وهو يوم الخندق اذ جاءكم جنود
 وهم الاحزاب فارسل الله عليهم ريح الصبا فالصبا الله عليه وسلم نصرت بالصبا
 واملكت عاديا للثور وجنود المبرورين والملائكة وكانوا الفافعة الله
 عليهم ريحا باردة في ليلهم شاتية فاستد علمهم البرد وسفت عليهم ريح التراب في
 وجوههم لومر الملائكة فاقطعت الاوتاد وقطعت الاطياب واطفأت النيران
 وادفأت لعدوهم وما حث الجبل بعضها في بعض وقذف الله في قلوبهم الرعب وكرت
 الملائكة في جناب عسكرهم فضال عليهم من خويلد اما محمد فقد يدركهم بالبحر والفا الحيا
 فانهم من غير قتال وانهم الاحزاب وحين سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك
 واقبالهم حضر الخندق واسار عليهم بذلك سلمان الفارسي ثم خرج في بلاية الاث
 من المسلمين فضرب عسكرهم واخذ في سنة ومن القوم وامر بالذراي والفتاء ففجوا
 في الاطام واستند الخوف وطن المومنون لظن وجسم النفاق من المناقضين حتى قال
 معتين قسرا كان بعدنا هو زهري وقيصرو واخذنا لا يقدر ان يذهب الى الفاط
 وكانت فرجيشن قوا هلك في عشرين الف من الاحبابيش وهي كانه واهل نعامه وقادهم
 ابو سفيان فخرجت عظامان في آلف ومن ثابهم من اهل نجد وقادهم عندهم من

الامر واعطوا الكفر غضب الله عليهم فابتلوا واخرجوا من ديارهم وذلك لمقتضى الاسلام
 وبعضهم لا يله ٥ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عاهد الانصار ليلة
 العقبة ان يبعوه مما يبعون منه نسائم واولادهم وقيل هم قوم انفتحت عيبتهم عن يد ر
 فقالوا فاننا معكم بدرو ثوابها والله لئن شهدنا الله موقفا مع الرسول صلى الله عليه وسلم
 لسلم الجهد في القتال فلما جات وقتها احد انهمزوا بوجههم الله بقوله **ولقد كانوا**
عابدين والابيه مسؤلا مطلوبوا حتى توفي به **لن ينفعكم الفراق** ومما لا بدكم
 من رسولكم وان منعكم الفراق ومنعتم بالبقاء لم يكن من منعكم الا فللا وروى
 ان بعض بني سريوان مر بحايطة من ابل فاسرع في الذهاب فقل له واذا لا تمنعون لا
 فقال ذلك القليل اطلب فان مثل ذلك ذكر العصمة واذا حصل بها العصمة انتهى السؤ
 فك حل الناي على الاوك لما في العصمة من معنى المنع ومن المراد ان يصحكم من السوان
 ارادكم رحمة المعروفين الذين كانوا يشتطون الناي يخرج القتال ويلمون
 في مسامحة المسلمين ان اخوانكم من الغرام فقلوا افتعالوا بجمع وك حيا واجدا ٥ وهم
 يعني تعال واهل الحجاز لا يتونه ولا يجمعونه بمولون للرجل وللرجل وللرجال مسلم
 وغيرهم بقوله هلمي واهلوا واهلوا **الافلح الارثمانا قليلا** اسم عليكم
 وقت الحرب كلامكم خشية ان يصبكم بكونكم يظنوا انكم في تلك الحالة
 كما سطر المشي عليه من معناه شكر الموت وحذرا وخورا فاذا جا الحرف
 وجرى من الغنم ووقعت القسيه جاوا يطلبون نصيبهم منها بالسنه حاد
 وقالوا ورووا فمتنا منها قوله **اشح حال** وانما ذكر الاجباط في اعمال المناقن
 مع كل العالم محطه من اضلها لدفع وهم من يظن ان المنطق لا يطارد من الاسلام بدعمل
 له نصيب من الاجر كما اظهر من ايمانه فقطع مظانهم بذلك فان كل ما من قوله
وكان ذلك على الله يسيرا وكل شي يسير عليه نحو ان الرجل الفاضل

الامر واعطوا الكفر غضب الله عليهم فاسئلوا واخرجوا من ديارهم وذلك طقتهم الاسلام
 وبعضهم لا يلهي ٥ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عاهد الانصار لليوم
 العقبة ان يمنعوه مما منعون منه نسائم واولادهم وقيل هم قوم اتفقت عبيتهم عن يد
 فقالوا فانتا معنم بدو ثوابها والله لمن شهدنا الله موقفا مع الرسول صلى الله عليه وسلم
 لسفر الجهد في العيال فلما جات ونفذ احد انهم نوا وعيبتهم الله بقوله **ولقد كانوا**
عامدوا الآية مسئولا مظلوما حتى توفي به لمن ينفعكم الفرار مما لا بدكم
 من نزولكم وان منعكم الفرار ومنعتم بالبقاء لم يكن من منعكم الا قليلا وروي
 ان بعض بني مسروا من محاريط من ابل فاسرع في الذهاب فقتله واذا الامتنعون لا
 فقال ذلك القليل اطلب فان قلت ذكرا العصمة واذا حصلت بها العصمة انتفى السؤ
 فكحل الثاني على الاول لما في العصمة من معنى المنع ومن المراد ان يعصمكم من السوان
 ارادكم رحمة المعوقين الذين كانوا يتطون النار في العيال وبلغون
 في سائر المسلمين ان اخوانكم من الغزاة فقلوا افتعالوا اجمع وكن حزبا واحدا ٥ وعلم
 بمعنى تعال واهل الحجاز لا يتنونه ولا يجمعونه يقولون للرجل وللرجل وللرجل
 وغيرهم يقولون هلموا هلموا هلموا **والاقلية** الارزما نا قليلا اشتم عليكم
 في وقت الحرب خلا بكم خشية ان يصيبكم مكروه ينظرون اليكم في حال
 كما ينظر المشركي عليه من مقابلته سكره الموت وحذرا وخورا فاذا جالحو
 وحجرت الغنائم وقد نعت الغنمة جاوا يطلبون نصيبهم منها بالقتل جراد
 وقالوا وفرؤا فتمت ما تقولوا **اشتم عليكم** واما ذكر الاجباط في اعمال الملائقين
 مع ان العالم يحمله من اضلها لدمع وهم من يظنون ان الملائق لا يظاهرون من الاسلام قد يحمل
 له نصيب من الاخر كما اظهر من ايمانه فقطع مطامعهم بذلك فان قيل ما من نصيبه
 وكان ذلك على الله لسببنا وكل شي سبب عليه فجوابة ان الرجل الصالح

نَظَرَ إِلَى شَهِيدٍ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى طَلْحَةَ وَقِصَا النَّجْمِ الْمَوْتِ فَإِنَّهُ إِذَا مَا
 انْقَطَعَ النَّذْرُ وَلَمْ يَبْقَ وَفِي الشَّرْطِ مَعْبَرٌ عَنْ انْقِضَائِهِ حِكْمُ النَّذْرِ يَوْمَ فَإِنَّهُ قَالَ صَدَقَ
 وَعَدَ إِذَا صَدَّقَ وَقَوْلُهُمْ صَدَقَ فِي الْخَوْفِ أَوْ لِذَنْبِي أَيْ قَالَ لَكَ الصِّدْقُ وَالْمَكْذِبُ وَأَمَّا
 قَوْلُهُمْ صَدَقَ فِي سِنِّ بَكْرٍ فَالْمُرَادُ صَدَقَ فِي سِنِّ بَكْرٍ وَأَصْلُ الْفِعْلِ فَلَا تَحْلُوا قَوْلَهُ صَدَقَ
 مَا عَاهَدَ وَاللَّهُ أَمَّا لَنْ يَكُونَ مِثْلَ صَدَقَ فِي سِنِّ بَكْرٍ أَوْ يَجْعَلُ الْمِعَاهِدَ عَلَيْهِ مَصْدَرًا
 لِقَوْلِكَ صَدَقَ فِي الْحَدِيثِ كَانَهُمْ قَالُوا الْمِعَاهِدَ عَلَيْهِ سَنَفِيكَ وَتَمَّ وَأَفْوَنُ بِهِ فَقَدْ صَدَقَ
 فَلَوْ كَانُوا أَنَا شَرُّ كَدُّوهُ وَلَكِنْ مَكْدُ وَنَا وَوَمَا بَدَّ لَوْ الْعَهْدُ وَلَا عَتْرُوه لَا
 الْمُسْتَشْهِدَ وَلَا مَنْ يَنْظُرُ الشَّهَادَةَ وَلَقَدْ تَبَتَّ طَلْحَةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ حَتَّى شَدَّتْ يَدَهُمَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ حَبَّ طَلْحَةَ أَيْ أَوْجَبَتْ عَلَى اللَّهِ الْجَنَّةَ وَقَدْ
 تَعْرِضُ مَنْ يَدُلُّ مِنْ أَمَلِ النِّفَاقِ وَمَرَضِ الْعُلُوبِ وَجَعَلَ الْمُنَاقِقِينَ كَانَهُمْ قَصْدُ عَاقِبَةِ
 السُّوءِ وَإِرَادُهَا يَتَّبِعُهُمْ كَمَا قَصَدَ الصَّادِقُونَ عَاقِبَةَ الصِّدْقِ يَوْمَ فَإِنَّ هَذَا الْمُرْسِي
 مَسْئُوقٌ إِلَى مَا قَضَى لَهُ مِنْ ثَوَابٍ أَوْ عَقَابٍ الْبَاهِي قَوْلُهُ بِعَيْظِهِمْ مِثْلَهَا فِي قَوْلِهِ مِثْ
 بِالذَّمِّ لَمْ يَبَالُوا خَيْرًا وَهَذَا خَالِدٌ مُتْرَادٌ فَإِنْ أَوْ مِثْلَهُ أَخْلَانٌ وَجُورٌ
 أَنْ يَكُونَ الثَّانِيَةَ بَيَانًا لِلأَوَّلِ وَاسْتِيفَانًا وَلَقِيَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ بِالرِّيحِ
 وَاللَّامِكَةَ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِبَابِ مِنْ حُصُونِهِمْ
 وَالصِّبْيَةَ مَلْحُصِينَ مَالِ الْفَرَسِ الثُّورِ وَالطَّبِي صَيْبُهُ وَخَلْبُ السَّبِيكِ
 صَيْبُهُ رَوَى أَنَّ جَبْرِيْلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَالَسَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَبَّحَهُ اللَّيْلَةَ الَّتِي
 انْهَزَمَ فِيهَا الْأَحْزَابُ وَرَجَعَ الْمُسْلِمُونَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَوَضَعُوا سِلَاحَهُمْ جَبْرِيْلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 الْحَبِيرُ وَمِ الْعِبَارِ عَلَى وَجْهِ فَرَسِهِ وَعَلَى سَرَجِهَا مَعَاكُ مَا يَهْدِي أَبَا جَبْرِيْلَ مَعَاكُ مِنْ مَنَابِعِهِ
 فَرَبِيْنٌ لِيَجْعَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسْمُوعَ الْفَارِغِ مِنْ وَجْهِ الْفَرَسِ وَسَرِجِهِ فَقَالَ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لَكُمْ تَضَعُ السِّلَاحَ وَإِنَّ لَكُمْ يَأْمُرُكُمُ بِالْمُسْتَبْرَأِ لِيَنْفِطَهُ وَإِنَّ لَكُمْ

دائم دق البيض على الصفا وانهم لك طعمه فاذن في الناس ان من كان ساكنا مطيعا
ولا يصلي العصر الا في سبى فريضة فما صلى شتر من الناس العصر الا بعد العشاء لئول
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فحاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حصارا
وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من لول على
حكيم فابوا فقال على حكم سعد بن معاذ فوضوا به فقال سعد بن معاذ حكمت بقتل مفارقتهم
وسبى ذراريهم ونسأهم فكر النبي صلى الله عليه وسلم وقال لقد حكمت ثم حكم الله من
فوق سبعة اربعة اصبغ سموات وتحدق رسول الله صلى الله عليه وسلم خذفا
وقامهم فخرت اعناقهم وهم ثمان مائة الى السبع مائة وقال كانوا استمانه مقابل وسبع مائة
اسير وقرى الرعي يسكنون اعز وضمها ه وروى ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم جعل عقابهم للهاجر من دون الانصار فقال الانصار في ذلك فقال اسلم في مناركم
فقالوا الالتمس كما حشيت يوم بدر فقال انما جعلت على طعمه في دون الناس فلو ارضينا
بما صنع الله ورسوله وارضنا لم تطوها قلوبنا من قلوبهم وقيل منكم
وقيل خبير وقيل كل ارض ارفع الى يوم القيمة ومن يدع الفاسد ان اراد نسأهم
ارادنا النبي صلى الله عليه وسلم نسأهم من الدنيا من ثياب وزياد ونفقة وغارز فغفر
ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت فبدأ بعائشه فخرتها وكانت جهر اليه وقوا
بها المصراة فحارب الله ورسوله والذين الاخرق وقال في المخرج في وسيد رسول الله
صلى الله عليه وسلم في اختيار جميع من اختارها فثكر الله لمن ذلك فانزل لاخل لك النساء
في الدنيا ه وسلم الخبير في الطلاق اذ قال لما اختارى قالت اخترت بعثي او مل
وازي انتك قالت اخترت لا يد من ذكر البعض في قول الخبير وفي قول الخبير او الخيرة
فمن لم يمانه عند اي جنبه واحياه واعبروا ان يكون ذلك المجلس قبل القيام
لاستفاد من ابدك على الامم من غير الشا فغنى اختيارها على النور وهي عند طرفة

رجعت وهو مذهب عمر وابن مسعود وعنه الحسن وقناده الزهري امرها بديها في
 ذلك المجلس ولا غيره واذا اختلفت زوجها لم يقع شئ باجماع فقهاء الامصار وعنه عائشة
 رضي الله عنها قالت خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخرناه فلم يعد ذلك
 طلاقا وفي رواية ان كان طلاقا وعن علي رضي الله عنه ان اختلفت نفسها فهي طلقه واحده
 بانه وان اختلفت زوجها مطلقه واحده رجعت وفي رواية عنه ان اختلفت زوجها
 فليس شئ اصل فقال ان بقوله من في المكان المرتفع لمن في المكان للمستقل ثم كرر حتى
 استوفى في استعماله الامكنه ومعنى فتعالين اقبلين بارادتكين واختيارك للاحد
 الامرين ولم يرد بهوضهن اليديا نفسهن كما تقول اقبل خاصمتي واقبل يدي امنتك
 اعطك منعه الطلاق فان طقت ما حكم المنعه قلت المطلقة التي لم يدخلها ولم يفرض لها
 في العقد فرض تسخفها واجبه عند ابي حنيفة واصحابه واما سائر المطلقات
 فمنعهن منعه وعن الزهري هما متعتان احدهما تقضيها السلطان وهي من طلق قبل فرض
 ودخلها والباية حتى على المقير من طلق بعد ما يفرض ويدخلها وخاصمت امراة الى
 سرح في المنعه حال منعها انبت من المقير ولم يجز وعن سعيد بن جبير خومفروض
 وعن الحسن لكل مطلقه اربعة الا المخلعة والملافة والمنعه ذرع وجمار وحنه
 على حسب الطلق والسر والاقدر الا ان يكون نصف مهر ما اقل من ذلك في حالها
 الاقل منها ولا ينقص من خمسة دراهم عند ابي حنيفة لان اقل المهر عند عشرة مائة
 المهر خمسة فان طقت ما وجه من قرأ امتعك واسر حكن بالرفع قلت وجهه الاستنا
 والشر كالحليل طلاق السنة منكر للتبديل لبعضه الفاحشه الميتة
 الظاهر القبح وهي الكبر والمراد كلما اقرت من الجابر وقل هو عصيان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ونسوز من وطلبت منه ما شئت وتقبل الزنا والله عاصم رسوله من ذلك
 كما مر فحدث الاقرب وانما ضعف هذا من لان ما فتح من سائر النساء كان منهن اشده

جاهلية تشبهن فيها جاهلية الكفر وامرهن امرًا خاصًا بالصلاة والزكاة فجاهلًا بما في
 جميع الطاعات لان هاتين الطاعتين البدنية والماله هما اصل سائر الطاعات والصواب
 في قوله جابا لامر عامًا لجميع الطاعات انه مطلق ولا عموم في المطلقات والصلاة والزكاة
 اصلان لسائر الطاعات من اعنتي هما اعنى سائر العبادات واما خاطبين بالامر وحدهم لكون
 احرازهن عن الوقوع في الماثم اثم ولتصون عنهما واستبعاد الذنوب الرجس وللنفوس الطهر
 لان عرض المعترف للمعاصي تلوث بها وتبدتس كما تلوث بدنه بالآرجاس واما الحسنات
 فالعرض منها في مصون كالنوب الطاهر وفيه الاستبعاد من غير الخضاء عن انفراد
 الذنوب ٥ **لا مل البيت نصت على اليد او على المدح** وفه دليل على ان نساء النبي صلى الله
 عليه وسلم من اهل بيته ثم ذكر ان سوهن مهايط الوحي وامرهن ان لا ينسبن ما سئلن فيها من
 الكتاب الجامع لامر من احد هما الاجاز بقصاحته والمانى تعليم علوم السرعة ٥
ان الله كان لطيفًا خبيرًا علم ما نضلكم في دينكم وانزل عليكم كتابًا
 يهديكم الى سبيل الرشاد او علم من يصلح لنبوته ممن لا يصلح واضطر من اخوان لذلك
 وروى ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قلن رسول الله ذكر الله الرجال في القران
خبر وما منا خير بذله فقلت ان المسلمين والمسلمات ونزل اني لا
اصبح على ما قبل منكم من ذكرا وانى وروى انه نزل في نساء النبي
 صلى الله عليه وسلم ما نزل قال نساء المسلمين ذلك فنزلت والمسلم الراجل في السلم
 بعد الحرب المنتاد الذي لا يعاند او المفوض امر الى الله المتوكل عليه من اسلم وجهه الى الله
 والمؤمن المصدق بالله ورسوله ولا يحب ان يصدق به والقاتت الفاجر بالطاعة الدائم
 والصادق الذي يصدق في نته وقوله وعمله والصابر الذي يصبر على الطاعات وعن
 المعاضع وعند الشدايد والخاصع المتواضع لله بقلبه وجوارحه وقيل الذي اذا صلى
 لم يعرف من عمنه وشماله والمنشد والذى سرتي ما لم يولاجل بالنواقل وقيل من يصدق

طوف عليه البلاد حتى وجد عند عرب

بكت على زيد ولم ادر ما فعل حتى فرجني امراتي دونه الاجل

فوالله ما ادري واني لسائل اعالك عدى السهل امرعاك الحيل

فيا ليت شعري هل الى الدهر اوبه فحسني من الدنيا رجوئك بل امل

مذرينه الشمس عند طلوعها وعرض ذراها اذا غر بها اقل

وان هبت الارواح هجر ذكرك فباطول ما حزنني عليه وما وجل

سأعلم من العيس في الارض جايدا واولا اسام الطواف او اسام الابل

حياتي اوتاني على مني كل امري فان وان عشرة امل

فهام حارثه وهو ابو زيد فقال يا بني الله اني قد انصبت الرقاب في طلب هذا العلام ولورا

امه وما صنعت بنفسها لا درتك الرحمة من علنا بهذا الولد فانتهى للمعروف فقال

الذي صلى الله عليه وسلم هذا العلام واقفت فان الخمار ان ذهبت معك سلمة اليك

وان اختارني فلا يسعني ان افضي شخصا حتى فرقي قد عا رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد فقال

له الخمار في ام حمار اباك وامك قال والله لا اختار عليك رسول الله احد ابدا ماخذ

رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد زيد ووقف على ملائكة فرس وقال اشهدوا ان هذا

ابن رسول الله ولورنا يد علي بن محمد بن علي بن ابي طالب كان محمدا ابنا احد من رجالكم

للبيده فخرم الله النبي مران زيد احطت ربيب فاجب فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان روجه ربيب فوجه اباها فصببت هو واخوه ما واولا رزقنا عبد ما اردنا الامور ثم

ان النبي صلى الله عليه وسلم جال الا دار زيد لحاجه فرأى ربيب واقفه فومنت في قلبه وفي الواله الغضا

في قلب زيد وجاز زيد الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله اني اريد اطلاق ربيب فقال له

النبي صلى الله عليه وسلم امسك عليك روحك وابق الله اي ابواه ولا تفارق روحك

من هردت وكان الله قد وجى الى بيته ان ربيب سيبصر روجه له فصب الله عليه من

فوق له امسك عليك زوجك وهو يعلم انها ستصير زوجته ولا تاتي ذلك مع امر
بامساكها ولكن جعل الله هذه الواقعة سببا لتوثيق حكم شرعي وهو ان زوجة الابن المتبني
لا تكون بمنزلة زوجة ابن الصليب بل هي حلال للمتبني وقد صرح بذلك في هذه السورة بقوله

فَمَا تَقْضِي رَبِّدَمَهَا وَطَرًا وَخَنَاءًا لِكَلَا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي زَوَاجِ
أَدْعِيَانَهُمْ إِذَا اقْتَضُوا مَهْرًا وَطَرًا وَقَالَ فِي سُورَةِ النِّسَاءِ وَحَلَالٌ لِنَاسِكِ
الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ حَتَّى يَرَوْا زَوْجَهُ ابْنَ الدَّعْيِ فَإِنْ قَبِلَ فَلَا تَرُكُ الْأَمْرَ بِالْعَيْبِ عَلَى فُؤَادِكُمْ

امسك عليك زوجك وهما عوثت على امر بكثر فيه القالة اذا فعله وملا صين مقام النبي
صلى الله عليه وسلم عند ذلك قلت لكم من شيء فيمجنه لكن ليس فيه في الشرع ما يكره ومنه ما في
بين الايدي فان الله الذي اطلب زيد بن نضر بن ثعلبة حتى مضى ما علمه من رجوعها الى رسول الله صلى الله

عليه وسلم فعادت اليه بعقد صحيح موافق لتواعد الشرع وقيل في قوله وحفي في نفسك
ما الله مبدية انه مجتبه لزيت وقيل العلم بانها ستصير زوجته واظهار هذا الاخر
في مجتبه وهو ان يقول لمن استنسا وفي امر زوجته طلها فانها ارضى بها لاسيما وقد

امر من ذلك جواز حل زوجة المتبني وهي فائدة جليله وايضا فان الخطاب كما هو اذ حرموا
من حل صلح عده في الزوجية بولا له عن احد بن زوجته فزوجها بها وكذلك كان في
اول الاصل كما ورد في ذلك فان قلت الواو في قوله وحفي في نفسك وحشي الناس والله

حاشا للناس وحشي الناس حاشا لله الناس وحشي الناس حاشا في ذلك ما نحشي الله والله
امر الخطاب هاد الطبع الرجل حاجته على يسر بغير عنق قتل قضا وطرح والمعنى

الكلية في زوجته وقد وضعها حاجته وطلها واقضت العدة زوجها كما
وكان في قوله الذي يدلان بفعله مفعولا لامحالة فرض الله حرم واجب
في قوله والله حاشا للناس حاشا لله اسم موصوف للمصدر في قوله

الكل يقول

ما كان على النبي من عروج يعني قد سن الله مثل ذلك في الآيات الماضية وقد كان لداود ماؤه زوجته
 ولما به سريره وللسلمان بلماه زوجته والفسيرة في الذين خالوا منوا قدرا
 مفدورا قضا مفضيا وحكام مستونا ولا يخشون احدا الا الله يعرض
 بعد التصريح في قوله والله اخوان خشاه حسيبا كما في المخلوق والمخاض على الصغرة
 والبركة في حب خشيته ولكن رسول الله وكل نبي هو ابوا منه في معنى المعظم الاحقر
 لا في معنى الميراث ووجوب التقية و**خاتم النبئين** الرجال الذين يصلون للنبي
 وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في ابنه ابراهيم لو عاش لكان نبيا ولا يكون نبيا لقوله
 وخاتم النبئين كان نزلت اولاده الذكور الذين ماتوا الطاهر والطيب وابراهيم عاشوا احيائه
 زمانا فهل كانوا انبأ في ذلك الزمن قلت خرجت نبوتهم بدليلين احدهما قوله من حالكم
 يريد البالغين فان اولاد النبي صلى الله عليه وسلم لم يبلغ احد منهم مبلغ الرجال والنساء ايضا فهم
 اليهم بقوله من رجالكم وما ولا لم يكونوا من رجال احد من النبي صلى الله عليه وسلم كان قل اما كان الحسن
 والحسين انزلت علي ولي ولكن لم يكونا رجلين حينئذ وهما ايضا من رجالهم وقوي
 ولكن رسول الله بالتصديق عطا على قوله ما كان محمد ابا احد ولكن كان رسول الله وبالرفع
 على قوله ولكن هو رسول الله وقوي وخاتم بالفتح يعني الطابع واليكسب معنى فاعل الطبع فلان قلت
 فسئل عيسى بعد النبي صلى الله عليه وسلم قلت نعمت مقتررا الذين صلى الله عليه وسلم
 وفي الحديث الصحيح نعمتكم اذا نزل عيسى بن مريم واما منكم منكم اذكروا الله انوا عليه ويتبع
 الثامن تسبيح وبتسبيح وتحميد وتمجيد وغير ذلك مما هو امله والذوا من ذلك قال النبي صلى الله
 عليه وسلم اذكروا الله على ثم كل مسلم وعن قتادة موقول الرجل سبح الله والحمد لله والاله الا الله والله
 البر والاحول ولا قوة الا بالله وقوله اذكروا واستجوا كلاما موجه الى قوله **لا اله الا الله**
 ومن كانت تمول البر والفاخر والجنب والحاضر والتسبيح من جملة الذكر وانما احصاه ما تلاه
 ذكر لشره كما في قوله وملائكة وحبر بل ونيكال لاربينا نزيه ذاندا عما لا يليق بجلاله

وذلك على عظيم التسخيم ما هو ذلك على سيرة الباري عن جمع ما لا يسجد لجلاله ومثاله ان تصف عبدك

باجل باب الفواجر ونزل الجنة ويقدم هذا الوصف على صورته وصلاته فان قلت الذي يصل عليكم

ان مشيئة بالرحمة المحسن ذلك في حق الملائكة قلت لما كانت الملائكة دعوتهم مستجابة فاداسالوا الرحمة
فكانتم يفعلونها ونظر جنات الله اى اجناس جنتك بمعنى دعوتك لك بان يحيد الله وذلك قوله

ماثا الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما معنى صلوا الله له الرحمة وكان بالمؤمنين

رحمات قد دليل على ان المراد بالصلوة الرحمة وروى انه لما نزل ان الله و ملائكة يصلون على النبي

ياها الذين آمنوا صلوا عليه قالوا كبر رسول الله ما خصك الله بشرف الا وقد اشركا فيه فترك

كثيرون يوم لقونته سلام هو من اضافة المصدر الى المفعول اى تحننهم للملائكة

حين لقونهم سلام وقيل هو سلام ملك الموت او انه عند قبض الروح وقيل سلام الملائكة

عند الخروج من القبور وقيل هو عند دخوله الجنة لقوله وللملائكة يدخلون عليهم من كل باب

والاجر الكبر للجنة انا ارسلناك شاهدا اى شاهدا

على من بعث اليهم وعلى تصديقهم وكذبهم معنى انه مقبول عند الله فذلك علمهم وحسبهم ان قتل الشاهد

انما يشهد عند كل الشهادة واولادها ووقت الارسال ليس وقت الحمل ولا للاداء

فان قيل ما شاهد لك حال مقدم لقوله جاني زيد وعلى من صفت صليدا عند افان قل

بما في رساله انه ما دون لم في الدعوة وما في قوله يا ذنبه طك الاذن المراد بها

سنة الامور والجملة ومن ذلك قوله في الجمل انه غير ملاذ وزله في الاتفاق اى لا يتيسر عليه

ان يفسد خلاصة طمات الشبه وتورده ملوب المؤمنين وقيل ذاب من الحج اى وصحت

التي هي في القرآن وهو ان ينادى واقد له فضلا على سائر الامم وذلك الفصل من رحمة الله

التي هي في القرآن وهو ان ينادى واقد له فضلا على سائر الامم وذلك الفصل من رحمة الله

التي هي في القرآن وهو ان ينادى واقد له فضلا على سائر الامم وذلك الفصل من رحمة الله

الى الاثر وقال الراجزه

باجراضا محال في اثاره استنه الابال في سحابه

ولم يرد النكاح في كتاب الله تعالى الا بمعنى العقد لانه تصرح ومن ادا اب القران الكتابه عن الوطى
بالمسيس والدخول والعشيان والمباشرة والابيان والفرجان فان قل قوله اذا حكم المومات
الايه وحكم الزوجه الكتابيه حكم المسلمه فما وجه تخصيص المومات بالذكر قلنا فايد ذكر المومات
الاشعار بان حق المسلم ان يترفع عن نكاح الكافره ولا يجتمع ولي الله وعدو الله تحت لحاف واحد
والذي في سورة المائد والمحصات من الذين اوتوا الكتاب من قبلك لبيان الجواز ومنه لبيان
الافضل فان قلت ما قلته ثم لا قوله هم طلقتموهن قلت ذلك دعما لو هم من قوم انقضت
مدى فراها من الزوج لاعتد عليها خلاف من حضرت مدتها فان قلت ما حكم الخلوه قلت الخلوه موجب
لجمع المهر عندى حنيفه واصحابه والشافعي لا يرى ذلك تعهد ومنها تستوفون عددها وعهد
الشافعي اعلم على من لم يدخل بها وقرى تعهدونها بالحيف اي بعدون فيها لقوله هـ

وتوما شهدناه سليما وعامرا هو المراد بالاعتد امثله في قوله ولا تمسكوهن
ضارا العقد او المنعه من شر جهات في اثنا السنه من احكام حمله من غير ضرار ولا
منع واجب اجورهن مهورهن وانما وما اما تسليمها عاجلا او ذمها في العقد فان قلت
ما قلته القبيد بقوله مما افاء الله عليك قلت واللا في ما جرت معك فلا خارا الله له شرط
الافضل خريها مما خص به فان تسمية المهر في العقد اولى من تركها وسوق المهر لها عاجلا خري
من تركه وتجليه وكان التحمل عاده السلف وما لا يعرف بينهم سواه وذلك الجرده اذا حرت من
المغانم كانتا حل مما اشترى من الاسواق وذلك للمرأة المهاجرة افضل من التي لم تهاجر
مع النبي صلى الله عليه وسلم ومن لم يهاجر في بني طاليت قالت خلتني رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاعدت اليه فودعني فتركه لله هذه الآية الا في ما جرت معك قال في حل له لا يراها
قوله وامراه اي لطلنا لك امراه مؤمنه او همت نفسها للذي قرى في

وشرها فالكسر على الشرطه والفتح على انه مصدر ان اراد هو قد في اعتبار الشرط
الاول وفي النكاح العذر بمواضع اخر اعترض فيها دخول الشرط على الشرط لقوله تعالى
ولا يجمع حتى ان اردت ان اوضح لكم ان كان الله يريد ان يعزبكم وعند امام الحرمين
اذا اجتمع الشرطان وقع المشروط وعند صاحب المهدب ان قدم الشرط الاول على
الماني لم يقع شيء وان قدم الثاني على الاول وقع وقوله وامراه مؤمنه ان هبت نفسها للنبي
شرط في محل الموهوبه ان يرد ان يستنكها فلا تجعل الهبه الا بعد تحقق شرطها وهو اراده
ان يستنكها فان قلت لو عدل عن الخطاب وقوله انا اظلمنا لك الى الغيبه في قوله ان هبت
نفسها للنبي ولم يقل لك ثم رجع الى الخطاب قلت لا يرد ان بان ذلك من خواص النبي صلى الله
عليه وسلم وقد خص رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى الهبه وقال الماوردي اختلف
العلماء في ما خص به رسول الله صلى الله عليه وسلم على نداء من ادب احدهما ان الذي خص
به اعماد كاحد بلفظ الهبه والباي ان الخاصيه انه لا يجب المهر عند العقد والثالث
اذا وقع موهوبا لوجب فيه المهر لا في العقد ولا في الدخول حاله مصدرة
مؤان على وزن القامة سكا العامة والعاقد والكاتبه والخاصه خالصا بمعنى
خالصا قل عليه **ما فرضنا حمله معترضه لكلاكون**
هذا كمرح من اهل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما امر بتخيير فتاه فاختار الله
وكونه بالاول الا ان منكر الله من ذلك وجازا من بان حرم على النبي تلامه من حرم
عليه ان يستبد احد من اهل بيته من النساء من بعد ولا ان
يملك من الزواجر ولو اعجبك حبس من ما اختلفوا في ان هذا
الشرط في هذا النوع من الشاخر رضي الله عنه فاما ما في رسول الله صلى الله
عليه وسلم من ان الله المنة التي حرم عليه وخرج بقوله تعالى يا ايها النبي انا اظلمنا
نفسك في قوله تعالى يا ايها النبي انا اظلمنا

بان ذلك كان مكافاة لمن على اختياره من الله ورسوله ولم يوجد بعد ذلك من مخالفة
 اختياره من الله ورسوله والدار الاخرة قوله ذلك ادنى ان يقرأ عشره من ذلك
 اذا اراد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدك في النفسه منع لانه مباح له ان لا يقسم علم من ذلك
 محبته لجميعه وان لا يوثق واحدا على اخرى فرفع النزاع والشقاق ومنه قوله من ازواج
 مزينة في المتقى وتحرم جميع الازواج ان تبدل من غيرهن وقتله قوله ولا ان تبدل بهن من
 دون الرجل بزل عن زوجته لصدقه اوصاحبه من نسخ ذلك ومثل المراد بقوله ولو
 اعجابك حسنه هي اشمان عيسى الا ان يوذلكم وما بعد ما في
 معنى الظرف اي لا يدخلوا الا في وقت الاذن غير ناظرين حال من لا يدخلوا اي الا
 في معنى الاذن او حال الاذن وقيل اياه اكله لان المراد غير ناظرين الاكل ولا وقته روى
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اوم على زيب بتمر وسويق وشاه فلما استوى الطعام
 بعث يطلب الناس فكانوا ياتون افواجا ذهب قوم وما في قوم ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول ادعوا الناس فقال رسول الله لقد دعوت حتى لا احد من ادعوه قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ارفعوا اطعامكم وخرج مع الناس ثم رجع النبي صلى الله عليه
 وسلم الى بيته فوجد ملته تتحدثون في منزله وكان النبي صلى الله عليه وسلم
 شديد الحياء فخرج فلما راه القبر البلاءه خارجا استهوا او خرجوا وانزل الله تعالى يا ايها
 الذين امنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا به فليستح منكم اي من اخراكم والله لا
 يستح من الحق لا تستع من قوله وفعله وروى الاستحى با واحد الضمير في قوله
 واد استحتموهن فاد على نساء النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجز لمن ذكر لكن
 الاستحى بذكره روى ان عمر كان جريبا على الحجاب وكان يود ان ينزل عنه وروى
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ياكل مع جماعه فوصت يد رجل منهن على يد عائشه
 فكن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت ايه الحجاب وما كان لكم ان

اِي خَالِفُونَ مَا امْرَاةٌ وَحَبْرٌ عَنِ الْمُخَالَفَةِ بِالْاِذْنِ وَبِحُجْرٍ اِنْ كَوْنَ الْقَدْرُ يُوَدُّونَ اَوْلِيَاءَ اللّٰهِ
 وَرَسُوْلَهُ وَلَوْ قَالُ قَابِلٌ جَعَلَ اِذَا اللّٰهُ جَاَزٌ لَّانَّهُ لَا تَصُوْرُ اِنْ سَطِيعَةً اَحَدٌ وَجَعَلَ الرَّسُوْلُ
 حَقَّقَهُ لَا مَكَانَهُ فَمَجْعٌ فِي اللَّفْظِ الْوَاحِدِ مِنَ الْحَقِّقَةِ وَالْمَجَازِ وَانَّهُ لَا يَجُوْزُ وَقِيلَ هُوَ قَوْلُ الْيَهُودِ اِنَّ اللّٰهَ
 مَعْلُوْلَةٌ عَلَّتْ اَيْدِيَهُمْ وَقَوْلُهُمْ بِالشَّلَاةِ وَقَوْلُهُمْ نَبَاتٌ لِلّٰهِ وَالْاَصْنَافُ شُرَكَاءُ وَقِيلَ قَوْلُ
 الَّذِي يَلْحَدُّوْنَ فِيْ اَسْمَاءِهِ وَصِفَانِهِ وَفِي الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا يَرُوْهُ عَنِ رَبِّهِ
 عَزَّ وَجَلَّ سَبْتِي اِنْ اَدْرُوْهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ ذَكَرٌ وَشَمْنِيْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَكَرٌ وَاِذَا اِنِّيْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَكَرٌ فَاَمَّا
 سَمِّيَ اَيُّ قَوْلُهُ اِنِّيْ اَخَذْتُ وَلَدًا وَاَنَا اَحَدٌ صَدَقْتُ وَاَمَّا اِذَا هُوَ قَوْلُهُ اِنَّ اللّٰهَ لَنْ يُعَذِّبَنِيْ
 كَاَنَّهُ اَعْمَى وَقَوْلُهُمْ فِي النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَاَمْرٌ وَسَلْحٌ وَحَنْوَلٌ وَقِيلَ لَسْتُ رَاْعِيْتَهُ
 وَبِحُجْرٍ حَبِيْبِهِ يَوْمَ اَحَدٍ وَقِيلَ طَعْنُهُمْ عَلَيْهِ فِي كَلِمَةٍ صَفَّتْهُ مِنْ جِيْزٍ اَخْطَبُوْهُ مِنْ اِنْدَا
 اللّٰهِ وَرَسُوْلَهُ الْمُوْمِنِيْنَ وَالْمُوْمِنَاتِ لِاِنَّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ لَا يَكُوْنُ الْاَعْرَاجُ حَقِيْقًا
 اِنْدَا وَاَمَّا اِذَا الْمُوْمِنِيْنَ وَالْمُوْمِنَاتِ مِنْهُ وَمَعْنَى بَعْضِ مَا اَلْتَبَسُوْا بَعْضُ جَانِبِهِ
 وَاسْتِحْقَاقٌ وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي نَاسٍ مِنَ الْمَنَافِقِيْنَ يُوَدُّوْنَ عَلِيًّا رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ وَيُسْعَوْنَ
 وَقِيلَ فِي الَّذِيْنَ اَفْكَوْا عَلَيَّ عَاشَتْهُ وَقِيلَ فِي زَنَآءِهِ كَاَنَّهُ يَتَّبِعُوْنَ النِّسَاءَ وَمَنْ كَاَرِهَاتٍ وَعَنِ
 الْقَضِيْبِ لِاَنَّ لَكَ اِنْ تَوَادَى كَلْبًا وَاَلَا خَيْرٌ لِّبَصْرٍ فَكَيْفَ بِالْمُوْمِنِيْنَ وَكَانَ اَنَّ تَوَادَى
 لَا يَكْرِيْ حَوَائِيْنَهُ لِاِنَّ النَّمْلَةَ لَمَّا فَدَتْ مِنَ الرَّوْعَةِ عِنْدَ اسْتِحْقَاقِ الْاَجْرِ هِ الْجَلْبَابِ
 ثَوْبٌ فَوْقَ الْخِمَارِ وَذُوْنَ الرِّدَا اَنْدَبِيْرُ الْمَرَاةِ عَلَيَّ رَاسُهَا وَمَعْنَى مَا رَسَلَهُ عَلَيَّ صَدْرُهَا
 وَعَنِ اَبِيٍّ رَسَلَهُ الرِّدَا الَّذِيْ يَسْتُرُ مِنَ اَعْيَالِ الْبَدَنِ اِلَى السَّقْلَةِ وَقِيلَ الْمَلْحَقَةُ وَكُلُّ مَا يُوَدُّ رَيْبِيْنَ
 كَسَاةٍ وَغَيْرِهَا قَالَ ابُوْ رَيْبِدٍ هِ تَجَلَّبَبْتُ مِنْ سَوَادِ اللَّيْلِ جَلْبَابًا
 وَمَعْنَى يَدِيْنِ عَلَيَّ مِنْ رُحْنٍ وَنَظْمٍ وَجَوْهَرٍ وَالْخَطَّافُ يَسْتَعَالُ اِذَا رَفَعَهُ الْاَزَارُ
 عَنْ حَمْلِ الْمَرَاةِ اِدْفِيْ تَوْبِكَ عَلَيَّ وَخَفِكَ وَذَلِكَ اِنَّ النِّسَاءَ اَنْ يَسْتَعَالِيْنَ مِنَ الْمَرَاةِ
 بِتَلَاةٍ تَكْرُرًا الْمَرَاةِ فِي دَمِيْعٍ وَخِمَارٍ وَلَا فَضْلَ مِنَ النِّسَاءِ وَالْاَمْرُ وَكَانَ النِّسَاءُ وَالْمَلْ

الشیطان یبعثون النساء اذا خرجن باللیل واذا اصبحن حول الجهن فی الخیل والغیطان
والجربان یبعثون الاماء وربما یبعثون الحر ان یعله الامه یقولون حبیبنا امه فامر
الحر ان یمیزل عن صیبه الاماء بما یعرفن به ذلك ادنی اقرب واجد ربان یعرفن
ولا تعرفن لمن ولا یلفتن بما یکرهن فان قلت ما معنی من فی قوله من حلالا یبین فلنا المراد
ان تبتز بعض الجلبان بما خرجها عن حد ملابس الاماء وعل ان رخی المراد بعض
جلبانها وفضلها علی وجهها سقح حتی یمیز عن الامه وقال الحسائی سفن علی حفص
مضمونه الیه ان ادنا لا یضام معنی لادنا **وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا**
لا تلت من المشرط قبل الیه لیس لیس منه المنافقون والذين
ما ولهم سر من قوم كان فهم صعب ايمان وعلمه ثبات وقدر الزناه واهل الجور
قوله عز وجل فقلع الذي قلبه مرض واكثر جفون قوم كانوا يقولون
عن سائر اهل حق الله صلى الله عليه وسلم انهم قتلوا واسروا فکسروا ذلك فلوب
الذين قالوا ان حلف كذا اذا اخرجت من غير حق والمعنى لیس منه المنافقون عن
قوله عز وجل والفسق عن جورهم والرجفون عما يقولون من اخبار السوء والنامر
الذين يلعنهم في حقهم في نضطرهم الى الخروج من المدينه لان نقاهم فما ضرب على اهلها
لا اذ حلال الا زمانا قليلا بقدر ما شئتم اليهم والخروج ملعونين
من اهلها اول طالع ان لا تجاورونك الا ملعونين دخل حرف الاستثنا على
الذين طالع كما مر في قوله لا ان يودنكم الى طعام غير بطرين ناه ولا يجوز ان يكون
لا ان لا تجاورون الا ان ما بعد كمال الشرط لا عمل فيما قبلها وقيل فلان هو
الطالع عن اجاورونك الا فلا ادلا وقوله لا تجاورونك معطوف
على قوله لا تجاورونك لان اجاورونك اجاب به القسم الا ترى الى قوله لیس
من اهلها اول طالع ان لا تجاورونك الا ملعونين من اهلها

فلت لم يجعل لنا في مستبأ عن الاول بل عطف عليه وليس العقيب والسبب ها هنا مراد
 وانما عطفتم للتراخي المعنوي وقد سبق ذكره مرارا لان الخلا عن الاطمان اعظم عليهم واظهر
 قال الله تعالى ولولا ان ريب الله عليهم لخللا لعذبهم في الدنيا فالتقى لهم الجلا عن القتل
 سنة الله متصد رموك اي سن الله ذلك سنة في الذين ينافقون الايتنا ان يقبلوا حث
 ما يقفوا وعن مقاتل يعني كما قيل اهل بدو وكان المسترلون سالون رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن وقت قيام الساعة استهزوا واليهود يسألونه امتحانا لان الله تعالى عما ذكرها في الكتاب العزيز
 فلا احد يطلع عليها ثم سئلتها قربة الوقوع تهديد المستعجلين واسكانا للمختصين قوله قريبا
 اي شيا قريبا او زمانا قريبا او عبر عن لحوالها وهياتها وطرحهم في النار منكون يقلوبين
 وحسب الوجوه بالذلالاها الهم سئى على الامسان وجوز ان يكون الوجه عبارة عن الجملة
كالذين ادوا موسى مثل ذلك في الذين تكلموا في رزوح رسول الله صلى الله عليه
 وسلم تربت بنت جحش اذ اذ موسى ما ربه فارون مع المومنين انها بعد فة سفنها وقل
 انها منهم اياه يقتل هرون وكان قد خرج معه الى الجبل فمات هرون هناك فجاءه الملائكة
 وطافت به عليهم حتى راوه عر مقتول وقل اجيا الله هرون فاجر هرون ابراهيم موسى وقل
 قد فوه بعيت في جسده وادنه فاطلمهم الله عز وجل على ابري منه وحيها اذ احاه
 ونزله عن ذلك كان مطعنة التهم ويدفع عنه الاذا وقوله مما قالوا الامان
 تكون ما مضى رته او موصولة وايها كان فكيف نصح البراه منه وقول المراد بالقول
 موداه وخيموه هو الامر المعيب الا ترى انهم سمو السبيل بالعاله والعاله معنى القول
قولا سديد اي تصدق به لطم والعدل عاد سدده السهم نحو الزميه اذ لم
 يظلم ليقين تخيها والمراد خيمه عما خاضوا فيه من حديثه يبين غير قصد والمعنى
 رايوه الله عز وجل في حط المسئمتك وشده اذ قولكم فاذا تعلم ذلك حصل لكم الفوز
 العظم وهو صلاح الاعمال ومغفرة الذنوب نهايم عن المرغض للايتنا وصلوات الله

عَنْ شُكْرٍ بْنِ النَّعْمِ قَوْلَهُ لَا نَأْتِيْنَا السَّاعَةَ أَنْكَارًا وَاسْتِهْزَاءً هُوَ مَتَى هَذَا
الْوَعْدُ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ فَلْيَأْوِزُوا بِي الدَّخَانَ السَّاعَةَ بِالسَّاعَةِ بِالسَّاعَةِ ثُمَّ وَصَفَ
نَفْسَهُ بِالْإِحْاطَةِ بِمَجْمِيعِ الْمَخْلُوقَاتِ وَمَتَى كَانَ الْمَقْسَمُ عَظِيمًا كَانَ الْمَقْسَمُ عَلَيْهِ ذَلِكَ
قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ الْإِنْفِ فِي كِتَابٍ مِّسْنَانِ أَيْ الْأَمْكُوبِ وَالْمَرْزُوقِ الْكَرِيمِ الْجَنَّةِ فَإِنَّ قَوْلَ
الْمُنْكَرُوتِ لِلْبَعْثِ مَعْقِدُونَ أَنَّهُ لَا يَكُونُ قَسْمًا لِأَنَّهُ يَرْجِعُ بِمِثْلِ الْحَقِّ فَلَنَا أَعْمَالُ تَحْتَهُ
السُّؤَالُ إِذَا مَا يَقْرَأُ مَا يَقُومُ بِهِ الْحَمْدُ عَلَيْهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَازِلْجُزَاءُ مَرَجَلِ الْعَدْلِ وَابْتِغَاءُ كُلِّ ذِي حَقٍّ إِلَى حَقِّهِ
مِثْقَالِ ذَرَّةٍ مِقْدَارًا صَغِيرًا مَعْرُوفًا وَلَا أَصْغَرَ وَلَا أَكْبَرَ
بِالزَّمَنِ فَمَا عَلَى الْإِبْدَاءِ وَبِالنَّصْبِ عَلَى نَفْسِ الْجِسْرِ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ وَيَبْرَأُ جُودَانُ
يَكُونُ مَرُوعًا مُسْتَقِيمًا أَوْ مُنْصَوِّبًا عَلَى الْعَطْفِ لِيَجْرِيَ وَالْمُخَضَّرَاتُ مَرْتَبَاتٌ لِبَعْضِ
عَلَيْكُمْ عَلَى رَجُلٍ يَصُورُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَرَمِ الْبَيْتِ إِذَا مَرَّ بِكُمْ
مُزْتَمِرًا وَصَوْرًا رَفِيقًا يَنْشُرُونَ حَلْفًا جَدِيدًا مِمَّا لَمْ يَكُنْ فِي ذَلِكَ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ مَقْرَبًا
عَلَى الْبُحْرَانِ حَسَنًا نَصَلَتْهُ أَوْ يَمْنَهُ وَالْعَامِلُ إِذَا مَا دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ
أَنْكُمْ لَوْ خَلَوْا بِجَدِّكُمْ لَأَيُّ تَعْبُوتُونَ وَلَا يَجْعَلُ قَدْرِي خَلْفًا جَدِيدًا لِأَنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ لَا يَجْعَلَ
مِمَّا جَاءَهَا وَقَدْ سَبَقَ نَظِيرُهُ فِي سُورَةِ الْفَلَقِ فَإِنَّ قَوْلَ جَدِيدٍ بِمَعْنَى فَاعِلٍ أَوْ مَفْعُولٍ
فَلَهُ عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ بِمَعْنَى فَاعِلٍ جَدِيدٌ وَهُوَ جَدِيدُ الْفَلَقِ وَهُوَ مَطْرُوعٌ بِهَا
وَسَقَطَ عَنْهُ الْوَصْلُ فِي قَوْلِهِ أَفْرَى عَلَى اللَّهِ لَوْ سَقَطَ قَوْلُهُ أَلَيْسَ وَهُوَ أَدْنَى لَكُمْ
لِأَنَّ مَسْئَلَةَ الْبُحْرَانِ سَقَطَتْ لِأَنَّ لَيْسَ الْأَسْمَاءُ بِمِثْلِ خِلَافِ أَمْرِي سَأَلْتُ لَدَيْكُمْ
فَإِنَّ الْحَسَنَةَ لَوْ ظَهَرَتْ لَكَاتَتْ بِمَكْسُورٍ قَوْلُهُ وَالصَّلَالُ الْعَدْلُ عَظِيمٌ لِأَنَّ الْعَدْلَ
حَدِيثُ الْإِيمَانِ وَقَدْ جَاءَتْ الْعَدْلُ هَامًا إِلَى الصَّلَالِ وَلَكِنَّ الْعَدْلَ هُوَ الصَّلَالُ فَدَانَتْ
عَنِ الطَّرِيقِ فَجَاءَتْ بِهَا بِمَعْنَى مَعْتَدًا أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ مِنْ الطَّرِيقِ بِمَا تَبَيَّنَ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَدْرِكُهُ بِالشَّيْءِ مِنَ الْمَالِ مَا يُحِيطُ بِهُ
الْمَطِيحُ لَهُ قَوْلُهُ يَا جِبَالُ إِمَّا أَنْ يَكُونَ بِدَلَامِنَ ضَعْفًا وَإِمَّا مِنْ أَيْدِينَا وَقَوْلُهُ يَا جِبَالُ وَمَعْنَى
تَسْبِيحِ الْجِبَالِ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ فِيهَا نَسِيحًا كَمَا خَلَقَ الْكَلَامَ فِي الشَّجَرِ فَإِنْ قُلْتَ أَي فَرْقٍ مِنْ هَذَا
النَّظَرِ وَتَنْزِيلِ الْجِبَالِ وَلَقَدْ أَبْنَاءُ أَوْ دَمْنَا ضَعْفًا يَسْبِيحُ الْجِبَالُ قُلْتَ الصَّرْفُ مِنْهَا أَنْ الَّذِي فِي
الْأَيْدِي دَالٌّ عَلَى عَظَمَةِ الْقُوَى كَمَا نَسَبَتْ جِبَالُ مَنْزِلَهُ مِنَ الْعَقْلِ وَالَّذِي نَسَبَتْ أَوْ
وَيَحَابِبُونَ وَالنَّالَةُ أَحَدٌ جَعَلْنَا لِنَا كَالطِّينِ وَالْحَجَرِ نَصْرَفَهُ يَدَيْهِ نَسَبَتْ
وَقُلْ إِنْ دَاوُدَ عَلِمَهُ السَّلَامُ كَأَنَّ قُوَى فَكَانَ الْحَدِيدُ فِي يَدِهِ كَالْحَجَرِ فِي يَدِ عِزِّهِ وَقَدْ رَأَى السُّرُورَ
أَي لِحْجَلِ الْخَلْقِ ضَيْقَهُ مَصْرُوكًا وَسَعْدَهُ فَعَلُوهُ وَالشَّرْدُ نَسَبُ الدَّرَجَةِ وَالْعَمَلُ الضَّمِيرُ لَهُ أَوْ
وَالْقَوْلُ وَالسُّرُورُ الْمَصْرُوكُ بِسُورَتِهَا الْمَصْرُوكُ مِنَ قِرَاءَةِ الرِّيحِ بِالرَّفْعِ أَوْ الرِّيحُ فَهُوَ
مِنْهُ أَجْرٌ لِسُلَيْمَانَ وَمِنْ نَصَبٍ فَهُوَ مَفْعُولٌ بِسُورَتِهَا عَدُوٌّ وَهَذَا شَهْرٌ جَرَّهَا بِالْعَدَاةِ
مِنْهُ شَهْرٌ وَالْعَشِيُّ مِثْلُ ذَلِكَ عَنِ الْفُطْرِ الْخَاسِرِ وَكَانَ قَدْ أُذِيتَ لَهُ نَسَبٌ مِنْ
عَنْ الْأَرْضِ كَيْسَبِ الْمَاءِ بِأَذْنِ رَيْبِهِ بِتَشْبِيهِهِ وَمِنْ بِنِ عَمَلٍ عَنِ الْمَاءِ عَطْفًا مِنْ
عَنْ ذَلِكَ السُّعْتِ مِنْ هُوَ عِدَاتُ الْآخِرِ وَقُلْ كَأَنَّمَا مَلَكَ يَدَيْهِ سَوْطٌ مِنْ نَارٍ
أَي لِحْجَلِ الْخَلْقِ ضَيْقَهُ مَصْرُوكًا وَسَعْدَهُ فَعَلُوهُ وَالشَّرْدُ نَسَبُ الدَّرَجَةِ وَالْعَمَلُ الضَّمِيرُ لَهُ أَوْ
وَالْقَوْلُ وَالسُّرُورُ الْمَصْرُوكُ بِسُورَتِهَا الْمَصْرُوكُ مِنَ قِرَاءَةِ الرِّيحِ بِالرَّفْعِ أَوْ الرِّيحُ فَهُوَ
مِنْهُ أَجْرٌ لِسُلَيْمَانَ وَمِنْ نَصَبٍ فَهُوَ مَفْعُولٌ بِسُورَتِهَا عَدُوٌّ وَهَذَا شَهْرٌ جَرَّهَا بِالْعَدَاةِ
مِنْهُ شَهْرٌ وَالْعَشِيُّ مِثْلُ ذَلِكَ عَنِ الْفُطْرِ الْخَاسِرِ وَكَانَ قَدْ أُذِيتَ لَهُ نَسَبٌ مِنْ
عَنْ الْأَرْضِ كَيْسَبِ الْمَاءِ بِأَذْنِ رَيْبِهِ بِتَشْبِيهِهِ وَمِنْ بِنِ عَمَلٍ عَنِ الْمَاءِ عَطْفًا مِنْ
عَنْ ذَلِكَ السُّعْتِ مِنْ هُوَ عِدَاتُ الْآخِرِ وَقُلْ كَأَنَّمَا مَلَكَ يَدَيْهِ سَوْطٌ مِنْ نَارٍ

لَا لِلَّهِ

عَلَّمَ الْقُرْآنَ فَصَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ

الها أي جمع جعل الفعل لها مجازاً وهي من الصفات العالمة كاللهية وقيل كان الجفء
جلس عليها الذرّ جلّ راسيات ثابتات اعلوا ال داود شكر الله دليل
على ان الشكر يكون قولاً وفعلًا شكرًا مفعول لقوله اعلوا او حال ومصدر كأنه قال اشكروا
شكرًا الشكر الموقوف على الشكر البادل وسعد فيه وقيل لشكره على الشكر او
رأى انه عجز عن الشكر والعجز عن ذلك الادراك اذ رآه وعز داود انه جز ساعات الليل والنهار
على امه فلم يكن باي ساعة من الساعات الا وانسان من ال داود فام صلى وسمع عمر رجل يقول
اللهم اجعلني من القليل قال عمر ما هذا الدعاء قال سمعت الله يقول وقيل من عبادي الشكور فانا
اسأل الله ان يجعلني من ذلك القليل قال عمر كل الناس اقله منك يا عمر **دائمه الارض الدوبة**
التي تكون في الكبت والمنساء العصاه لانه بها تطرد

وقرى بفتح الميم ومنساءه على
مفعاله ومنسائه من طرف عصاه بقيت **الجن** من بين النبي اذا ظهر وان صلته
بدل اشتمال من الجن كقولك بين رند جهله والظهور له اي ظهر ان الجن لو كانوا يعلمون
الغيب ما لبثوا في العذاب المهين او علم الجن كلام فلما ساء بعد الناس الامر على
عامتهم ونوهمهم ان يارم تصدقون في ادعائهم علم الغيب او علم ادعي علم الغيب من جهنهم
وانهم لا يعلمون الغيب وان كانوا اعلمين بحال ذلك عالم وقرى بين الجن على البناء
للمفعول رواه كان من عاده سليمان ان بعثت في بيت المقدس المدد الطويل فلما دنا
احله لم يصعق نومًا الا راى في فراجه شجرًا نابتة قد اطلقها الله فساها لاي شئ نبتت
فقول لكذابي اصبح ذات يوم وراى لخروبة فسأها فقالت نبتت لخراب هذا المسجد
قال ما كان الله لخراب هذا وانا حي انت التي على وجهك بلاكي فزرعها وعمرتها في حانظ له
وقال اللهم سمع على الجن موت حتى يعلم الناس انهم لا يعلمون الغيب لانهم كانوا يصعدون السمع
ويومون الانس انهم يعلمون الغيب وقال الملك الموت اذا امرت بي فاعلمت اني اموتت
وقد بقي من عمرك ساعة فدعا الشياطين منوا عليه صرخا من فوارير لسر لهيات فقام صلى

سكا على عصاه فقبض روحه وهو متكى عليها وكانت الشياطين جمع حول محرابه ان ما صلى
فلم يكن الشيطان يطر اليه في صلواته الا يحرق فرببه شيطان فلم تسمع صوته ثم رجع فلم يسمع
فطر فاداسلم خرميا فتحوا عليه فاذا العضا قد اكلها الارضه فارادوا ان يعرفوا وقت
موتيه فوضعوا الارضه على العضا فاكلت في يوم وليلة مقدار ما فيها فحسبوا على ذلك الخوف حلق
قد مات مندسنة وكانوا يعلمون من كبره وحسبه حيا فانزل الناس انهم لو كانوا يعلمون الغيب
لما اتوا في العذاب سنة ٥ وروى ان داود عليه السلام استس بنابت المقدس في موضع
مطاط موسى عليه السلام فمات قبل ان يثمة فوحى به الى سلمن بهامر الشياطين بانما مه
فلا يبرح سنة سال الله ان يعي عليهم موت حتى يعرفوا وليبطل دعوائهم علم الغيب وروى ان
اويدون جال الصعد لرسنه فلما دنا ضرب الاسد ان ساقه فكسر باقلم حنجر احد ايدونه
وكان عمره تسلم بلانا وحمش سنة وملك وقواش ثلاث عشر سنة ونفي في ملكه اربع سنه
وامنه انابت المقدس لاربع مضين من ملكه **كلوا من رزق ربكم انا**
كانت ملاقاتهم الايتا واما قيل لسان الجلال او هو احل بان حاله لم ذلك ولما قال كلوا
من رزق ربكم واشكروا للذكريست امضا الشكر وهو قوله بلن طيبه ورب غفور ٥
وعن ابن عباس رضي الله عنه كانت من اخصب البلاد واطيبها لركن فيها عوصن ولادها ب
ولارحوت ولاعرت ولاحبه العر فر الجرد الذي يقب عليهم السكر ضربت علم النفس
من اهل الجرد والظرو والقار ففقت به ما العيون والامطار وترن قمر لته انواب على
يد ادم حمار من الذي يمشي على ارجل حيت الله الهم بلامه عشر نيا مدعونهم الى الله
لا يروى الا في سنن طه حيا الله على يد من الجرد ففقت من اسفله ففرتم
من اهل الجرد الحمار المردمة ونفك الملك من من الطعام عرمة وقيل العرم اسم
الذي يظن العنيد ومثل كافي في الفرس من سبي وعجل صل الله عليها ولا حشرط
من اهل الجرد في قوله وعلى الرماح كل بيت احد طعمن ان حتى لا

مَنْ أَكَلَهُ وَالْأَثَلُ شَيْءٌ شَبَّهَ الطَّرْفَا أَكْثَرُ مِنْهُ وَاجْعِدْ عَوْدًا أَوْ الْأَثَلُ وَالسِّدْرُ مَعْطُوفَانِ
عَلَى أَكْلِ لَا عَلَى خَطِّ لِأَنَّ الْأَثَلَ لَا أَكَلَهُ وَقُرَى وَشَيْئًا بِاللَّصْبِ عَطْفًا عَلَى جَبْتِ لِأَجْلِ الْمَسْأَلَةِ وَالْحَسَنُ
قَالَ السِّدْرُ لِأَنَّهُ أَجُودُ مَا بَدَلُوهُ وَقُرَى وَهَلْ جَارِي إِلَّا الْكُفُورُ وَهَلْ جَارِي إِلَّا الْبِرُّ
إِلَّا اللَّهُ وَلَا يُعَذِّبُ بِهِ إِلَّا الْكَافِرَ وَالْمُؤْمِنُ وَمَنْ جَارِي بِهِ الْمُؤْمِنُ كَمَنْ سَتَانَهُ حَسَنَاتُهُ وَالْكَافِرُ بِحِطِّ
عَلَمُهُ جَارِي يَجْمَعُ مَا يَفْعَلُهُ مِنَ الشُّؤْرِ وَالْقُرَى الَّتِي بَارَكَهَا فِيهَا قُرَى الشَّامِ وَكَانَتْ تَتَوَلَّى
رَى بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ لِقَارِبَاتِهَا هِيَ ظَاهِرَةٌ لِأَعْيُنِ النَّاطِقِينَ وَرَأَيْتُ مِنْ الطَّرِيقِ ظَاهِرًا لِلسَّابِلِ لَا يَبْعُدُ
عَنْ مَسْأَلِكِهِمْ حَتَّى يَحْتَجُّ عَلَيْهِمْ وَقَدْ رَأَيْتُ فِيهَا السَّبْرَ قُلْ كَانَ الْعَادِيُّ مِنْهُمْ يُقْبِلُ فِي قُرَى الرَّاحِ
بَيْتًا فِي قُرَى إِلَى أَنْ يَبْلُغَ الشَّامَ وَلَا خَافُ جُوعًا وَلَا عَطْشًا وَلَا عَدُوًّا وَلَا خَنَاجًا إِلَى الْجَلِّ زَادَ وَلَا
مَاءً وَمَلْنَاكُمْ سَبْرًا وَفِيهَا وَلَا تَقُولُ وَكَمْ لَمَّا مَكِنُوا مِنَ السَّبْرِ وَهَبَّتْ لَهُ شِبَابُهُ فَكَانَتْ
أَمْرًا وَبِذَلِكَ قَدْ سَبَرُوا مَا آيَأَمَسْتُمْ لَهُ وَلَمَّا لِي وَقَدْ مَنِينُ لِي لِيكُمْ وَهَارِكُمْ فَانْكُم
وَيُكَلِّ حَتَّى وَرَمَانَ لَا يَلْبَثُونَ فِيهَا إِلَّا الْأَمْنَ فَبَطَرُوا الْبَغْرَ وَمَلُوا الْعَافِيَةَ وَطَلَبُوا الْكُدَّ وَالنَّعْبَ
كَاطَلَبُوا إِسْرَائِيلَ النَّصْلَ وَالنُّومَ عَوْضًا عَنِ النَّوْءِ وَالسُّكُوتِ وَهَلْ لَوْ الْوَكَانَ حَتَّى يَأْتِيَ الْعَدُوَّ
كَانَ أَقْرَبَ إِلَى أَنْ يَسْتَأْوِيَ إِلَى السَّبْرِ وَرَبُّ الْعَوَاجِلِ مِمَّا وَتَزُودُ الْأَرْوَادَ فَجَلَّ اللَّهُ لِلْإِطَابَةِ
فَجَعَلْنَاكُمْ أَجَادِيثَ وَمَنْ قَاتَلَكُمْ فِي قِتَالِكُمْ فِي الْبِلَادِ فَانْصَبُوا عَرَضَاتِ بِلَادِكُمْ مَرْقُورًا
ذَاهِبِينَ كُلَّ فِرْقَةٍ إِلَى الْقَلَمِ فَذَهَبُوا إِلَى السَّلَامِ وَالْيَمْنِ وَعَرَبًا مِنْ الْأَمَالِمِ وَالْمَرْقُورِ هِيَ
الْمَسْدَرُ أَيْ مَرْقَامٌ كُلُّ مَرْقُورٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكْرٌ وَكُلُّ مُؤْمِنٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَّا عَمَلٌ يَضَعُ فِيهِ شُكْرٌ وَيُضَفُّ صَبْرٌ وَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمُ الْمَسْئُورُ بِقَوْلِهِ
وَلَا خَدَّاهُمْ سَائِرِينَ فَصَدَّقَهُ اللَّهُ بِقَوْلِهِ وَمَا وَجَدْنَا لَهُمْ مِنْ عَمَلٍ وَأَنْ وَجَدْنَا لَهُمْ
لَنَا سَقِينٌ كَانَ ظَنُّهُ لَا يَأْتِيهِمْ صَادِقًا وَلَمْ يَكُنْ مِمَّنْ أَلْبَسَ عَلَيْهِمُ الشُّكْرَ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ
سُلْطَانٌ إِلَّا لِيَعْلَمَ سَلْتَرِي أَوْ لِيَمَيِّزَ أَوْ يَنْظُرَ الْعِلْمَ الَّذِي تَعْلَمُونَ بِهِ الْجَوَابَ وَقَوْلُهُ فَانْبَعَثُوا
أَمَا أَوْلَادِي مَسَاءً أَوْلِي الْأَدَمِ كَلِمَةٌ لَمْ تَلْسَنِي بِقَوْلِهِ إِلَّا بِقَوْلِهِ الْأَفْرِيْقَاءُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

وما كان لهم عليهم من سلطان من تسلطوا واستبلا بالو موسى والاسنعوا بالاحكامه بينه
وهي غير الحق من الباطل والمستبين من القاتل قل ادعوا الذين معكم معولاً وعملاً محرو
والقولون زعموهم والناهي الله ثم احات الله عنهم بقوله لا تكون مقدار ذاك وهي النله الجرا
والهتنا الذي ظهر في الكوه عند دخول الشمس فها وما لسركا هم شركه في خلق السموات والارض
لهوله قل ارايت ما تدعون من دون الله ارونى ماذا خلقوا من الارض ام لهم شرك في السموات
وما له منهم وما لله تعالى من هولاءى الشركا من غير عبيده على ما يريد ولا يسمع الشفا
عند الاكل اذ لم يحوز ان راد الاذن للشايع ان يسمع او المستوع له ان يسمع فيه
حتى اذا فرغ عن قلوبهم اى شفق حتى ان بعض اهل اللغه سقط عن دابته فغسى عليه
م افاق فزاعى الناس من غير عليه فقال ما لكم كما كنتم على ذلك اكم على ذى جنة او تنفوا عنى
عالم رجل من الواصفين بنى الجنته التي على اسد سلك بالهندي فان قلت حتى غاب لما ذاك

لما ذاك على الكلام من سفا صير من شمع وانظر الاذن موقع الشفا على منزل عليه الاذن واذا نزل زال
الشم والرحل عن قلوبهم ونرى قالوا الحق فرغ الحق اى قوله الحق وهو العال الكبر
دو العلو والكبرياء فليس ذلك ولا نى ان سلك ذلك اليوم الابد به امرى بان يقر به بقوله
قل من زعم منكم من السموات والارض عرابين بنى سموات الاجامه والاور
عنهم بقوله زعم الله وذلك اشعار بانهم مقرون بان الله رازكم كيف تعبدون من لا خلق ولا
منهم من قلوبهم من العباد اخر سها عن الظن بالكذب وانا اوانا ايام هذا انتم
سبحان العارف لا هوها منى قوله وانا اوانا ايام لعلى يدى اوى ضلال مبين
وهو على يدى اوان الكا والاضلال المبين ومثله قول الشاعر
لا اظنك الا وصياد من جابل ومن الثما انت ام ام سالمة وقول صا
الضلال والاضلال مبين من جابل ومن الثما انت ام ام سالمة وقول صا
الضلال والاضلال مبين من جابل ومن الثما انت ام ام سالمة وقول صا

صَاحِبِ الْحَقِّ كَالرَّابِّ عَلَى جَوَادٍ مُشْتَعِلًا عَلَيْهِ وَصَاحِبِ الْبَاطِلِ عَلَى شَيْءٍ وَتَزِدُ قَوْلَهُ
لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا جَرَمْنَا وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا تَعْمَلُونَ لَقَوْلِهِ لَكُمْ دِينٌ وَلِي دِينٌ خَيْرٌ مِنْ دِينِكُمْ
أَنَّ الْإِنِّةَ مَنْسُوخَةً وَلَيْسَ ذَلِكَ بِصَحِيحٍ لِأَنَّ النَّسِيخَ عَلَى خِلَافِ الْأَصْلِ وَمَنْ يُمْكِنُ حَلُّ اللَّامِ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْهُوَ
أَوَّلِي مَنْ أَحَلَّ عَلَيْهِ النَّسِيخَ وَالْمَلُورِيُّ مِنْ الْأَنَّةِ هُوَ قَوْلُهُ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا جَرَمْنَا وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا تَعْمَلُونَ بَاقٍ
عَلَى حِكْمَةٍ لَمْ يَنْسَخْ فَكَانَ أَحَدًا الْأَسْلَعُ مِنْ أَحَدٍ وَلِذَلِكَ قَوْلُهُ لَكُمْ دِينٌ وَلِي دِينٌ فَانْ كُلِّ احِدٍ دِينَهُ لَا لِغَيْرِهِ
يَفْتَحُ بَيْتًا أَحْكَمَ لِلَّهِ مَنَّا وَأَمَّا قَوْلُ أَرْوَيْهِ الَّذِي فِي الْحَقِّ مَعَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يَرَاهُمْ وَيَشَاهِدُهُمْ لِأَنَّهُ أَرَادَ أَنْ يُبَيِّنَ لَهُمْ خَطَأَهُمْ فِي دَعْوَاهُمْ الشَّرْكَ لَمْ يَكُنْ رَدُّ دَعْوَتِهِمْ
لَمْ يَنْعَقِدُوا فِيهِمْ الْفَاسِدَ بَعْدَ مَا أُوضِحَ بَطْلَانَهُ **الْكَافَةُ** لِلنَّاسِ الرَّسَالَةَ الْعَامَّةَ
وَقَالَ الرَّجْحَانُ أَنَّ الْمَعْنَى قَوْلُ النَّاسِ وَأَهْلًا لِلْمَالِ الْغَنَى قَوْلُ عِلْمَتِهِ وَمَنَّا بِهِ
وَجَادِ الرَّوَيْهِ وَرَجَعَهُ حَالًا مِنَ الْجُرُورِ فَدَلَّ عَلَى خَطَأِهِمْ لَمْ يَكُنْ مَعُولًا الْجُرُورِ لِأَسْفَدِهِ عَلَيْهِ هُوَ الْقَدِيرُ
الْجُرُورُ عَلَى الْجَارِ قَرَى مَبْعَادُ يَوْمٍ وَمَبْعَادُ يَوْمًا وَالْمَبْعَادُ طَرَفُ الْوَعْدِ مِنْ مَكَانٍ أَوْ زَمَانٍ
وَقَوْمًا مَنَّا الرَّهْمَانُ وَالرَّهْبِيلُ عَلَيْهِ قَرَى أَوْ مَبْعَادُ يَوْمٍ فَكَانَ ذَلِكَ الْيَوْمَ مِنَ الْمَبْعَادِ وَجَعَلَهُ فِي نَفْسِهِ
وَأَمَّا مَنْ نَصَّبَ يَوْمًا عَلَى الظُّرْفِ وَالْعَامِلُ فِيهِ مَحْدُوفٌ أَيْ عَنِ يَوْمًا أَوْ خَفَا يَوْمًا ثُمَّ جَوَزَ
عَلَى هَذَا أَنْ يَرْفَعُ يَوْمًا بِأَضْمَارِهِ هُوَ مِنْ جِسْتٍ بِأَلِصْقِهِ قَوْلُهُ قُلْ لَكُمْ مَبْعَادُ يَوْمًا
وَالسُّؤَالُ عَنْ بَعْضِ الزَّمَانِ بِقَوْلِهِ مَنَى لِأَنَّهُ لَمْ يَنْصُدْ بِجَوَابِ عَنِ بَعْضِ الزَّمَانِ وَهِيَ أَيْمَانُ السُّؤَالِ
بِمَعْنَى اسْتِهْرَافٍ وَتَكْنِيسًا فَاجِيبُوا بِأَنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَمْ يَطَّلِعْ عَلَيْهِ أَحَدٌ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ بِأَخْرَافِهِ
وَلَا يَتَقَدَّمُ عَلَى الَّذِي مِنْ بَيْنِكُمْ مَاتَرَكْتُمْ مِنَ الْأَخْبَارِ السَّمَاوِيَّةِ قَبْلَ نَزُولِ الْقُرْآنِ وَإِنْ
كَانَ قَرَسٌ سَأَلَ أَهْلَ الْكِتَابِ الَّذِينَ يَحُولُونَ مِنْ خَيْرٍ وَهُمْ أَنْتُمْ جُلِدُونَ بِعَثَّةٍ مِنْ رِيسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كِتَابِهِمْ فَاعْتَبِرُوا ذَلِكَ وَكُنُوا بِمَا أُنزِلَ عَلَى مُوسَى وَعَلَى جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ وَقُلْ
النَّبِيُّ مِنْكُمْ الْقَامِدُ وَالْمَعْنَى بِمَحْدُوفٍ وَأَنَّ كَوْلَ الْعَرَبِ مِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ عِبَادَتِهِ وَكُنُوا بِالْإِعَادَةِ وَلَوْ تَرَى
خَطَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُلَّ سَامِعٍ وَبِحُجُوبِ مَحْدُوفٍ مَعْدِنٍ لَرَأَيْتُمْ عِظَمَهَا

والمستضعفون هم الاتباع والمستكبرون هم الرؤساء والمقدمون اجاب للمستكبرين بانكار
ان يكونوا هم الذين صدوا وادخلوا حرف الاستغناء على المحض ولو كان الفعل مستترا لقال اصد
بعد اذ جازم وادخرف لا تصرف ولا يخرج عن الطرفه فكيف اصبحت اليه بعد لكن قد
اتسع في طرق الزمان كما اصبحت الى الجمل فوله جمل امام الحاج اميرهم لما انكر المستكبرون
انهم تسبوا في ضلال المستضعفين ونسبوا ذلك الى اختيار المستضعفين لرد عليهم
المستضعفون بالرد وقالوا بل مكر الليل والنهار اي هم قاترون بنا بالكمز الليل
والنهار ولولا ذلك ما حصل للضلال وقوله بل مكر الليل والنهار يقدره بل مكرهم اي
الليل والنهار بقول الساعدي ٥ ما سارق الليله اهل الداره وعمل بجمل الليل
والنهار ما كرم حجازا كما جعلوا مما يهلك في قوله وما يهلك الا الدهر فان قلتم حدث
سرف العطف من قوله قال الذين استكبروا اقلنا لها مقاوله سرف والمقاوله
لا يدخل فيها حرف العطف لقوله قال فرعون وما رب العالمين الا الخرافا ولرو في سون
الحوال في اقلنا لها المكارن الا الخرافا مقاوله واما قول المستضعفين في جواب له
والذين واسموا واقعدوا الى الجنين المشتمل على نوعي المستضعفين والمستكبرين تندم
المضنون على صلواتهم واصلامهم وتندم الضالون على ضلالهم اقلنا اسروا اطهروا
وقل اعلموا مشرك من التي وصية في اعناق الذين كفروا فجا بالصرح
بما خرج من قوله اعناقها وبراؤها الذين اترتهم النعمه من تسليه لسوء
ظن الله عليهم الى ان الاتينا بلك في يوم قومهم كما تدبول واطرتهم النعمه
بما اصابهم من اهلنا واولادنا ولوارا اذ بنا المشوكا فعل بما ذلك وما نحن
من اذوالهم اكرم على الله عز وجل من ان يعلمهم نظرا الى الخوالم في الدنيا
والآخرة بل جعلناهم بيان للرزق فضل من الله عسيه بيت نينا على
الاعراب الاتباع وما اموالكم ولا اولادكم بالي قشر بكم

عِنْدَنَا زُلْفَى وَقَدْ رَزَقْنَا نَفْسَهُ رَبِّي يَسْطُرُ الرِّزْقَ بَارَةً وَمَقْبَضَةً
أُخْرَى لِمَا يَعْلَمُ مِنَ الْمَصَالِحِ الَّتِي هُوَ عَلِيمٌ بِهَا ٥ وَالْأَظْهَرُ أَنَّ مَنْ أَمِنَ فِي مَوْجِعٍ رَفَعَ
الْإِيمَانَ مِنْ أَمْنٍ وَمَنْ أَمَّا شَرِطِيَّةً وَأَمَّا مَوْصُولَةً وَدَخَلَتْ الْفَالَا لَنْ صَلَّيْنَا فَعَلٌ وَجُورَانِ
يَكُونُ الْإِسْتِنَاءُ مُتَّصِلًا وَيَكُونُ الضَّمِيرُ فِي أَمْوَالِكُمْ الْمَوْصُولُ وَالْكَفَّارُ وَالزُّلْفَى مُضَدٌّ وَمَعْنَاهُ
مَنْزَعٌ قُرْبَى وَهُمْ فِي الْعُرْفَاتِ أَمِينُونَ جُورَانِ يَكُونُ جَالًا وَالْعَامِلُ فِيهِ أَمْنٌ وَ
قَوْلُهُ فِي الْعَذَابِ مُخَضَّرُونَ فِيهِ الْوَجْهَانِ وَالْمَعْنَى أَنَّ الْأَمْوَالَ لَا يَقْرُبُ أَحَدًا إِلَّا مِنْ
إِنْفِقَتَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلِذَلِكَ الْوَلَادَةُ الْأَمْنُ عَلَيْهِمْ الْجِدُّ فِي طَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ٥
جَزَاءً الضَّعِيفُ مِنْ إِصَابَةِ الْمُضْدَرِّ إِلَى الْمَفْعُولِ كَمَا قَالَ بَحَارُونَ الْجَزَاءُ الْمَضَاعَفُ
فَهُوَ كَلْفُهُ لَا يَعْوَضُهُ سِوَاهُ أَمَّا عِلْجًا بِالْمَالِ وَأَمَّا بِالْعِنَاةِ الَّتِي هِيَ كَثْرَةُ
سَفَلُو أَمَّا أَجْلًا بِالتَّوَابِ الَّتِي كُلُّ ظَلَمٍ وَتَهُ خَيْرُ الرِّزْقِ وَأَعْلَامُ رِبِّ الْعِزَّةِ
فَأَنْ كُلَّ مَنْ رَزَقَ مِنْ اللَّهِ مِنْ سُلْطَانٍ رَزَقَ جِدًّا أَوْ شَيْدَ رَزَقَ عَيْدًا أَوْ رَجُلًا رَزَقَ
عِيَالَهُ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ الَّذِي أَجْرَاهُ عَلَى أَيْدِيهِمْ هُوَ رَزَقٌ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَعَنْ بَعْضِهِمْ
كَانَ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَوْجَدَنِي وَجَعَلَنِي مِنْ مَشْتَرِيكُمْ مِنْ مَشْتَرِيكُمْ لِأَجْدِكُمْ وَأَجْدِ
لَا يَشْتَرِيكُمْ تَقُولُ لِلْمَلَايِكَةِ بِدَا الْخِطَابِ لِلْمَلَايِكَةِ وَفِيهِ تَعْيِيرٌ لِلْكَفَّارِ
وَقَدْ عَلِمْنَا أَنَّ الْمَلَايِكَةَ وَعِيسَى لِيُؤْتُوا عِبَادَةَ عِبْرَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ لِعِيسَى
أَنْتَ قَلْبٌ لِلنَّاسِ عَمْرٍ لِيُتَعَلَّقُوا بِكَ وَالْمَوَالِدَةُ مُقَاعَلَةٌ مِنَ الْوَلِيِّ وَهُوَ الْقُرْبُ
كَأَنَّ الْعِدَاؤَ مَا خُوذَهُ مِنَ الْعَدُوِّ وَهُوَ الْبَعْدُ وَالْوَلِيُّ يَطْلُقُ عَلَى الْمَنُورِ وَالْمَنُورِيُّ وَمَنْ
تَوَلَّى الصَّالِحِينَ وَمَنْ تَوَلَّى اللَّهَ وَرَسُولَهُ بَيْنُوا أَمْوَالَهُمْ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَعَدَاؤُهُمْ لَأَمْرٍ
أَيْمُرُوا أَلَمْ تَأْتِ الْيَهُودَ وَقِيلَ كَانُوا يَعْجِدُونَ لِمَا يَشَاءُونَ فَمَا نَعِضِبُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَيَقُولُ
لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْطُوفٌ عَلَى لَيْعَلِكُمْ وَالْإِشَارَةُ إِلَى الرَّسُولِ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَاللِّسَانَةُ إِلَى الْقُرْآنِ وَالْمَالِ لِلْحَقِّ وَالْحَقُّ هُوَ أَمْرُ النَّبِيِّ كُلِّهِ وَدِينُ الْإِسْلَامِ وَقَوْلُهُ

لَمَّا حَامَ دَلِيلٌ عَلَى مَبَادِرَتِهِمْ إِلَى الْإِنكَارِ بِقِلَابِ مَا مَلَّوْا الْكَلَامَ وَحَتَّى فَادَرُوا جَعَلَهُ
سِحْرًا وَجَعَلُوهُ سِحْرًا بَيْنًا لِأَخِي وَمَا ابْتَنَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ يَدْرُسُونَهَا فِيهَا بَرَهَانٌ
عَلَى تَكْذِيبِ الشِّرْكِ وَمَا جَاءَهُمْ ذَلِكَ رَسُولٌ بِمَا كَانُوا عَزَّوَجَلَّ أَمْ أُرْسِلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ تَكْلِيمٌ بِمَا
كَانُوا بِهِ يَشْرُونَ أَوْ وَصَفَهُمْ بِأَنَّهُمْ أَمِينُونَ لَا يَعْزَلُونَ مِنَ الْعِلْمِ شَيْئًا وَمَا بَلَغَ هُوَ إِلَّا الْمُنَاجِرُونَ
مَعَشَارًا مَا أَوْقَى أَوْلِيكَ الْمَقْدَمُونَ وَجَوَّزَانِ بَرَادِمًا أَوْقَى الْمَقْدَمُونَ مَعَشَارًا مَا أَوْقَى
الْمُنَاجِرُونَ مِنَ الْعِلْمِ بِالشَّرَائِعِ وَصِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْمَعَشَارُ كَالْمَرْبَاعِ وَهِيَ الْعَشْرُ وَالرَّبْعُ
فَازِلَتْ فَمَا مَعْنَى فَكَيْدٍ بَوَّارٍ سُلِّيَ وَهُوَ مُسْتَعْنَى عَنْهُ بِقَوْلِهِ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِ فَلَيْسَ ذَلِكَ بِمَعْنَى قَوْلِهِ عَزَّوَجَلَّ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَفَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمُ التَّكْذِيبَ
وَأَمَّا مَا عَلَيْهِ جَعَلَ كَيْدًا الرَّسُلَ مُسْتَبَاعَةً بِوَاحِدَةٍ أَنْ يَقُومُوا بِدَلِيلٍ مِنْ
قَوْلِهِ عَزَّوَجَلَّ بِوَاحِدَةٍ أَوْ خَيْرًا بِدَلِيلٍ أَحَدُوفٍ أَوْ مُنْصُوبٍ بِأَصْمَارٍ أَعْنَى وَإِذَا بَالَ قِيَامًا أَمَا
الْقِيَامُ عَنْ كَلِمَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ فَعِيْنَةٌ أَمَا الْقِيَامُ فَلَا يَرَادُ بِهِ الْمَثُولُ
عَلَى الْقَدَمَيْنِ بَلْ الْمُرَادُ إِذَا أَهْتَمَّ بِهِنَّ وَالْإِنْصَابُ لِعَضَائِهِ وَالْمَعْنَى أَنْ يَقُومُوا بِجَمَاعَاتٍ
وَمُفْرَقِينَ وَإِنَّمَا انْتَصَرَ عَلَى مَشْنَى وَفَرَادَى وَفِيهِ غَيْرُهُمَا مِنْ الْأَعْدَاءِ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ
إِذَا تَفَرَّدَ وَحَدَّ بِالْفِكْرِ عَرَضَ مَا إِذَا هُوَ إِلَيْهِ ذَهَبَهُ عَلَى قَوَائِدِ صَحِيحَةٍ مَا إِذَا لَمْ يَكُنْ
مُتَعَمِّدًا وَلَا مُتَقَيِّدًا بِأَشْيَاءٍ يَحْفَظُهَا مِنْ قَدِيمِ الزَّمَانِ فَرَمَّا ظَهَرَ لَهُ عَلَى الْأَعْلَى
بِالسُّؤَالِ وَالرَّوَيْدِ وَالرُّوَيْدُ مَا لَطَمَ لَهَا بِسُلْطَانِ الْحَقِّ فَمَا إِذَا كَانَ الْعَدَدُ أَكْثَرَ مِنْ
دَلِيلِ الشَّرَائِعِ وَالْعِلْمِ وَخَلْفَ الْأَدْوَابِ وَجَرَى خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ فِي الْجَائِزِ وَالْمُحَافِلِ وَيَبْعُدُ ظُهُورُ
الْقَوَائِدِ وَإِذَا هُوَ بِقَوْلِهِ عَزَّوَجَلَّ مَا يَنْصَحُكُمْ مِنْ جَنْبِ أَنْ تَعْلَمُوا الْأَمْرَ
الَّذِي فِي جَنْبِ ذَلِكَ الْوَسْطَاءُ وَالْأَمْرُ جَمْعُ الْأَشْيَاءِ فِي دَعَاةٍ مِثْلَهُ الْأَوْجَلَانِ
إِذَا جَمَعُوا لَهَا فِي مَضَائِعِهَا إِذَا طَلَبَ بِاللُّهْوَانِ فَجَرَى لِأَيْدِي مَا بِالْإِنْصَاحِ وَمَا

رقبه العواقب واما عاقل ارحم العقول مرشح النبوة مخار من اهل الدنيا لا يدعيه الا بعد
صحة عند بخته وبرهانه والا فيلجدي على العاقل دعوى شئ لا بينه له عليه وقد علم ان محمداً ما
به من جنته بل علموه ازح فرس عقلاً وارزتهم حلاً وانفسهم ذهناً واصلهم رأياً واضد بهم قولاً
واشرفهم نفساً واجمعهم لما يجد عليه الرجال ويدعون به فكان مظنة لان بطوافه الحيرة
وترحوا فيه جانباً بالصدق واذا افعلتم ذلك فهاكم ان يطالبوه بان يبيكم بانه فاذا اني ما بين انه
نذر مبين فان قلت بم تعلق ما يصاحبكم قلت يجوز ان يكون كلاماً مستبناً نقاباً منها من الله عز وجل
على طريقه النظر في امر رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوز المعنى فترسكروا فاعلموا ما يصاحبكم
وقد جوز بعضهم ان يكون ما في قوله ما يصاحبكم من جنته استنهاية بين يدي عذاب
شديد لقوله عليه السلام بعثت في الساعة قوله فهو من جواب لقوله ما
سالتكم من اجر لقوله ما يفتح الله للناس من رحمته الآية ومنه معيار احدنا في قوله الا حيز
راساً ما تقول الرجل لصاحبه ان اعطنتي شيئاً فخذ مني وهو يعلم انه لم يعط شيئاً والثاني
ان يريد بالاجر ما اراد في قوله قل لا اسئلكم عليه جراً الا المودة في القرني لان عام لتسبح الله
عز وجل وعظمه بعد غايد الهم لا اليه وذلك المودة في القرابة لانها قد انطمت واياهم
القتد والرمي توجيه الشتم الى المرمي مع حامل
لللقاء ومنه قوله تعالى
وقذف في قلوبهم الرعب ان اذ فيه في الثابت ومعنى قوله تعالى بل نقذف بالحق
يلقى الى انساب صلوات الله عليهم اذ رمى به الباطل فدمغه ونهغه علام الضوب
رفع على ان واسمها او المستنكر في عذف او خبر مبتدأ محذوف وقري بالنصب ضمته
لنبي او على المدح ه الحى لا خلوا في حال حيوته ان يبدى امر او يعيد فاذا مات انقطع
ذلك فجعلوا قولهم لا يبدى ولا يعيد كناية عن الموت قال ه
اشتر من اهل عبيد قال يوم لا يبدى ولا يعيد
وعن ابن مسعود انه قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة عام الفتح وحول الكعبة ثلاثاً

وَيَسْتَوُونَ صَدَمًا جَعَلَ طَعْمَهَا يَعُودُ فِي بَدَنِهَا وَهُوَ يَقُولُ جَاءَ الْحَقُّ وَهُوَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ

رَمُوقًا جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبَدِي الْبَاطِلُ وَيَا بَعِيدُ وَالْحَقُّ الْقُرْآنُ وَمِثْلُ الْأَسَدِ وَقِيلَ الْبَاطِلُ هُوَ

الْبَلْبَلُ وَالْبَلْبَلُ خَلْفًا وَلَا يَبْعِدُهُ وَقِيلَ لَا يَبْعِدُ وَلَا يَبْعِدُ أَي لَا يَنْفَعُ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ

وَقَالَ تَبَعِي الرَّجَاحُ مَا فِي قَوْلِهِ وَمَا يَبْدِي اسْتَفْهَامٌ مِثْلُهُ وَذَلِكَ

وَمَا يَبْعِدُ صَدَمًا وَعَدِي الضَّلَالُ عَلَى قَوْلِهِ فَمَا أَضَلُّ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلَهُ

وَإِنْ امْتَدَّ بِتِ فَمَا نُوحِي وَالْقَنَاسُ وَإِنْ امْتَدَّ بِتِ فَمَا نُوحِي مِنَ عِلْصَاطٍ فَلِنَفْسِهِ وَمِنْ أَسَا

صَلَابَاتٍ لَقَدْ لَقِيَ اللَّهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ بِسَبَابِ تَسْبُلِهَا وَقَوَعِ الطَّاعِمِ وَالضَّلَالِ كَالرَّابِطِ عَلَى

الْحَيَوَانِ الصَّاطِ لِنَفْسِهِ وَجَوَابٌ وَلَوْ تَرَى حُذُوفَ أَي لَرَأَتْ أَمْرًا عَظِيمًا وَالْأَفْعَالُ الَّتِي

يُفْرَعُونَ وَأَخَذُوا وَجِيلَ الْمَرَادِ الْمُسْتَعْبَلُ وَهُوَ مَاضِيَةٌ فِي الْفِعْلِ لِأَنَّ إِخْبَارَ الْعَمَلِ بَانِي عَلَى

صِيغَةِ الْمَاضِي لِحَقِّقَاتِهَا عِنْدَ اللَّهِ لِحَقِّقَاتِهَا مَضَتْ وَفَرَعُوا وَقَالُوا وَقِيلَ

يَوْمَ يَدْرُوعُونَ مِنْ صِبْيَانٍ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ جِئْتُمْ بِغُرُورٍ كَجِبَدٍ مَرِيدٍ

هَذَا كَمَا خُصِفَ بِهِمْ خَاتِمُ الْآيَةِ دَالَهُ عَلَى ذَلِكَ وَلَا فَوْتٌ وَلَا يَفُوتُ قَوْلَهُ وَالْأَخْدُ مِنَ

مَكَانٍ فِي سَبْعِينَ أَلْفًا إِذَا بَعَثُوا مِنْ تَطْعَمِ الْأَرْضِ لِأَطْنَاهَا إِذَا مَا تَوَالَوْا مِنْ

حَرِّ الدُّرِّ وَالْقَلْبِ أَوْ حَتَّى أَوَّلِهِمْ إِذَا خُصِفَ بِهِمْ وَأَيًّا خُصِفَ قَوْلُهُ وَأَخَذُوا وَجِهَانِ

أَخَذُوا عَلَى مَا فُوتَ أَي مَا يَفُوتُونَ وَأَخَذُوا وَالثَّانِي عَلَى فَرَعُوا وَالْقَدْرُ وَلَوْ تَرَى إِذْ فَرَعُوا

وَالْأَخْدُ وَالْمَاضِيَةُ عَلَى مَا فِي قَوْلِهِ وَمَا يَبْدِي اسْتَفْهَامٌ مِثْلُهُ

وَالنَّسَاءُ مِنَ النَّسَاءِ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ

وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ

وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ

وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ وَالنَّسَاءُ

وَمَذْهَبُهُمْ مُرْتَبِ أَمَا أَنْ يَكُونَ مِنْ رَأْيِهِ إِذَا حَصَلَ فِيهِ الرَّبُّ أَوْ مِنْ رَأْيِ الرَّجُلِ
إِذَا صَارَ دَارِبَ تَقْسِيمِ سُورَةِ فَاطِرٍ لِسَمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
فَاطِرِ السَّمَوَاتِ مَبْتَدِهَا وَمَبْتَدِعُهَا وَعَنْ أَبِي عُبَيْدٍ مَأْتِ إِذْ ذِي مَعْنَى الْفَاطِرِ حَتَّى
اخْتَصَمَ رَجُلَانِ فِي بَعْضِ أَعْيَانِهَا فِي بَعْضِ بَعْضِهَا وَأَنَا فَطَرْتُهَا أَيِ ابْتَدَأْتُهَا مَشْرُوبَةٌ
وَرُبَاعٌ عَصْفَةٌ لِلرَّجْحَةِ وَأَعْلَامٌ مَصْرُوفٌ لَتَكْرَارِ الْعَدْلِ فِيهَا وَالْعَدْلُ أَوَّلُ الْحَرْفِ مِنْ أَسْمَانِ
وَبَلَاةٌ كَلَامَةٌ وَزَعَمَ الرَّحْمَنِيُّ أَنَّهُ لَا يَصْرَفُ فِي الْحَالِ فِي مَشْنَى وَبَلَاةٌ مِنَ الْمَكْرَمِ وَغَيْرِ الْمَكْرَمِ
وَفِيهِ فُطْرٌ لِأَنَّ غَيْرَ الْمَكْرَمِ حَصْفَةٌ بَانَ مَصْرُوفٌ لِأَنَّ مَشْنَى وَبَلَاةٌ الْمَكْرَمِ بِأَعْلَامِ الْوَزْنِ
لِيَدُلَّ عَلَى التَّكْرُرِ فَالْتَّكْرُرُ هُوَ مُوجِبٌ مَنَعُ صُرْفِهَا فَلَا مَسْتَوَى الْمَكْرَمِ وَغَيْرِهَا يَزِيدُ فِي
الْخَلْقِ مَا كُنَّا قَدَّمْنَا فِي عَدَدِ الرَّجْحَةِ وَقَدْ فِي الْجَنَاحِ الثَّلَاثِ وَالرَّابِعِ مَعْرُوبَةٌ وَأَسْتِظْهَارُ
وَالْجَنَاحِ الْاَوَّلَانِ هُمَا الْأَصْلُ فَانْهَلَتْ قِيَامُ قِسْمِ الرَّجْحَةِ أَنْ يَكُونَ فِي كُلِّ شَيْءٍ مَضْمُونًا فِي مَوْضِعِ
الثَّلَاثِ إِذَا كَانَتْ بَلَاةٌ فَلْتَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْجَنَاحُ الْبَائِي فِي الْوَسْطِ يَطْبَعُ الْجَنَاحَ حَرِّ قُوَّةٍ وَجُوزًا أَنْ يَكُونَ
الْجَنَاحُ الثَّلَاثِي لِعَمْرِ الطَّيْرِ أَنْ قَالَ الرَّحْمَنِيُّ رَأَيْتُ فِي بَعْضِ الْبُكْتِ أَنَّ بَعْضَ الْمَلَائِكَةِ كَلِمَةُ سِتَّةٍ إِجْمَادِ جَنَاحًا
يَلْبَسُونَ بِهَا الْجَنَاحَ الْأَمْرَ وَجَنَاحًا يَطِيرُونَ بِهَا وَجَنَاحًا مَرْتَمَانًا عَلَى أَوْجُوهِهَا حَيْثُ أَنَّ اللَّهَ
وَرَوَى ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى جَبْرَائِيلَ وَلَهُ سِتْمَانَةُ جَنَاحٍ وَرَوَى ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى جَبْرَائِيلَ مَرَّةً أُخْرَى فَصَلَّى عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ وَجَبْرَائِيلُ مُسْنِدُ عِمَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَخَّرَ لَهُ مَا هَتَّ أَطْرَافُ أَنْ خَلَقَ كَوْنًا لَذًا فَهَالَ لَهُ جَبْرَائِيلُ لَوْلَا بَيْتُ إِسْرَائِيلَ وَأَنْ لِحَدِّ
جَانِحِيهِ بِالْمَشْرِقِ وَالْآخِرَ بِالْمَغْرِبِ وَالْعَرْشَ عَلَى كَاهِلِهِ وَأَنَّهُ لَسْتَمَالَ مِنْ عَظْمِ اللَّهِ وَحَمِي نَصِيرٌ
كَالْوَسْطِيِّ وَهُوَ الْخَصْفُورُ الصَّغِيرُ وَقَدْ فِي قَوْلِهِ يَزِيدُ فِي الْجَنَاحِ مَا يَشَاءُ بِهِ الصَّوْتُ الْحَيِّثُ
وَالرَّحْمَنِيُّ وَالشَّعْرُ الْحَسَنُ وَهَلْ لِحَدِّ الْحَسَنِ وَاللَّيْءُ أَعْمُ كَمَا نَتَنَاوَلُ كُلَّ زَنَادَةٍ مِنْ عَفْدَالٍ وَطُولِ
وَعَمَامِ لِعَضَائِهِ وَقَدْ بَطِشَ وَحَصَّافَةُ الْعَيْلِ وَجَزَالَةُ الرَّبِّيِّ وَسَهَابَةُ الْفَسْرِ وَذَلَامَةُ السَّيَّانِ وَبَلَاةُ
الْمَكْرَمِ وَحَسَنٌ بَارِئٌ اسْتَهْفِرُ النَّوْحَ لِلْمَلَأَقِ وَالْأَرْسَالِ وَالْمَعْنَى مَلَأَقُ لَأَيُّ مَا يَنْفَعُ اللَّهُ مِنْ رَحْمَتِهِ

باني قد لعنت الغول تهوى لسهبت كالصحفة صححان

فاضربها بلاد هشت فخرت صرعاً للدين وللحدان

كانه برهم اياما وطلعهم على كنهها مشاهير للنجت من جرانه على كل هول وثبانه عند كل

سنة وكذلك سوق السحاب الى البلد الميت واجبا الارض بالمطر بعد موتها

لما كان من الدلائل على القدر الباهره قل فسقناه واحينا معدولا بهما عن لفظه

الغيبه الى ما هو ادخل في الاحصاء وادل عليه والكاف في ذلك في محل الرض

اي مثل ذلك احيا الموتى ونشورهم ورؤى از رجلا سال النبي صلى الله عليه وسلم كيف

يحيى الله الموتى وما ايه ذلك في خلقه فقال هل ميرت بوادي اهلك مجيلا ثم مرت به

ميرت خضر فقال نعم قال ذلك يحيى الله عز وجل الموتى وقال يحييهم الله عز وجل بما

ينزل من تحت العرش لمني الرجال حتى ينبت منه اجسادهم وتسقوا الارض عن نفوسهم

كان الكافرون يعززون بالاصنام واحد واخر دون الله الهة لكونوا لهم عزرا

والمناقضون يعززون بالمشر من الذين يحدون الكافرين اوليا من دون المومنين اسفون

عندهم العزم فان العزم لله جميعا فلم يجعل لاحد نصيبا في العزم فوضع قوله

فله العزم جميعا فوضع قوله فليطلبها منه كما يقول من اراد النسخة

في عند الابرار ولم اذ فليطلبها منهم ثم عرفت ان طريق طالب العزم انما هو الامان

والعمل الصالح بقوله الي تصعد الكلم الطيب والعمل الصالح

يرفعه والكلم الطيب لا اله الا الله فاذا اترت بالاعمال الصالحة كان

اجرا لسؤلها وكيل الرفع الكلم والمرفوع العمل فانما لا تقبل عمل الامع التوحيد

الله عز وجل وقيل الرفع الله والمرفوع العمل وقيل الكلم الطيب كل ذكر من سبح وتكلم

وكبر وقراه قران وحنا واستغفار وغير ذلك وعن النبي صلى الله عليه وسلم هو قولك

سبحن الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر اذا قلها العبد عرج بها الملك الى السما

فجاءها وجه الرحمن عز وجل وعز ابن المقفع قول بلا عمل لا يد بلا دستم وكتاب بلا مطير
وقوس بلا وتر وقوى والعمل الصالح رفعه والرفع الله والكلم ومكر لا يتعدى وانما
نصب السيف لانه نعت مصدري محذوف اي مكر والمكران السات لقوله ولا
يجو المكر السني الابائله وعنا بالمكر مكر قريش بالنبي صلى الله عليه وسلم في دار الندوة
ومكر اولئك الما دن في دار الندوة بحقيق بالدمار والهلل ه
قال ابن الزبير لما استلمه

يرسولك ان لسانى را بوم ما قنت اذا نابور
از واجبا اصنافا او ذرانا وانا تا بعلمه في موضع الحال اي الامعلو
له فان قلت ما معنى قوله وما يعمر من معمرى قلت معناه وما يعمر من احد
شما مع اعما هو صاير اليد فان قلت الامستان اما يعمر طول العمر ومنقوص العمر
اي قصره فاما ان يتعاق عليه التغير وحلقة فحال لما معنى الاية فلتسند من الكلام
المتشابهة فقه فقه السامعين وعليه كلام الناس اطال الله فاك و
عسى ان يدخل السنون جلد المعمر من بلخا فمعمر ومن لم يبلغها فمفوض العمر
وايضا كالتلويح ووزان راد يكاب الله تعالى عليه او صحفة الانسان ضرب البحر
ويجاء في المثلين المؤمن والكافر ثم استطرده ذكر ما اتبعه في احد ما او فها
من كل المعاني والاسم كج الاول والمجان وتري الفلك فيه مواخر
سوان الما برها فاك عرفت السقينة الما وبعال للكتاب بنات مجرلا فها
عمر الموار السمن التي استفتت منه السقينة من البحر لانا سمن انما كانا
ه من فضله الصفة عائد اليه محلا ولم يستعمله ذكر وانما اعاد
الكل عليه الكلام من سنا فدو حرف الرجا مستغارا اي غاملا فها
الذي كثر العطنس والسابع السبع الاخذار الى اللعد

جلاوته وبلغ على فعل والاجاج الذي تحرق بلوحه من طريقه الاستطراء وذكر الحمرين
 وجر ذكرهما ما فهمما من المنافع وحمل وجهها عن الاستطراء وهو ان الله ضرب الحجر الملح للكافر
 ثم مضى الحجر على الكافر عما سخر من الحجر من اللولو والسبك والكافر يظلم من المنفعة بالكلية
 فهو لعله تعالى برهنت قلوبكم من بعد ذلك ففي الحجارة او اشد قسوة وان من الحجارة لما سخر
 منه الانهار ضرب مثلا للتلوب بالحجارة ثم فصل الحجارة على القلوب مما خلق منها من المياه
 والمنافع فقال وان من الحجارة لما سخر منه الانهار الى اخر الكلام **ذلك مبتدا الله خير**
ربكم خير بعد خبر له الملك خبر اخر ويجوز ان يكون اسم الله عز وجل عطف بيان
 لذمكم ويجوز ان يكون صفة لذمكم **والقطمير لفاوة التواب** وهي المشقة الرقيقة اللينة
 عليها ان تدعوا الاوثان لا يسمعوا دعواهم ولو سمعوا ما استجابوا لهم
 على سبيل الفرض والعقل لانهم لا يدعون ما يشيرون لهم من الالهية بكفرون
بشركم اي يشر اياكم ايهم يقولون ما هم انا ناعبدون ولا ندينك
مثل جبريل ولا يجزل بالامر مجرب وهو مثل خبر يريد ان الجبر بالامر وحده هو الذي
 ينك بالخفية دون سائر المخرين والمعنى ان هذا الذي احدتم به من حديث الاوثان هو
 الحق لان جبريل ما حدث به وانما جاء باسم الحميد مع ان لفظ العناكاف في مقابلته انتم
 الفقرا لان الحميد فعل ما حمد عليه وانما سئل ذلك من ثم غناه فلم يعفر للجد عتبه
 وهو انه عز وجل وما ذلك على الله بعزيز **من يمتنع ان يشاهدكم**
وبات خلوجا بطلوعه ولا يصونه **الوزر** والوقر اخوان اي لا عمل
 نفس حامله حمل اخرى وان تدع مثقله بالجل الى الخفيف حملها او حمل نصيبه
 لا حمل منه شيء ولو كان المدعوذاقرا لير للذاعى فان قلت كيف تقول من هذا ومن
 قوله ولعن انقلام وانما لامع انما لمزك انه العنكبوت جات والصالين المضلين
 محلون اوزار ضلالم واوزار ضلالمير والصالون محلون اوزار ضلالم خاصة لانهم الضلالم

يدعى على الله

وَعَرَّابِيْبُ قِيلَ هِيَ الْجِبَالُ الطَّوَالَ السُّودَ فَإِنَّكَ قَالَ أَحْضَرَ بَاضِرًا وَاصْفَرَ فَاقْعُ
 وَأَسْوَدَ حَالِكًا وَعَرَبِيًّا وَاحْمَرَّ قَانِي فَنَرَى اللَّيْلَ الْمُوَكَّدَ مَنَاحِرًا وَأَهَانًا وَجَدَّ الْمُوَكَّدَ مُتَقَدِّمًا
 هَلْكَ الْوَجْهَ أَنْ يَحْمَلَ الْمُوَكَّدَ مَنَاحِرًا وَيَضْمُرُ قَبْلَ الْمُوَكَّدِ ذَكَرَ اللَّوْنُ وَلَا يَدَّ مِنْ قَدْرِ مُصَافٍ تَقْدِيرُهُ مِنْ
 الْجِبَالِ ذُو وَاحِدٍ مِنْ بَنِي حَمِيرٍ وَسُودٍ حَتَّى يَطَائِفُ قَوْلُهُ ثُمَّ آتَتْ مَخْلَقًا الْوَانِيَا
 وَمِنْ النَّاسِ وَالذَّوَابِ وَالْأَنْعَامِ مَخْلِفُ الْوَانِيَا أَيُّ تَعْضُ مَخْلِفُ الْوَانِيَا وَالْمُرَادُ
 الْعِلْمَ الَّذِينَ يَلْمُونَ صِفَاتِهِ وَمَا جَبَّ لَهُ وَمَا يَسْتَجِيلُ عَلَيْهِ وَفِي الْحَدِيثِ اعْلَمُوا بِاللَّهِ أَشَدَّكُمْ لَهُ
 حَشِيَّةً وَفِي زِيَادَةِ الْعِلْمِ بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ زِيَادَةُ الْخَوْفِ مِنْ أَنْعَامِهِ وَقَدْ بَرَزْتَ فِي ابْنِ بَكْرِ الصِّدِّيقِ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ أَثَرَتْ فِيهِ الْحَشِيَّةُ حَتَّى عَرَفَتْ فِيهِ هَانَ فَكَيْفَ يَلْ مَخْلِفُ الْمَعْنَى مِنْ قَدْرِ سِمِ
 الْمَعْنَى عَلَى الْعِلْمِ وَمِنْ بَاحِثِهِ فَكَيْفَ نَعْمَ فَانْكَ إِذَا مَدَّ مَتَّ اسْمُ اللَّهِ وَأُخْرَقَ الْعِلْمُ كَانَ لِلْعِنَى أَنْ
 الَّذِينَ يَحْتَسِبُونَ اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِمُ الْعُلَمَاءُ دُونَ غَيْرِهِمْ وَإِذَا عَمِلَتْ عَلَى الْعَكْسِ انْقَلَبَ الْمَعْنَى وَصَارَ تَقْدِيرُهُ
 أَمَا خَافَ اللَّهُ الْعُلَمَاءَ وَوَجْهَ اتِّصَالِ هَذَا الْكَلَامِ عَمَّا قَبْلَهُ أَنَّهَا سَبَقَ قَوْلُهُ الْمِيزَانُ اللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ
 مَا تَذَكَّرْنَا بِسُنْدَلٍ بِهِ عَلَى عَظِيمٍ قَدْرَتِهِ انْتَبَهَ لِكَ قَوْلِهِ أَمَا حَشِيَّةُ اللَّهِ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ وَعَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ رَجُلٍ أَنْ يَكُونَ أَنْعَامُ اللَّهِ وَأَشَدُّ لَهُ حَشِيَّةً يَتْلُو كِتَابَ اللَّهِ بِدَاوُودَ
 عَلَى يَدَاوِيْدِهِ وَقَدْ يَنْبَغُونَ مَا يَبْدُو وَيَجْلُونَ بِهِ وَقِيلَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَرْجُونَ خَيْرًا مِنَ الْجَنَّةِ مَطْلَبُ الثَّوَابِ بِالطَّاعَةِ وَقَوْلُهُ لِيَوْمَ تَقُومُ السُّجُودُ لَهُمْ مُتَعَلِّقٌ
 بِإِلْتِمَاسِ تَقْوَى وَتَقْدِيرِ تَجَارِعَ بَقِي وَتَمَنَّى لِيَوْمَ تَقُومُ بِهَا وَأَنْ شِئْتَ تَرْجُونَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَيُّ
 رَاجِعِينَ أَنْ يَوْمَ تَقُومُ وَخَيْرًا أَنْهُ غَفُورٌ رَاجِعٌ كُورٌ أَيُّ غَفُورٌ لَمْ يَشْكُرُوا لِعِلْمِهِمْ
الْكَابِتُ الْقُرْآنُ وَمِنْ اللَّيْبِينَ وَاللَّيْبُ مَقْصِدٌ قَائِلًا يُؤَدُّ لَأَنَّ الصِّدْقَ
 لَا يَنْفَكُ عَنْهُ لَمَّا يَزِيدُ بِهِ لِمَا نَفَدَتْهُ مِنَ الْكَيْفِ مِمَّا أَوْرَثْنَا يَعْنِي أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ
 مِمَّا عَمَلْنَا أَنْ نُوَرِّثَهُ بَعْدَ الْعُلَمَاءِ بِالْقُرْآنِ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ أُمَّةٍ مَعْلُومَةٍ لَأَنَّ اللَّهَ
 عَلَى سَائِرِ الْأُمَّةِ ثُمَّ قَسَمَهُمْ إِلَى ظَالِمٍ لِنَفْسِهِ وَمَوْلٍ لِحَاكِمِ الْأُمَّةِ وَمُقْتَصِدٍ وَمَوْلٍ لِلدِّينِ حَلِطٌ

علاصا واخرسبا وسابنومر السابقين واما قدم الطائر على نبيه الاصاب لانهم اكثر الخلق
ولو لو معطوف على محل من اساور ومن للبعيض اي مخلون بعض اساور من ذهب
وقل ان ذلك الذهب في صفا اللولو اذهب عنا الجزن هو مثل قوله انا كما
قلنا ابلنا مشفقين ومثل هو جزن الاعراض والافات ومثل جزن الموت ومثل جزن
البيبين ووسوسته ومثل هم المعاش ومثل جزن روال النعم وقد ادروا حتى قالوا ادرى
البت وتا وبله لاخر ثم شئ وان قل حتى ادرى البت وفي الحديث ليس على اهل الا اله الا الله
وحسنه في قوله لا اله الا الله فخرجوا من قوله هو وسوسون
التراب عز وجل هو ويقولون الحمد لله الذي اذهب عنا الجزن لغفور شكور
دليل على ذلك حسنتهم المقامه الاقامه معك اقامه ومقاما ومقامه
لغوب تعب واجبا وقرى لغوب بالفح اما مصدر كما لقبول
والفرق بين اللغوب والنصب النصب التعب واللغوب ما يحصل فليسب النصب
والنصب نفس المشقة واللغوب نجدة وقرى فهو تولى عطفها على قوله لا يعصى
دوله ولا يورد في غيره فبعد ذلك كذلك كسرى اي مثل ذلك الجزا الجزى
نصط من جزون من الصراج وهو الصياح بمجده فان قلت حذف الموصوف
وهو لا يعمل صا لجا واقام الصفة مقامه وما فائدة قوله غير الذي كما
يعمل في الهم كانه كما لو يعمل صا لجا غير هذا العمل قلت لزياده الخمسة
اما فان من الالصالج ولما الهم في اهل سببا في الكلام ودليل الغضب في قوله
فان الهم في الالصالج والهم في الالصالج لولم تجرم ما سددت فيه من الهم
فان الهم في الالصالج والهم في الالصالج لولم تجرم ما سددت فيه من الهم
فان الهم في الالصالج والهم في الالصالج لولم تجرم ما سددت فيه من الهم
فان الهم في الالصالج والهم في الالصالج لولم تجرم ما سددت فيه من الهم

وَجَاءَ الدُّرُّ عَلَى مَعْنَى أَوْلَى تَعَرُّفِهِ فَكَانَ فَالْعَدَّةُ بِكُمْ وَجَاءَ الدُّرُّ بِدَانَ الصُّدُورِ
 مَعْنَى مُضْمَرَاتِهَا إِنْ أَمْسَكْتُمْهَا إِنْ نَافَعَتْ أَيْ مَا عَمَسَتْهَا مِنْ جِدِّ مِنْ بَعْدِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى
 وَمَمْسَكَ السَّمَاءَ إِنْ يَمَسُّ عَلَى الْأَرْضِ الْأَبَازِيدَ وَرَوَى ابْنُ عَبَّاسٍ لِفِي رَجُلًا آخَرَ
 ذَلِكَ الرَّجُلُ إِذْ لَمْ يَكُنْ فَسَأَلَهُ مَا سَمِعَ مِنْهُ فَقَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ إِنَّ السَّمَوَاتِ عَلَى كَهْمَلٍ مَلِكٍ فَقَالَ
 ابْنُ عَبَّاسٍ لَيْتَ تَرَى أَنَّ اللَّهَ مَمْسَكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْآيَةَ ۝ رَوَى أَنَّهُ بَلَغَ فَرَسِيًّا إِنْ أَقْبَلَ
 الْكِتَابَ لَذِبُوا رَسُلَهُمْ فَهَالُوا عَنِ اللَّهِ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَنْهُمْ الرُّسُلُ كَذَبُواهُمْ وَاللَّهُ لَبِئْسَ مَا تَأْتُونَ
 لَتَكُونَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي مِنْ أَحَدِي الْأُمَمِ فَلَمَّا بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَذِبُوا بِهِ
 وَقَوْلُهُ مِنْ أَحَدِي الْأُمَمِ أَيْ مِنْ وَاحِدٍ مِنْهَا وَمِنْ الْمَعْنَى لَتَكُونَ بِيَدِي مِنَ الْأُمَّةِ الَّتِي تَقَالُ فِيهَا أَهْلِ بَيْتِي
 الْأُمَمِ وَمِنْهُ قَوْلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمَقْدَادِ أَحَدِي سِوَانِكَ يَا مَقْدَادُ وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّهَا لَأَحَدِي
 الْأَكْبَرِ اسْتَبْكَرًا أَمَا حَالَ أَوْ مَقْعُولٍ مِنْ أَجْلِهِ أَوْ صَدْرُ سِتْنَةٍ الْأَوَّلِينَ
 إِيْرَالِ الْعَذَابِ عَلَى مَنْ لَذِبَ مِنْهُمْ وَجَعَلَ اسْتِقْبَالَهُمْ لِذَلِكَ اسْتِظَارًا لِلَّهِ بِمَا لَسِبُوا أَيْ لَسِبُوا
 دُونَهُمْ وَقَالَ عِيْسَى الْمَطْرَقُ قَبْلَكَ الْبِحْيَوَانَاتِ إِلَى أَحْلِ مَسْمِي يَوْمَ الْغَيْبَةِ أَوْ حَزَا الْعَمَالِمْ
 كَانَ بَعَادَهُ بَصِيرًا وَعَبْدًا لِحَزَاءِ نَعْنِي سُرُورِ سِتْنَةٍ كَسْرٌ وَهِيَ كَيْفِيَّةٌ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سِتْنَةٌ كَانَتْ بِالْفَتْحِ كَانَتْ وَبِالضَّمِّ عَنِ ابْنِ حَيْثُ وَبِالضَّمِّ
 كَسْرٌ وَبِالْفَتْحِ عَلَى بَيْنٍ وَيَطْرُقُ عَلَى حَذْفِ حَرْفِ الْعَسَمِ وَأَدْعَامِ النَّوْنِ فِي السِّتْنِ وَأُظْهَرَ هَا
 وَأَمَّا مَا وَجَّهَهَا وَقَالَ مَعْنَاهَا يَا إِنْسَانَ لَعْنَةُ طِي وَسِتْنٌ بَعْضُهُمْ فِي حَقِّهِ الرُّوَايَةُ بِذَلِكَ عَنِ
 لَعْنَةُ طِي بِوَجْهَةٍ أَنْ مَخَّ أَنْ كَانَ الْأَصْلُ بِالنَّسَبِ فَكَثُرَ وَزَانَهُ عَلَى الْأَلْسِنَةِ وَجَدَّ طِي
 وَبَقِيَ بِالسُّبْحِ الْحَكِيمِ ذِي كِبَرٍ أَوْلَانَهُ لِيْلَ نَاطِقٌ عَلَيْهِمْ أَوْلَانَهُ نَزَلَ بِرَحْمَةٍ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
 حَزْرٌ بَعْدَ حَزْرٍ وَصَلَهُ الْمَسْلُوبُ وَبَقِيَ قَوْلُهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ حَزْرٌ كَانَ أَوْ حَيْلَةً أَيْ حَاجِدًا إِلَيْهَا
 وَالرُّسُلُونَ لَا يَكُونُونَ لِذَلِكَ فَلَيْسَ الْعَرَضُ بِمَيِّزٍ مِنْهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ مِنَ الرُّسُلِ عَنِ
 لَيْسَ ذَلِكَ بِلِ الصُّدُورِ الْأَمَلَمِ بِأَنَّهُ سَالِكٌ طَرِيقًا لَا يَفْزُقُ قَدْرًا وَلَا يَعْرِفُ بِقَدْرِ عَظِيمَتِهَا

والنكبة والعلية وقرى بنزل العزير الرحيم بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف والنصب

على الجرح على البدل من القرآن قوما ما اذرا ابا وهم ما نافية اي لسند ر قوما لم

سند ابا وهم على الوصف ويجوز ان يكون ما مصدرية اي لسند ر قوما اذرا امثلا ما اذرا ابا وهم

كانت فالتعبان يتعارضان لان الاول ينفي اذرا ابا والى الثاني مثبتة قلت لا يعارض لان الاول

ينفي اذرا ابا والى الثاني اثبات اذرا ابا اي اذرا ابا هم اي اذرا ابا هم فالتعلق قلت

على الاول يكون متعلقا بما اذرا اي اذرا ابا هو سبب غفلتهم وعلى الثاني متعلقه بلسند

كقولك ارسلتك الى فلان لسند ر فهو غافل والى قوله الى اذرا قال على اباها من انها الغائبة

متعلقة محذوف القدير هي واصلة الى اذرا فان لان ملحقى العلى من امام الوجه يكون فيه

منع مطاوعا للراحم ولا يزال رافعا راسد مقحما قال اتمح البعر اذرا راسد من الشرب ليرد

الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد

الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد

الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد

الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد

الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد

الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد

الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد

الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد

الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد

الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد

الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد

الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد

الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد الى اذرا راسد من الشرب ليرد

أما يتوجه إذا كان الأذكار حاصلًا وقد تقدم قوله ما أيدى رابا وهم فهم غافلون قلبًا لما
كان التصود بالاذكار الكفاف والارتجاف فإذا لم يحصل فكانه لا ينداز وإنما يجمع ^{بذلك}
من كان غير مطبوع على قلبه وتخاصيًا ربه بالغيب ومنفعًا بالذراي بالقران وبالوعظ ^{هـ}
يحيى الموتى على الحقة وقتل محرجه من الكفر إلى الأمان فجعل الحار في الأجبار ^{الأماء}
ونكت ما قدموا أما اسلموا من أعمال صلحهم وما علموه من علم أو صنفوه
من كتب أو حلّبوه من حبس أو سته كما لطلّامات التي أخذتها الطلبة وتعلم الفخس والخنا
وعر ذلك ومنه قوله تعالى سموا الإنسان يومئذ بما قدم وأخر أي قدم من أعماله وأخر
من آثاره وقيل هي أثر المشي إلى المساجد وأراد بعض الصحابة أن ينقل الجوارح مسجداً
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أبو علي مستكف فان خطوا بكم إلى المساجد من آثاركم
ونلا أنا نحن الموفى ونكت ما قدموا الآية في أما فرأى في كتاب واراها بالكتاب
اللوح المحفوظ وأضرب لم مثلاً أي واجعل أصحاب الفريه مثلاً لهم وهو قولك
فندي ضرب من هذا المتاع وضربت الفضة خانماً وضربت الطين لينا والقرية
انطابته والمرسكون رسول عيسى عليه السلام بعثهم عيسى بهاء إلى الحق فكذبوا ما
فعرزات تقوينا ثبات وهو شعون الصفا وكان عيسى قد بعث أسن الانطاب
فلا يكفوا الرثالة إلى ذلك كيقابلنا وحبسهما ثم بعث عيسى رجلاً بالنا وهو شعون
فجبل حتى اتصل كاشيه لللك وكان يحضر في مجلس الملك فقال يوماً للملك انه اعني
انك جيتت رجلاً جبالاً برسالة فقال نعم احضروهما واحضروهما مناهما شعون
فلا رينا الذي عني ومثب فحزن يري لا كمة والابوس واحضر الملك غلاماً اعني فذبحوا الله
عز وجل فامسح موضع البصر ثم اخذ ابلد فبين من طين فوصفاهما في موضع شعون
فصارا مقلتين صحححتن فقال شعون للملك ان قد راها ان عني مناهما والملك
يحب ان شعون من اصحابه وكان شعون يدخل معهم إلى الصفا فليست معهم في سجودهم

وتضرع الى الله تعالى فقال شعول الملك ان اجاهد ان متافوت حجتها فما حضر الملك غلاما له
مات من سبعة ايام فاحاه الله تعالى بدعايم وقال اى اذ حلت في سبعة توأبت من باراف
بالله ويرسله فان رأت السماء قد اسفت ورائت شخصا يستفح له ولا الملافة فاكشف حال شعول
وعرفوا انه على بن عيسى عليه السلام ودعا شعول الملك الى الله عز وجل فاجابه وكذبه الاخرون
فملك الله تلك الفريد كلها من جبريل واخذ بعضا من باب اللدنيه وصاح صيحه فاصحوا
في ديارهم جامين قطيرنا بكم نشأنا كما هلو الصالح وللمؤمن الذين معه فلو اطيرنا
بك ومن معك لمن حجتكم قبل الحجاره وقد لتقتلنكم فالت لم الرئيل جوابا
فانهم معكم من انبياء المشرك الذين اصابكم انما هو شيعه معاصيك اين ذكركم
امضت وتطير بناه وجا حيت الحجاره من اول اللدنيه سمع باجماع الرسله وكان قد امن
قبل ذلك الحوارث قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا تستلكم اجرا
على عابدوهم وهم مهتدون ثم الناس فقلا وذلك ان التمهه حصل لمن دعا الى امر الله
انما بان له في ذلك عرضا وانما ان يكون له عقله نقض ففي الله مدين المانع عن الرسل وقال
انتم من لا تستلكم اجرا وهم مهتدون ثم حطفت حيت الحجاره في حليب الرسل بان فرض اللام
في فاطمته وشرع بكونها قاتك ومالي لا اعيد الذي طهرني ولم يقل ماكم وتطيره
في اللطف قوله مويلك فوعول انقلون رجلا ان يقول رباه ثم قال وانك كاذبا فعليه
اللعن واللعن على كل من اتبع الرسول لا يكذب لان الملك لا خاطبون بما يكرهون
لك صلك من الذي بعدكم واذا كان صادقا اصابهم كما وعدتم به معصم حجت
اللعن واللعن على كل من اتبعك منكم فاستعملوا فتلوه فلا وقت
اللعن واللعن على كل من اتبعك منكم فاستعملوا فتلوه فلا وقت
اللعن واللعن على كل من اتبعك منكم فاستعملوا فتلوه فلا وقت
اللعن واللعن على كل من اتبعك منكم فاستعملوا فتلوه فلا وقت

الناس
تقتل

والقدر يعلمون أي شئ غفر له من الذنوب وأن يكون مصدرية أي تفرغ ربي لا أها
إذا كاتب استغفها منه فالغالب حذف الفاء لاستغفها من طينظر الانسان ثم خلق عمر تسالوا
ولم نقل مما فهم بشرون ولم نقل فيما وجوز بنون الالف مع الاستغفها كما قال
حسان بن ثابت الانصاري ه على ما قام ليتم من كثر برمتي غ ورماد ه
وما اسزلنا وما احصا في اهلاك قوميه الى ان نعت جندا وما كما منزلين
وما كان هذا من شائنا وعادتنا ان كانت اهلا كهم الا بصحة واحد صاحب جبريل
فهلكوا اجمعين يعني ان كانت الاحد او العقوبة الاصحه وقرى بالرفع على التامة وهي بعيدة
لان القدر يصير وما وجد الاصحه حامد وول كالتار اذا طبقت وبعث رمادا انا حشره
نادى الحشره كأنه قال يا حشره هذا اوقك فتعالى ومثلهم اجابان فقال عليهم يا حشره على
هو لا العباد كما اهلكنا لسر معولا لقوله البروا الان الاستغفها لا يعمل فيه فيما قبله سنوا
كانت الاستغفها او الحشر الان الفعل عاقل ^{المنجيه} المعنى والقدر لله والبر والبر اهلها كما
كما تقول امر تران اهل البطن فقلت في المعنى لا في اللفظ وقوله انهم الهم لا سر جعون
بطل قوله اهل الرجعة وروى ان رجلا قال لابن عباس ان عليا مبعوث فقال عس القوم
عن نكحنا نساء وقسمنا ميراثه قولى لما نخصم الهم على ان ما زاد واللام هي الفارقة
من التافيد والمثبه والمعنى انهم محضرون للحساب والجزا كما مضى عن مواضع ما قلت
لم اخبر عن كل بجمع ولفظا هما سوا قلت هما علفان لان كلا عيد معنى الاحاطه والسؤل
وجمع بعيد للاجتماع والجمع قيل عن شعول وتقديم منه على باكلون لان الحب فيه قوام
الادميين والحيوانات فاذا قلنا الخط وعلما السعير وما علمته ابد لهم
هو سقى النبات والاشجار واستنباط العيون والابار وذر الخبز والاعقاب ثم افر
التميز في قوله لنا كلوا من شجره لانه اذا علم حكم الصلح في التميز في حمله في الكرم وهو ابراهيم
لنا كلوا من شجره ملك روثه في شجر الاحيش ه في خط من سواك وليكن في التميز قوام الحق

فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ فَهَلْ أَرَدْتَ كَأَنَّكَ وَلَكِنْ حَلَّ مَا فِي قَوْلِهِ وَمَا عَلَّمَهُ أَبَدِيهِمْ نَافِعَهُ أَيْ وَكَمْ
تَجَلَّ بِأَبْدِيهِمُ الْأَزْوَاجُ الْأَصْنَافُ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ وَمِنْ أَزْوَاجِ لَمْ يَطْلُبْ اللَّهُ عَلَيْهَا وَفِي
الْحَدِيثِ أَعْدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أَدُنُ سَمِعَتْ وَلَا حَظَرَ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٌ وَخَوْهُ
وَلَا يَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا خَيْرٌ لِمَنْ مِنْ قُرْبِهِ أَعْيُنٌ مَطْلُوعَةٌ دَاخِلُونَ فِي الظَّلَامِ قَالَ أَطْلَمْنَا كَمَا قَالَ أَعْتَمْنَا
لِمُسْتَقِيرِّهَا الْجِدْمُوتِ قُلِ الْمُسْتَقِيرُّ هُوَ مَجْرَاهَا مِنَ الْمُسْرِقِ إِلَى الْعَرَبِ وَمِنْ الْمَغْرِبِ إِلَى الْمُسْرِقِ
هُوَ مَجْرَاهَا الَّذِي لَا يَمَارِقُهُ وَفِي تَجْرِي لِمَا مُسْتَقِيرِّهَا وَرَأَى مِنْ مَسْعُودٍ تَجْرِي لَا مُسْتَقِيرِّهَا ذَلِكَ يَقْدِرُ
أَيْ تَرْتِيبُ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ فِي الْأَبْوَجِ وَسَبْرُهَا عَلَى حِسَابِ لَا يَخْتَلُ نَظْمُهُ يَقْدِرُ الْعَزِيزُ
الْعَالِمُ الْعَلِيمُ بِالْمَصَاحِقِ وَالْقَمَرُ رُفَعَا عَلَى الْأَبْدَاءِ أَوْ عَطَفَا عَلَى اللَّيْلِ وَلَا يَدْرِي بِقَدْرِ مَضَابِ
أَيْ دَرِيَاةً دَامِئًا مَنَارِكٌ لِأَنَّ الْقَمَرَ يَنْفَسُهُ لِيَصِيرَ مَنَارِكٌ الْعُرْجُونَ الْقَدِيمُ هُوَ الْعَذْقُ وَشَبَّهَ
بِهِ لِأَنَّهُ يَصْفَرُ عِنْدَ بَيْتِهِ صَفْرًا لَيْسَتْ بَيْنَهُ لَصْفَرُهُ الْقَمَرُ إِذَا عَادَ هَلَاكًا وَقَالَ الرَّجْحَانُ
الْعُرْجُونَ فَهَلُونَ مِنْ عَسْرٍ إِذَا انْطَفَأَ مِنْ سَيْرٍ يَدِينُ الْكُوفِيْنَ عَلَى طَرَفَيْهِ لَا يَحْرُمُ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ
لَا الشَّمْسُ تَنْفَعِي هَذَا أَنْ تَدُولِ الْقَمَرَ وَأَنْ تَمِدَّ بِصَفِّ الْقَدَمِ سَنَهُ فَلَوْ حَلَفَ
لَيْسَ عِنْدَ عَبْدِ أَقْدَمًا وَكَانَ عِنْدَ عَبْدِ لَهُ سَنَهُ فِي مَلِكِهِ حَيْثُ هَكَذَا قَالَ الرَّجْحَانُ
وَلَيْسَ ذَلِكَ نَهَبَ الشَّامِيَّ وَأَمَّا جَمَلُ الشَّمْسِ مَعْنَى الْأَدْرَاكِ وَالْقَمَرُ بِسَبْقِ الْأَدْرَاكِ لِقَوْلِهِ
فِي الْقَمَرِ وَهُوَ حَقٌّ بَأَنَّ تَوْصِفَ بِسُرْعَةِ السَّيْرِ وَالسَّمْسِ لَا تَقْطَعُهُ إِلَّا فِي سَنَةٍ كَامِلَةٍ هِيَ حَقِيقَةُ
بَعْدَ الْأَدْرَاكِ لِقَوْلِهِ سَيْرٌ مَا دُرٌّ شَهْرٌ يَطْلُقُ عَلَى الْمَشَاءِ بِقَوْلِهِ سَيَاذَرْتَهُ أَيْ تَسَاءَهُ
وَالْقَمَرُ فِي الْأَمَلِ يَطْلُقُ عَلَى النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ وَخَرَّتْهُمُ أَيضًا اسْمُ الْأَبَاةِ وَالْأَجْدَادِ فِي
قَوْلِهِمْ وَأَيْضًا لِقَوْلِهِمْ مَا جَاءَكَ خَرَّتْهُمُ فِي الْفَلَكَ الْمَسْحُورِ أَيْ حَلْنَا أَبَاكُمْ
بِأَسْمَاءِ بَوَاحِشٍ وَأَيْضًا لِقَوْلِهِمْ مَا جَاءَكَ خَرَّتْهُمُ فِي الْفَلَكَ الْمَسْحُورِ مَا يَرْتَمُونَ
وَالْقَمَرُ وَالْقَمَرُ هُوَ الصُّبْحُ وَالْمَجْمُوعَةُ أَوَّلُ الْفَاتَةِ بِهَا الْأَرْحَمَةُ مِثْلًا
وَمَا عَالِمُ الْجَمْرِ وَالْقَمَرُ يَطْلُقُ عَلَى الْقَمَرِ وَالْقَمَرُ هُوَ الشَّاعِرُ بِهِ

ولما سلم لكي اني ولكن سلبت من الجسم الى الحمام ٥

انقوا ما بين ايديكم وما خلفكم لقوله افلم يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم من
السماء والارض الاية وقيل المراد انظروا في اخبار الاولين وما جرى على المكذبين
وما خلفكم من امر الساعة لعلمكم **رحموا** لكونوا على رجا رحمة وجواب اذا حذف
مدلول عليه بقوله **الاك** انواعها معرضين اي اعرضوا كان المشركون
معتدلين يعتقدون البعث وكانوا السبعون المؤمنون يقولون افعلنا بحسنة الله ويقولون
لو شاء الله لاغنى فلانا اولافقر فجرى ذكر الاطعام على هذا النمط فقال المشركون ارضع من لو
شاء الله اطعمه اسهرا والمؤمنون يقولون ذلك حقه وقد شارك الرخصي الكفار في
اعتقادهم في هذه المسئلة وهي عندنا حق ولكن وجه انكارها لهم قالوها على وجه الاستهزاء
كانوا يقولون اذا قيل لهم ارضعوا اطعموا من لو شاء الله اطعمه وعن ابن عباس كل من بالمد بينه
وتناديه اذا قيل لهم اطعموا الفقرا قالوا لا والله لا نطعم من لو اراد الله اطعمه وكانوا
يقولون الله قادر على اطعام هذا الصغير ولو شاء لفعل فحق نقدي مما فعله الله مع انتم
الافضل من قاله الله لهم اوقاله المؤمنون او من جوابهم للمؤمنين **الاصحح**
واحدة فام الساعة وهم في اسواتهم وخصا بهم وفي الحديث لقوم الساعة
وقد رفع الرجل اكلته اليه فلا يطعمها وقبل خضمون في ان الساعة هل تكون او
لا تكون فلا يستطيعون توضحه بل يموتون عند سماع الصيحة ثم بعد ذلك
يدعون مطعنين للداعي وهو اسرافيل والصورة التي الذي ينفخ فيه وقل جمع صوت
ورى الصور ينفخ الواو والاحداث القنود وقرى بالفا ومثليون يستريحون بكسر السين
وضمها وهي النخبة الثانية قرى من اجبتا يعني من انقطعا وقرى من تعثنا على الجار والمجرور
وما خبر وهي موصولة او مقصد رتبة ويجوز ان يكون هذا صفة للمرقد وما وعد خبر مبتدأ
محذوف او ما وعد مبتدأ وخبر محذوف قال ان الكفار يحذون من المجرمين عرق

لا يرى أحدًا ولا يرى العهد الوصية وعهد الله إليهم ما رزقهم فهم من أدلة العقل وازل عليهم
من دلاله السمع وعبادة الشيطان طاعته فرى عهد بكسر الهنزة وباب فعل جوز في جميع
حروف مضارعة الكسر الأليا وقرى احمد واحد ومنه قولهم دحا حاد هذا الشأن الى ترك
طلع الشيطان ولا صراط اقوم من اجناب الشيطان ومنه قول لبيد

لبيك ان يهدي برءاساها العلى لا فصرمتى اننى لفقير
وجوز ان يراد هذا هو الصراط المستقيم وما سواه معوج ولقد اضل منكم الشيطان
جرلا وجبلا وجبلا وهي لغات في معنى الخلق جبلا جمع جبلة لفظهم وفطر

ويروى ان الكفاة اذا شهدت عليهم الحوطة انكروا واذبوا فحتم على افواههم وتحم الجوارح
بما علموا وفي الحديث ان الكافر يقول انى لا اجيز الا شايده امن نفسى فحتم على فده وبيك
لا ركانه انطقى فنتطوى عالهم على منه ومن الكلام فيقول بعد الكن وتغسا

معكن هت انا ضل ه الطمس بعينه شق العين حتى سقى ممسوحه فاستبقوا الصراط
اى فاستبقوا الى الصراط فخذوا الجار واوصل الفعل او ضمن معنى ابتدروا وجعل الصراط مسبو
لامسبو فالله والمعنى انا لو طمشنا على اعينهم فنتسابقوا الى الطريق المسلوكن في جوابهم على

عادتهم القديمه لم تستطعوا والمكان والمكانه واجد كالمقام والمقامه اى المسحاهم وغيرنا
من حلقهم فلا استطعوا مصيبا ولا استعمرارا وقل لمسحاهم قرده وخاريرا اولحناهم
حجان نكسه في الخلق خلفه على خلاف ما خلفناه اى لا يزال مرادى في

القوى بلا ان ينهى الكهولهم فيعود من القوه الى الضعف حتى ينهى ذلك دليل على ان
من قدر على الطمس والمسخ والتقل من حال الى حال قادر على ان خلفه جف نشا ه كان عصبه
من اى صبطه قول ان الذى ياتى به محمل شعير وقد اخطا عصبه فليس القران على اوزان الشعير

ولا على قوافيه والذى جاءه محمل ليس لشعر الا ان القران لفظه عربى كما ان الشعر ذلك
وما ينبغي اى وما يتانى له ولما قولهم انا البنى لا كذب انا البنى لا كذب

المرخ والعقار معنى انهما من يسهل افداح النار منهما وقل ان العباب لا يفتح من شجر نار
الاحضر وقباسة الشجر الخضري قوله تعالى من شجر من قوم قبالون منها البطون فسارون
عليه من الحميم فذكر الصمير والله من قدر على خلق السموات والارض مع عظم اجرامها
وباعد هو على خلق الاناسي اقدر من خلق السموات والارض اكرم من خلق الناس
انتم اشد خلقا ام السماء ان خلقوا مثلهم في الحفان لان من قدر على الاعلا قدر
على الادنى من باب الاول للخلق العليم الكبر للخلق والعلم انما امره شانه
تفسير سورة والصفات

او ينمو سيم الصفات اقدامها في الصلاة من قوله وانا نحن الصافون واجهتها في الهوا
واقفه منظر لامر الله فالزجرات السحاب سوفا فالناليات كبت الله
المنزلة وغيرها وقيل الصفات الطير لقوله والطيرو صفات والزجرات كل شئ
عن معصية الله والناليات كل من تلاكبات الله وجوز ان يراد طواف العلماء الصفات
اقدامهم في قيام الليل وافعال الخير وسائر الصلوات وصفوف الجماعات والزجرات
بالمواظاة والنصائح والناليات آيات الله والدارسات شرايعه او نفوس قواد الغرام
في سبيل الله التي تصف الصفوف وزجر الجبل لهما دونوا الذكر لا يشغلها عنه
شغل والغا الواقعة من انواع المقسمه اما للترتيب في الوجود لقول المسعره

ما وجد رمانه للحارت الصالح فالعالم فالآب فان هذه الامور جات على
ترتيب الوجود واما ترتيبها في الفضله كفواك احبها الاصل فالفضل وافضل الاجل فالاحل
واما على ترتيب موضوعاتها في ذلك كفوله رحيم الله للخلق والمقصود رتب المقصير
على الخلق فالخلق افضل فاد اوجدت الصفات كانت على ترتيب الصفات وان ثبتت
او سمعت كانت على ترتيب الموضوعات اذا اجرت الصفات على الملايكه وجعلت حامض
اكدت الفاتر بها في الفضل فكون الفضل للطيور ثم للزجر ثم للبلاقي وما على العكس

وذلك ان اردت العلاء وقواد الغراء وان اردت بالصفات الملايكه واعدت
الماثله والماله على طوائف اخر فقد افادت رب الموصوفات في الفضل اعني ان
الصفات افضل والراجرات ذات فضل والماليات او على العكس ولذلك ان
اردت بالصفات الطير وبالراجرات كلما زجر عن معصيه الله وباللغات كل نفس
تلاوا الذر فان الموصوفات خلفه **رب السموات** جبر عذرا وجبر مبتدأ محذوف
والمشارق بلثانه ويستون مشرقا والمغارب مثل عدها مشرو الشمس كل يوم في
مشرق منها وعرب في معنى حتى ينهي الى اخر المشار والمغارب فان قلت ثنى المشار والمغارب

في سون الرحمن فكرب المسره من رب المفسرين وجمعها هنا حال المشار قلت اراد
مشرق الصيف والشتا وغيرهما انا ربنا السما الدنيا القربيه منكم
والزينة مصدر كالمشيه او اسم لما يزان به الشيء كالليقه اسم لما يلاق به الله
قول القود وانك اي اصلها وهما محلان هاهنا فان كان صادرا اخصاف الى الفاعل
اي ان زانها الكواكب والمغارب انما الكواكب وحسبها وان جعلنا اسما غير مصدر
وذلك بان يقع الكواكب ما نال الزينة لان الزينه بمه في الكواكب وغيرها وان راد مما
زنت به الكواكب ورؤى الاضافه وخص الكواكب اي وصوا الكواكب وجوز ان راد اشك لها

التي هي كالتباينات نصير ومطالها وسائرهما وروي عن الكواكب شون بينه
عن الكواكب على اللباد **وحوظا** محول على المعنى اي انا ربنا السما الدنيا
حوظا ما خطا والملاذ الخ ارجح من الطاعة والضمير في لا يشعون
الذي هو لان في معنى شيطان حال لسمع فسمع وتسمع فلم يسمع وعن ابن عباس
في قوله لا يشعون كقول الله لا يشعون لان في السمع من شيطان لا يسمع
لان الله ولا يشعون مستأنف القديان سايلا فلما سألهم عند الشرح قلت
في قوله لا يشعون من الشرح الامن **حظفت** حطفت فاستروا

تعاجله الهلاكه باثنا عشر الشهاب الثاقب فان قتل هل يجوز ان يكون اصله لئلا يسمعو
لحذف اللام كما حذف في قولك جنك ان كرمي فبني ان لا يسمعو الحذف ان وافق عليها قلنا
الحذف في هذين الحرفين معانكرا اما حذف احد ما فجانز ولا محل الكتاب العزيز على التثنية
المنكر قول سمعت الحديث بمعنى ادركته وسمعت الى الحديث بمعنى اصعبت وادركت والملا
الاعلى الملائكة لانهم سكنوا السموات والملا الاسفل هم الجن والانس لانهم سكنوا الارض
وقيل هم الحفظة من كل جانب من السماء من اي جهه ضعدوا والاسنراق هو الدجور الطرد
اي رموز بالشهب طردا او مدجورا حال والواصب الدائم يعني انهم في الدنيا حيون
بالشهب مع انهم اعد لم نوع من العذاب دائم لا يقطع ه الهمنه نقل الكلام من
الاسنهام الى القدر ولذلك قيل **فاسفقتهم والضمير لمشركي مكة وقيل**
نزلك في اي الاسدين ككلامه وكان قويا امن خلقنا يريد ما ذكر من خلايق من
السموات وللملائكة والارض والمشار والمغارب والكواكب والشهب والشياطين
وقلت العقلاء على غيرهم حال من خلقنا من طين لان اباما شهاده عليهم
بالضعف لان ما يصنع من الطين لا يوصف بالقوه وقيل امن خلقنا من الامم
السالفه والقرون الخاليه وهو بعيد بل عجزت من قدره الله عليه الخلاق
العظيمه وهم مسخرون مستهزون بامر البعث وروي عجزت بضم التاء العجزت من لئيم
مخلوقاتي ومن انكاره ولا البعث وجا العجز في صفات الله تعالى وهي الروعه التي
حدثت للانسان عند رؤيته ما يسفر به والله تعالى منزه عن ذلك ومعناه انهم
جلوا عجل من عجزت منه وسخروا في الحديث عجز ركب من وكان شرح
يقربا بالنع وهو لان الله لا يعجز من شيء وهم قوم اذا وعظوا الاستذكار واذا
راوا اليه كافتقار القرويين يستندون الشجره من غيرهم واما ونا معطوف
على محل از واسمها او على الضمير لمبعوثون والذي يجوز الصلف على الضمير المرفوع بعين

قَالَ الْفَضْلُ مِمَّنْ اسْتَفْهَمَ وَوَرَى سَكُونِ الْوَاوِ وَالْمَعْنَى نَعْمُ سَعْتُونَ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ
صَافِرُونَ فِي الْكَلَامِ مَحْدُوفٌ مَعْدِيهِ فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ فَمَا هِيَ إِلَّا نَجْدَةٌ وَاحِدَةٌ مَعْتَبَةٌ
لَهَا كُلٌّ حَتَّى تَرْتَجِدَ أُخْرَى بِحَيِّ بِفَاكِلٍ مِثْلِهِ الرِّجْعُ الصَّيْحَةُ مِنْ قَوْلِكَ رَجَرَ الرَّاعِي الْعَنَمَ
إِذَا صَاحَ عَلَيْهَا قَالَ الشَّاعِرُ هـ

رَجَرَ ابْنِي عَرُوقِ الشَّبَاعِ إِذَا اسْتَفْهَمَ أَنْ يَخْلُطَنَ بِالْعَنَمِ
فَإِذَا هُمْ أَحْيَاءٌ يَنْظُرُونَ وَمِنْ قَوْلِهِ يَا وَيْلَتَا هَذَا يَوْمَ الدِّينِ لَا قَوْلَهُ أَحْسَرُوا
مِنْ كَلَامِ اللَّهِ لِلْمَلَائِكَةِ وَأَزْوَاجِهِمْ أَصْنَانَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ
مِنْ دُونِ اللَّهِ أَصْنَانَهُمْ فَأَمَّا هُوَ فَهَمُّ فَوْقَ طَرْنِقِ النَّارِ وَأَمَّا اللَّهُ فَالْقَادِرُ
أَنْ يَقْتُوهُمُ بِكَيْفِهِمْ فَطَابَ لِلْمَلَائِكَةِ بِقَوْلِهِ وَقُوهُمُ تَمْرٌ خَاطِبُهُمْ بِقَوْلِهِ مَا لَكُمْ لَا
تَنصُرُونَ إِنِّي لَأَنْصُرَنَّ بِكُمْ بَعْضًا وَأَلْحِدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَنْصَرُونَ
بَلْ قَدْ اسْتَشْبَهُوا لِي أَنْ يَعْبُدُوا هَلَّا كَانَتْ الْعَيْنُ اشْرَفَ الْعَضُونَ فِيهَا تَخَالَفُونَ
وَيَتَخَالَفُونَ مَعَهُمَا اللَّيْمِيُّ وَمَتَابِلُهَا الشَّوْعِيُّ قَبْلَهُمْ تَأْتُونَ عَنِ الْمَكِينِ
عَنِ الْبَيْتِ الْحَبْرِيِّ مَعَهُمْ تَبَاغِي مِنَ الْعَقْدَةِ فِي سَبْتِ اللَّهِ وَمَا اشْتَبَهَ مِنْ جِهَاتِ
الْبَيْتِ بِلِأَنَّ كَوْنَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْ عَضْتُمْ مِنْ قَبْلِ انْفِصَالِكُمْ وَمَا كَانَ لَنَا
عَلَيْكُمْ سُلْطَانٌ لَكِنْ خُتَابُ مِنَ الطُّغْيَانِ فَوَيْلٌ لَنَا قَوْلُ رَبِّنَا
إِنَّا لَأَكْفَارُونَ الْعَذَابِ وَأَنْتُمْ نَاكِمٌ فَجَبْنَا لَكُمْ الْغِيَةَ عَلَى الْفَسَادِ إِنَّا كَا
عَاوِلٌ كَلِمَاتُ الشَّالِوِ وَالْحَقِ هَانِمُ الْإِبْرَاعِ وَالْمَسُوعِ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ
أَمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ إِذَا سَبَّحْتُمْ تَسْبِيحَ التَّوْحِيدِ اشْتَارُوا وَصَدَّقُوا الْمُرْسَلِينَ
فَلْيَعْلَمُوا أَنَّ الْمَلِيحِينَ لِيُجِزُوا بِاللَّهِ لَكِنْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ فَلْيَضْحَكُوا
فَلْيَعْلَمُوا أَنَّ الْمَلِيحِينَ لِيُجِزُوا بِاللَّهِ لَكِنْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ فَلْيَضْحَكُوا
فَلْيَعْلَمُوا أَنَّ الْمَلِيحِينَ لِيُجِزُوا بِاللَّهِ لَكِنْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ فَلْيَضْحَكُوا
فَلْيَعْلَمُوا أَنَّ الْمَلِيحِينَ لِيُجِزُوا بِاللَّهِ لَكِنْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ فَلْيَضْحَكُوا

وقتل معلوم الوقت لقوله ولم يروهم فيها كرم وعسباً وهم كرمول اي يقال
ثم انكم حقيقون بالفاكهة السنية ودخول الملائكة عليهم بالحقه القابل انتم للسرو
والافس وقيل لا ينظر بعضهم الى صاحبه قال للرجل فيه فيها الخمر كاس ونفوك
شربت كاساً وانما شربت خمرها وويل كل كاس في المران فالمراد بها الخمر من معين
من كاس مشروبها معين بيضاء صفة للكاس امام بالغه وكانها عين الذئب او
مضافاً محذوفاً كأنه قال ذات كاس الغول من غاله يقول اذا الملكة
ومنه الغول الذي في اكاذيب العرب وينزفون على البناء للمفعول من نرف الشارب
اذا اذهب عقله ونزحت الروية حتى نرفتها اي لم اترك فيها وروي نرفون
بضم اليا وكسر الراء يقال نرف الشارب اذا ذهب عقله قاصرات الطرف
قصرت ابصارهن على ازاوجهن العين جمع عيناً اي واسعات العيون شهين
بيض النعام المكنونه في الاديح وبها تشبه العرب النساء وتسميهن ببيضان الحدود
وانما عطف بالفا في قوله فاقبل في زمن الاليد لانه لما وصفتهم بانهم مكرمون في
جائ النعم ابع ذلك حاله المتحدثن على الشراب يتحدثون عما يسهل مجلساً هم
قوى لمن المصديقين بالشديد اي تصدقون على المهاجرين والحنيف في الصاد
من التصديق وقيل يربون في جليلين تصدقوا احد مما يجمع ماله فافترقوا لصاحبه
ان عسباً بشي فقال له وان مالك صالح تصدقت به كلها رجوا بدي ثواب الله فقال
انك من المصدقين من الاليد والله لا اعطيك شيئاً من الدين من الدين وهو الجرا
قال ذلك القائل وهو في الجنة لا يخافه الذين معه بل انتم مطلعون في معين
فمنه فون فاطلع فراه في سواي في وسط الخيم فقال له تالله لقد دنت
ان ردي وتلكني ومثل القائل الله سبحانه ان هي المنفعة من القيد وهي تدخل
على نواحي الابداء واللام في الفارق من النافذ والمثبت ولو لا عسبة ربي

لكن من المحض من العذاب اما نحن محسنين كما زعمت الاممونا الاولي

ان هذا هو الفور العظيم يعني ان هذا الخلق مما عذب الكفار ومن سكب المون

للكافر هو الفور العظيم خبر نزل لا خير حاصل الا وحاصل الرزق والمعلوم التلذذ

والشرب وشجر الرقوم الحزن والعز وجوران كون حلالا هو لك بعد اربطاجير منه بغير او الرزق

ما يتام من الطعام والشراب وغيرها وقوله اذ لك خبر نزل يثبت على حناهم الباطل

ففيه حجة وذلك انهم قالوا ان يكون في النار شجره ودا اب النار ان يحرق الشجر فكذبوا وقل ان

بينها في اصل الجمع وفروعها تأتي على جميع دركاتها وشبهه الطلع بروس السناطين ولربها

لان الموز في الفوس السناطين في عابه الفم وهو من تشبه المحسوس بالمعقول وقيل السناطين

حده عرفا له عرف فمالون منها بطونهم لما علمهم من الجوع او كرهون على الكها وهو نوع

من العذاب مشهور عليها من حار شديد الحرارة اذا صبت عليهم اذ ان شجر بطونهم وجائتم لذلك

على ان تشابه الشراب اشد من تشابه الطعام قران مصبر هو لا في الحبح لانهم قلدوا في عقابهم

القاسم ايام العوا وجدوا انهم صالين هي من عول اي بدلت بهم حقا شديدا

المحسنتين ثم اعرفنا الآخر من سوي نوح وأولاده وإن من شيعته
نوح أي شاعه في أصول الدين أو فروعها أو شاعه على الصلب ودين الله وقيل ما
كان من نوح وإبراهيم الأبيان هو دو صالح وس نوح وإبراهيم القار وسمايه و
سنة فان قلت ويرتعلق الطرف في قوله اذ جار به قلت عما في الشيعة من
المتابعة او محذوف تدبر اذ كرجية بقلب سليم اي تسليم من اذان القلوب
وقيل من الشرك ولا معنى للخصيص لان الافعال المدعومة ليس بعضها اولى من بعض بالنهي
ومعنى المحي قلبه انه اخلص قلبه للطاعة فكانه جارها اي كالمفعول له اي اريد
الله غير الله وانما قدم المفعول على الفعل للاعتناء وقدّم المفعول له على المفعول به لانه كان
الاهم عند ان يوجههم بانتم على ضلال واقف ويجوز ان يكون لفظك مفعولا به
تقدّم اريدون ان يحكموا فتر الافك بقوله الله دون الله ويجوز ان يكون حالا اي اريدون
الله دون الله فيكن فما ظنكم عن هؤلاء المحسنتين بالعبادة لان من كان ربا للعالمين استحق
ان يعبد فما ظنكم اي اي سبب من الاستناب اذ عمت مشاركة في الالهية واي
ظن ذهب بكم الى فلكي ويجوز ان يكون المعنى فما ظنكم بت العالمين انه جعلكم اياكم
اشد العقوبة املا في الخوف اي في علومها او في احكامها بسبب بعض الملوك عن
مشناه قال حبت انظر الله ومحتاج انظر له وكاتب انظر فيه كان القوم تجامين
فاوهمهم انه استبدل بشي من احكام الخوف على انه يسقم فقال ان يسقم اي مشار
للسقم والسقم الطاعون وكان اغلب الاستقام عليهم وكانوا يخافون اجلتي في يوم
عنه الى عند هجر وتركوه في بيت الاضنام ليس مع احد ففعل بالاجتنام ما فعل ولما
اخبرنا انه يسقم ولم يكن ذلك قالوا ان الكذب بجا في اصلاح ديني البين
وارضا الزوج وفي لاسكيبك في جرب وعند المعزلة الكذب حرام وخلص منه
بالعريض وقد عرض على مخالف الكذب لان من عمقه الموت فهو سقم وفي المل

حتى لا يتفاوت المراد بالحلم النار الشديدة الوقود وقل كل نار على نار وجم غلي حمر في حمر
ارادوا ان يعلبوه بالحجة فلقنه الله جوابهم ثم ارادوا ان يثروا وحقوه فجاه
الله من النار اراد ان يهايه الى ربه فخره ارادها حزنه الى ارض الشام ه
سبيد بن سبيدني فذني كما قال موسى هل ان معي نبي سبيد بن وجرم
الهداية بقوله سبيدين وموسى رجا الهداية بقوله عسى ربي ان يهديني سواء
السبيل هبت من الصالحين زيد الولدان لفظ الهبة غلب في الولدان
جاء في الاخ لقوله ووهبنا له من رحمتنا احاه هرون نسا وهبنا علي بن ابي طالب لابن عباس
حزناه بوليه على اى الاملاك شكرت الواهب وبورك لك في الموهوب وضمنت
بشراه بلامه امور احدهما ان يشتر بولد ذكروا ان الولد اعيش الى ان يبلغ معه السعي وانه
يكون حلما و اى حلم اعظم من الصبر على الذبح حيث قال ما بت اعلم ما يومر سبيدني ان
سأله من الصابرين وقل ما اتى على نبي يحلم كما اتى على ابراهيم لان الحلم في الناس قليل
فلما بلغ معه السعي في الاشغال والحوايج وقوله معه لاجوز ان يتعلق
ببلغ لانه يلقى بلوغها معا ولا بالسعي لانه من صلبه المصدر وصله المصدر لا
سقدم عليه فبقي ان يكون مفعولا للفعل دل عليه المذكور كان فانه لا يقول فما السعي الذي
بلغه معه فبقي ان السعي بهمانه ومقاصد يبيد وقل كان غير الذبح وقت الامر
بذبحه ثلث عشرة سنة وقد حصل منه بل الحلم العظم الذي تباهاه الطفولة ه اتي في
المنام فبقي له اذبح ابنك ورويا الايتسا وحى ولهذا قال الذبح ما بت اعلم ما يومر فحل
ما رآه في المنام امرا اصحابهم يتروى في هذه الرويا التي تحرق لراضعات احلام في
يوم الثامن من ذي الحجة يوم التزوية وقل سمي يوم التزوية لان الناس تزوجوا من الماء
ويذهبون للاعراف ولا ما في عرفات فلما اصبح يوم الثامن من ذي الحجة في عرفات
ان المنام صحح فسمى ذلك اليوم يوم عرفات في رواية في الليلة الثالثة مثل ذلك ثم تحدد

فمن يوم الخز وقل ان الملائكة تشتهه بخلام حال هو اذن ذبح لله فلما وضعت امر الله قالت
له الملائكة اوف تذرك فان قلت لم ساور ابراهيم ولد في الذبح وهو امر حرم من الله قلت لم
تساور لرجع الى رايه وانما ساوره لسظر ما عند من العلو او الميث فلما استلما
اسلم هذا الله واسلم هذا نفسه **وتالله** الفاه بقوة على الارض وروى ان ذلك
عند الصخر التي تسمى وقل في الموضع المشرف على مسجد منى وقل في المخر الذي تحرقه اليوم
وجواب فلما اخذوا فبقدين فلما استلما وتله ونادى ناه جري ما لا يحيط به الوصف
من **وطين ما لا قدره من المجره البلاء المبين الاختبار الذي** يصق

فهو العطن وقل في الصبر والحمد الصعبة التي لا تسمى اصعب منها **الذبح** اسم لما ذبح ومن
ابن عباس هو الكباش الذي قرب به ما بل فقبل منه وكان رعى في الجنة حتى قدي به الذبح ومن
ابن عباس يروي عن ابي عبد الله من شهر فان قلت من الذبح قلت فله قولان احدهما انه
اسم كل وبه قال ابن عباس وابن عمر ومحمد بن عبد المطلب وجماعة من التابعين محض
بان الكباش والذبح كانا بكه وانشى وصل الى مكة بل اسمعيل وبنى هو وابوه البيت
والقول الثاني انه اسحق وبه قال علي بن ابي طالب وابن مسعود والعباس وعطاء وعكرمة وان
الذبح هو المشر به لقوله تعالى **فسرناه بخلام حليم** فلما بلغ معه السعي وقد كان تعالى فسرناها
باسحق وقلت ان المذبح هو المشر به ولان الله تعالى ما ذكر بتا من السور الاسم عليه
ويذكر في قوله تعالى **واذ ذبحناهم** وعلى اسحق ومن ذرهما الابه ولان الله يشر
ابراهيم واد ومان ذلك الولد محض ان يولد له ولد فلما كان الذبح اسمعيل كان يقول
والله لي كذا وكذا **ابن عباس** يروي في قوله **اولم يرزق محمد ولده واكثر العلماء ان الذبح اسحق**
ولم يسمه الله امر ابراهيم ذبح ولله ولم يذبح فلما قد بذل وسعه وما وصلت
الذبح لان الله سبحانه اباح له القدر لومحى من اجل ذلك طيبا ولا يسمى عليه
ان كان طيبا تعالى هو القاسم ابراهيم فاد ايضا ملك الله تعالى اوجب الذبح وروى الكباش

من المستحسن من الذكور من الله هيرا بالشيخ وقيل قوله لا اله الا انت سبحانك

ان من الظالمين وعن ابن عباس كل شيخ في القرآن موصلاه ومداد ليل على ان الله طلب

من العبد ان يكثر من ذكره في وقت المهله ويحذر ان يخلو للشدة ان يلبس في بطنه

الظاهر لينة في حيا اليوم القمه وقال فاده ولو لا ذلك كان قبرا وروى ان الله تعالى

اروى في الحوت من ابعاده التي حلت بطنك له سبحانم اجعله لك طعاما قلا فمده

لبنه اربعون يوما وقل عشرون او ثلثين يوما وعن الحسن لم يلبث الا قلام اخرج من

بطنه بعد الوقت الذي انعمت به وروى انه لبث لسرا والحوت بلا حيا منه

وغيره من البحر حتى وصل الى قرب البر فاعاه سالما لم يخذل منه شي وروى ان الحوت مذكور

من الموصيل قناتها بنواه والعصر الكان الحلي من البحر وهو سقيم في عليل مما حل

به وروى ان يذبحه صار كبدان الصغير من تولد والمقطر كل ما سرح على وجه الارض

وليس له ساق وميل هو الدبا وميل فادك الدبا ان الذباب لا يجمع عليه ومنه من التين

ومنه من يخطى بوزنه واكل لحمه وروى انه مر على البحر فبست من قتل له

كس على البحر وانما على طيبه الف ويد الكافر وانبتت عليه اي اعنابا عاليه عليه

في مستطاب او ان سئلناه ليس المعنى انا جدد ناله نبوه ورساله بل هذا مع رساله

الاولى ورساله اوله ان سالنا عن اوله والاعظم وميل سلاوا فبالوه ان جمع

لا تتركهم وقد قال تعالى اشهدوا خلقهم والولد سمع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث
ام لكم سلطان اي حجة مؤمنه الامانة دليل على انكار بلبغ وغضب شديد لما ذكر
وعن الملائكة وحلم بنات الله وقد نوع الكلام انواعا وبالغ فيه بالوعيد الشديد فحلك
ان تشر عن سائر الاجتهاد وتوقر جلال الله وعظمته عما لا يليق به وجعلوا
بينه وبين الجنة فسبا واراد بالجنة الملائكة والملائكة شهود جلال استنابهم
عن العيون وانما جاءها هنا لفظ الجن لانه انقص اسماءهم رتبة والمراد في هذا المقام
تقيض قدرهم من ان يبلغوا رتبة ما اعنته قرش من نسبتهم الى الولاده او ان خطر
ذلك بيان ولقد علمت الجنة يعني الشياطين منهم انهم المحضون
الاعباد لله المخلصين استنبنا منقطع من المحضين والمعنى لكن المخلصون
تاجون ويجوز ان يقع الاستنبان من الضمير وقوله يصفون اي سبحان الله عما وصفه
المجدون به لكن ما وصفه به عباد الله المخلصون فانه حق الضمير في قوله
عليه الله تعالى والقدير فانكم ومعبودكم ما اتم جميعا بفانين على الله
الاصحاب النار الامن هو صال مثلكم او هو كما قال الشاعر

فانك والكتاب الى على كذا ابعد وقد علم الادبير
ووري صال الحم وفته وجمان ان يكون سرقوا وسقطت الواو لثنا الساتين
وان يكون صلة صبا بل قبلت الاصل قولم نسال السلاح اي شايتك مقام
معلوم في العباد والانتها الى امر الله كما قيل لا يصفهم منهم رابع لا يقيم صلبه
وساخذ لا يرفع راسه لخص الصافون نصف اقدامنا والهوا واجمنا
والسما والارض يطر ما نوسر به وملا ان المسلمين انما اضطفوا في الصلاة من
حز نزلت من الابه وليس احد من المثل اضطفون في الصلاة الا المسلمون
والمستحقين المزمع قول والمصلون وكانوا مشركوا امر ليس يقولون لو ان

عندنا ذكر من الاولين اي كبا من كتب الاولين لاحتضنا العبادة لله ونظمه واقسموا بالله
جدا لئلا يظلموا من جازم نذر لكون انهم من اخذوا الامم فسوف يعلمون
عاقبة كذبهم وان محققه من المقتله واللام هي الفارقة وفه د ليل على توكيد الامر وانهم
لا يفلحون عن طاعة الرسول اذا جازم كلمتنا هي قوله انهم لهم المصورون
وان جازمنا لهم العالميون وسماها كلمة وهي كلمات لانها في نصرة
بعضها بعضا كالشي الواحد انهم لم المصورون في العاقبة وغالب الاسر قسوك
عنهم فاعرضوا بمحض على اذام حتى حزن في مقدم الكفت عن الفناء وقيل
الموت وقيل في اليوم بدر وايبصرهم وشت شاهد ما اجلهم من النكال
وعقوبة الاخر فسوف بصرون ما عضي كمن النصرة والمراد بالامر
بالابصار كانه قضا على صورته وانه كان لا محالة قضا صباح
المنذر من سمي العنان صباحا لانها اكثر ما تكون في وقت الضيق وقيل ما حان
الذي صلى الله عليه وسلم الى خيبر وخرجت اليهود بمشاجيرهم وكانوا ارسلوا رسول الله
واجادوا قضاوا الحمد والحمد لله ورجعوا الى اخصهم قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم الله كخرجت خيرا انا اذا خرجنا بساحد فومرنا صباح المنذر من وقيل
اراد ما حان الابصار من عقوبة الدنيا وبالآخر عقوبة الاخره اخصها الرب الى العيزه
لاخصها صفة من اجل المراد المصروف في الغزوه وهو ما كجا نونها من نسا لقوله
سكندر بن ابي العزيم فله الغزوه جميعا وقوله سبحانه ان ربك خير والمراذع علم
الادب من كذا من الله ومنه وعنه عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ان قال يا كمال
بن ابي طالب انك اذا خرجت الى الحرب فليكن منك من الغزوه الاخر ما ه

منه من كذا من الله ومنه وعنه عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ان قال يا كمال
بن ابي طالب انك اذا خرجت الى الحرب فليكن منك من الغزوه الاخر ما ه

كولم الله لا فعلن وامتنع صرف لان فها سبب العلميه والثابته فان قلنا معنى
قوله والقران ذي الذرير والذير والذير عن وشقا وقلت اذا اردت
بالحروف الي في اوائل السور انها لبيان الاعجاز وان القران مرتب من الحروف الي يسطون
منا كلامكم وعجز عن الانسان بمثله وجوز ان يكون المراد وخص ان القران لمعجز لا يمكن
ان يتايل بالتكذيب والشقاق ثم القران يجوز ان يراد بهن السوره وجوز ان يراد
به جميع ما نزل بل الذرير كذبوا كذبون عنادا وكبرا وقد انك الله تعالى انما لذبوا
رسلكم كالفعل قولك وسبيل قومك ما حلهم في الدنيا والاخره كما قول مرت
بريد والنشه المنار كنه ولا من يد غير زيد والذكر الشرف او الموعظه او الشهر من
قولك فلان مذورا اي مشهور والسكر في عن وشقا والدلاله على عظمتهما ولو غمما
العائده القضي وفي عن الغن والاراي في غنم كملكك وعيد شديد
لا يملكه فنادوا فاستغاثوا وقرى نادوا بالنوبه وليس الحين حين
مناض وغير ذلك حكما حيث صارت لا تدخل الاعلى الازمنه ولا يجوز ذرايها
وجوزها مع دخول الناعند الخليل وسببويه وانما ظهر احد مما قيل
حين مناص منصوب بفعل مضمر مقديره ولا ارضي حين مناص وجوز مع الحسن بالاداء
اي ولا حين مناص كانكم وانشد ابو رسد الطائي

طلبوا صلوات اولات محن او ان فاجنا ان لات حل القاء
والكسر او ان مثله في قوله ه ههيبك عن ظلامك ام عمرو عافينم وانما ذ صبح
في انه ظرف زمان قطع منه المضاف اليه وعروض السنون لان الاصل ولات اول صلح
واذا وصف على لات فالحنا راكعت عليها بالناء كما نعت على فامنت وخوف وقال الكسائي
نوقف عليها الحنا وكما نعت على النار في عايشه وماطبت منه واما قولك اي عبيد ان النار
داخلة الى حين بل وجهه له والمناسر الجفا ههيبك منهم من انفسهم وقال

الكافرون نقل وقالوا اظنار الغضب والتعجب من كذبهم الرسول صلى الله عليه

وسلم الذي دلت المعجزة على صدقه وتعجبون من التوحيد وهو الحق الذي لا يجد عنده

وزوى الكفار فزنت من الكفار اجمعوا عند اي طالب وقالوا ان سبحنا وكبرنا

وقد علمت ما فعل هؤلاء السوءا فزادوا في الدين دخلوا في الاسلام وحيال لتعني بيننا

ومن ابن اسحق فاستخبر ابو طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اني ارجو

هو لا قومك تسألونك لسوا ما تاكل الليل على قومك فقال صلى الله عليه وسلم ماذا

يسالوني قالوا ارضنا وارض ذكرا هنتنا وتدعك والهك فقال عليه السلام

انتم ان اعطتكم ما سألتم امعطي ابيم كلمة واحدة عليكم بها العرب وتدين لكم بها

العرب قالوا نعم وعشرين اعطتكم وعشرين كلان معها فقال قولوا لا اله الا الله فها مورا

وقالوا اجعل الالهة الها واحدا اريد المشي عجائب اي يبلغ في العجب وقوى عجائب

بالسند قوله مكررا وكارا وهو ابلغ من الخفيف وقوله اجعل الالهة الها مثل قوله

وقالوا لا اله الا الله من عبادة الرحمن لاننا في ذون الجلال يعني التصبير والاشراف

وتسببوا واطلقوا الا على طالب فاطين امسوا واصيدوا على عبادة الهكم

ان هذا الخبر ادرى الله وحل احكامه وامضاه وما اراد الله وحل

قوله فلامرؤله ولا سمع قديلا الصبر او ان هذا الاسر لشي من نواب الدهر لامرؤله

او انكم اي را حيل طلب جعله افلته ويخطفكم وان تعني اي لان المنقلبين عن

عالمهم على اولادكم من اجل الجوارح فحين ما جرى عالمنا في الله الاخر ملة المصاري

لانهم قالوا من بعد من التفت الى طالب وقوا عدا بعبادة ولو ذاقوه

انهم لم يتركوا من بعد من التفت الى طالب وقوا عدا بعبادة ولو ذاقوه

انهم لم يتركوا من بعد من التفت الى طالب وقوا عدا بعبادة ولو ذاقوه

انهم لم يتركوا من بعد من التفت الى طالب وقوا عدا بعبادة ولو ذاقوه

انهم لم يتركوا من بعد من التفت الى طالب وقوا عدا بعبادة ولو ذاقوه

انهم لم يتركوا من بعد من التفت الى طالب وقوا عدا بعبادة ولو ذاقوه

انهم لم يتركوا من بعد من التفت الى طالب وقوا عدا بعبادة ولو ذاقوه

انهم لم يتركوا من بعد من التفت الى طالب وقوا عدا بعبادة ولو ذاقوه

انهم لم يتركوا من بعد من التفت الى طالب وقوا عدا بعبادة ولو ذاقوه

وَيَذُرُوا الْمَرْيَمَ أَنْ تَنْقُصَ مِنْ قَبْلِهَا مَا هَنَّالِكُ مَهُرُومٌ مِنَ الْآحْرَابِ

أي ما من أحد من جملة المحرّبين على الرّسول وهم مهزّمون لقوله سيهزم الجمع ويولون
الذّر أي عاقرب ولا يتألم بما يولون ولا تكفرت بما هذون وما من يد في قوله جد

ما وهنالك إشارة إلى المكان الذي وضعوا فيه أنفسهم من الجحيم على مثل ذلك العظم قوله
ذوالاوتاد ما خوذ من نبات الجحيم باوتادها قتل يابث الاوتاد استعير ذلك

لسات الملك وقوته كما قال الشاعر هـ **ظَلَّ مُلْكٌ ثَابِتٌ الْاوتادِ هـ**
وقيل كان شبح المعتدب من اربعة سوار كل طرف من طرفه الى وتدم يعاقبه فلا

يستطيع عن نفسه دفعا ويتركه حتى يموت مشبوحا وهل كان يتركه من اربعة اوتاد
ويسلط عليه الحيات والعقارب وقيل كانت له اوتاد وجناك وملاعيب يلعب بها من يديه

اوليك الاحزاب إشارة إلى الأمم الذين ادبوا النساء فهلكوا واذكرهم اولا
بالتعميم ثم خصهم واحدا واحدا فقال نوح وعاد وفرعون واصحاب الايك وغيرهم

وذلك دليل على الاعتبار بذكرهم وعذابهم **فحق عقاب هـ** هو لانه
اهل مكة وهو إشارة إلى جميع الملل الكذبة ما لها من فواق ما لها

من رجوع وقرى يضم الفاعل عند ارجلها فذو رضعى التراجع بمعنى اذا حل وقتها
لم يستأخر هذا الصدور من الزمان لقوله تعالى فاذا جا اجلم لا يستأخرون وعن

ابن عباس لما من رجوع وترداد من افاق المريض اذا رجع إلى الصحة **هـ** القبط القسط
من الشيء لا تقطعه حنه بقوله قط الشيء بمعنى قطعه ويقال لصحفه الجانم قط

لانها قطعة من الغطاء **وقد فتر فلك قوله** عروجل ربنا عجل لنا طنا اي
من العذاب الذي وعدت به لقوله تعالى وتسير على ناس العذاب ووجد مطابفة

قوله تعالى اصبر على ما يقول لقوله **واذكر عبد ناد لو كان عظيم**
العلم اعلم وزك ثلة وقعها في امر عظيم حتى ضرب له المثل ليعاج ويكلم حتى

بنت العشب من موعده اي واذا ذكر عبدنا داود ابن نبلي صبره واليه القوه وقال للقوى
ايد اواب رجاع الى الله تعالى من اب توب اذا رجع ثم شرع يذكر ما انعم به عليه
قال اما سخن الجبال معه تسبح بالعيش والاشراق قوة الشمس
وذلك جدا ارتفاعها قيد ربح وقيل هي صلاة الضحى صلاة الاشراف يقال شرف الشمس
اذا طلعت وشرقت اذا صارت وصفت مشرقا شرقا وروت امها اي اخذت على بر اي
طالب ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى فيها صلاة الاشراف ويجوز ان يريد بالشرق انه
دخل في وقت المشروق ليلها فابتعوا مشرقين وقوله عز وجل فاخذتم الصبح
مشرقين وكاتب العرب بقول اشرو بشري كما عبره ويسبح في معنى مسجات على
الحال والفرق بين تسبح ومسجات ان الفعل المصارع يدل على التكرار والتسبح
كان تكرار من داود ومن الجبال واما اسم الفاعل في قولك مسجات فالدل على ذلك لان السبح
صفة مائة بقول الصغران سبع سنين ثم ايرطول ويقول لان اربع سنين هذا طول
مسر ذلك التكرار اواب رجاع الى الله تعالى بالتسبح والاسبح فخالد وقوله تعالى
كل انا اوتى حوران حور الضمير الى داود اي كل تسبح تسبحه وقبل الى الله تعالى
اي كل تسبح الله تعالى ويشدد لنا ملاحك قوماء كان بنت حول حرايه
اربع الف عالم الورد والاماسد لك لان زبلا ادمي على رجل انفضبه بقرة فاكر
تسبح داود وورد وورد كاجح الله من الله ان اول المدعي عليه ما جبر داود ان الله
تعالى تسبحه على ارضه هذا الوقت وكفى قلنا باننا مد اللبي ومثلها اودا
لك ومن الناس من يمتدنيا اعتراف الله عليه داود فخطرت لك بذلك اسلمه
اودا والله اعلم بالام وافن الحق نوحك في الفصل الثامن من السنين وقال
فصل الثامن من السنين ورجوع الى الفاعل في كلام الفاعل
تسبح داود من تسبحه على المدعي والتمني عليه وهو من الفصل الثامن

والباطل وتدخل فيه قول بعضهم فضل الخطاب قوله اما بعد لانها صلت ما بعد ما عن
ما قبلها ويجوز ان يراد بفضل الخطاب الذي ليس بطول حمل ولا قصر كما كان
زمان داود يسأل بعضهم بعضا ان ينزل له عن امرائه ليرى وجهها اذا اعجنته وكما
لم عادة في المواساة بذلك فوهت عن داود على امرائه رجل يقال له اوريا فسأله
النزول لها فاستحيا ان رده ففعل ذلك فرؤيتها وهي ام سلمة مضرب
له المثل مما في الكتاب العزيز وهل خطبها اوريا فاجابوه ثم خطبها داود فاستحيا
ولها فرؤيتها من داود عليه السلام فكان ذنبه ان خطب على خطبة اخيه قتل
ان داود كان يغلق عليه قصره ويتبعه المدد فاغلق بابا عليه مرة فقتلوا شخصا
يريد ان قتل داود عليه السلام فاحسنتهما وكان شديد القوة يقدر عليهما فتحلا ذنبه
وقالا نحن خصمان يعني بعضنا على بعض فعلم انهما تحلا بدعوى الحاكم فاذا قتلتهما
ثم قال لا اقلهما بالظن فاستغفر به مما هم بيه من ذلك واذا نامت القرآن العظيم
وجلدته يدك على هذا القول الاخير من وجوه شريفة في كتاب بلش في ذلك اولها قوله
اصبر على ما يقولون واذكروا ليناك اصبر واذكر داود الذي احب امرأته فسمع حتى
حصلت له بل معناه اصبر كما صبر داود على الشيطان وطهر امرئتهما وكذلك قوله
ذا الابد اي القوة والقوة نعم قوة الدين وقوة البدن ومن عند مسك من دين
لا يفعل مثل ذلك ومنها قوله انا سخرنا الجبال معه ومثل هذه المذكور في صفاته
وما اومئته الله عز وجل من الكرامات العظيمة لا يقرن بالذم فانك لو قلت زيد عالم
بغير خصوص الكرامات العظيمة اجابوا فسمع في ذاتها من زوجها حتى زوجها
لم يكن كلاما متناسبا وقوله اذ فسور وايدل على ذلك فان الملك لا يحتاج الى القول
والصا قوله خصمان لا يلقن بالملك ان يكذبوا ويجعلوا انفسهم خصوما وكذلك لا
يبي بعضهم على بعض وذلك قوله تعالى اكملناها والملائكة لا تكلم عنها وعزني

في الهجن التي ليس لها أصل في عرافة الخيل ووصفها بالتأمر إذا وصف كاتب سانه مطنه
في مواضعها وإذا جرت كانت سراغا في جربها وروى ان سلیمان عليه السلام غزا اهل مسون ^{نصيبين}
فاصاب لقف فرس وروى انه ورثها من ابيه واصابها ابوه من العالفه وقل خرجت من البحر ولها
اجحه فبعد يوما بعد ما صلى الاول على سريرها واستعرضها فلم ينزل بغرض عليه حتى شرب الشمس
وعقل عن العصر او عن ورد من الذكر كان له وقت العشا ونهتبه فلم يعلموه فاعتمت لما فاتته
فاستردتها وعقرها فقربا الى الله تعالى وبنى مائه فما في ايدي الناس من الخيل الجاد من نسلها
وقبل لما عقرها ابدله الله عز وجل جيرا منها وهي الروح الجري ما من **احبت** معناها
ابنت اي انت فعل الجبر عن ذكر ربي او جعلت حب الخير مجزيا او معنا عن ذكر ربي
وقيل ان احبت معنى لم تمت مثل نهر السواد احيا والخير المال لقوله انزل خيرا وانه حب
الخير للشهد والمال الخيل التي سغلته عن الصلاة او سمى الخيل خيرا كانتا نفس الخيل لتعلق الخير
بها كل صلى الله عليه وسلم الخيل تعفون في نواصيها الخير وسأل رجل بلالا عن اناس يسفون
من السابق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حاله الرجل اردت الخيل فقال بلال وانا
اردت الخير صلى الله عليه وسلم والتواري الحجاب بجاز في غروب الشمس والضمير للشمس ولم يجز
لها ذكر وقيل الضمير للصابيات اي نوارت بطله الليل ومن يدع الفاسير ان الحجاب جبل دون
قاف خمسين سنة تعرب الشمس ورواه **وطيف** مشرق نصرت اعناقها بالسيف
وقال شيف عراقها بالسيف وضمير اعناقها وهي شيف بالسيف الممثلة ومن رواه
بالسيف بعد وهمر وقيل مشها بيده اسحقنا لها واعجابا بها وقرى لساق لامن اللبس
قل من سليمان بعد ناملك خمسين سنة وملك بعدة العتده خمسين سنة وروى سليمان
فانك لئن ان عاشر هذا الولد امنت السحر علينا فقتله او تخله فخذ لك انصارا فخذوه
في المشابب فمراعاة للاوقد التي على رسته سياتيها على خطابه في ان الرسول كل على الله تعالى
فاستغفر ربه وتاب اليه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال سليمان عليه السلام

لا طوف في الليلة على سبعين امرأة كل واحد تاتي بفارس مجاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله
تعالى طاف عليهن فلم يقل الا امراه واحد فجات تسون رجل والذي عسى يد له لو قال ان شاء الله
لعانته في سبيل الله عز وجل في سنانا اجموع واما ما حكى من اخذ الشيطان خاتم سليمان ^{حلو}
على كوشى سليمان واجتماعنا بالله اعلم بحضه ه وروى ان سليمان بلغه ان ملك صيدول
وهي من مدن جزائر البحر وان لها ملكا عظيما لا يقدز عليه لخصيه بالبحر خرج اليه تجله الرخ حتى
اتاخ بها بنوده من البحر والانس فقتل ملكها وسبى بناله قال لها جراده كانت من احسن الناس
وجها فاصطفاها لنفسه واسلمت واحتمها وكانت لا ترقاد معها حزنا على ايها فماتوا الهاصون
ايها فكانت اذا خرج سليمان بعد واهى وجوارها فليجدون له فاخبر اصف سليمان عليه السلام
بذلك فكسر الصوت وعابت المرأة ثم خرج وحده الى امله ففرش له الرمامه وجلس عليه يحيى ويتضرع
وكانت له ام ولد يقال لها امينه وكان صنع خانه عندها اذا اراد جماع غيرها او دخول الحنلا
وكان ملكه في خانه موضعه عندها يوما واناها شيطان لا صوت يتكلم من فاعطته الخاتم فاجده
وحل على سليمان سليمان وعكث عليه الجن والطيرو والوحش وكان قد عبرت هيبته فاتي امينه ^{طلبت}
الخاتم فاكترته وطردته فمرت ان الخاتم قد اذركه فان يدور على البوت مكف واد اقال
فما سليمان حتى اعطيه الديات وسبوه ثم عد الى السماكين فاعطوه في كل يوم مائة فمكث على ذلك
ايضا صلبا ثم دعا عبد الوهن لامينه فانكر لطف وعظما بنى اسرائيل حكم الشيطان وسأل
عنه سليمان فماتت من اذبح امراته من اذبحها ولا يغفل من جنابه وقيل بل ينفذ حكمه
في كل ذي اذن فكما يتم ناز الشيطان وقد اعطى الخاتم في البحر فابلقته سمكه ووقعت السمكه
في بطنه فماتت بها كذا هو الخاتم ثم بيرو ومع ساجدا اور جمع عليه ملكه وجات صخر
من اهل اليمن فماتت على حيا او غيرها بالحدود والرضاص ودوى انقلا اراذ الله
فماتت من اذبح امراته من اذبحها ولا يغفل من جنابه وقيل بل ينفذ حكمه
في كل ذي اذن فكما يتم ناز الشيطان وقد اعطى الخاتم في البحر فابلقته سمكه ووقعت السمكه

سليط كما فوجني على نسا سليمان وعكن من وطهرن وما روى من الاسدي غفار من سلمن فهو
من عصية في عدم كشف احوال بينه حتى بعد الشيطان بها وهو لا يشعر واما الحاد
الماثل في منزله يجوز ان يحلف فيه الشرايع فجوز في سر بعد اخرى ومنه قوله يعملون له ما
نسا من محارب واما التهود لغير الله تعالى ولا رطن ان نبيانا ذن فيه واذا كان يعبر عليه فلا
لوم عليه والقينا على ربييه جسد ايات عن معني انا به الشيطان منابه
نوا ظاهرا هدم الاسدي غفار على اسنهاب الملك جربا على عادة الانسا والصلحن
في تقدم امر دينهم على امر ديانهم ولا تسهلون في امر اخرتهم قوله من جعلي اي من
سواي فان قلت اما يشبه الجسد والخرص قلت كان سلما ناسنا في بيت النبوه
والملكه وارثا لما فاراد ان تطلب من ربه معجزه وطلب على حسب الفقه ملكا زادا
على الملك المعتاده من كونها طارفا للعادة بالاعاخذ الاعجاز لكون ذلك دليلا على نبوته
وقيل كان ملكا عظيما خاف ان يلبه بعد من لا يحوط حدوده كما قال الملك الجمل
فما من عند فيها الابنه وقيل ملكا لا اسلبه ولا تقوم عرسه في وجهه ويجوز ان يكون
الطلع على ريق الملك كما مثلت على مصالح عديده لا بعدر على كل احد ومن حراه الحجاج
انه قيل له انك لحسود فقال احسد مني من قال لا ينبغي لاحد من عدلي **رحمنا**
لبنه طينه لا سر عرع وقل رحا طاعة له حتى الاصمعي عن العرب اصباب الصواب
ما خطا الجوات وعن رويده ان رجلا من اهل اللغة قصد له لسا لاه عن يد الكلب فخرج
اليها فقال ان تصيبان به لانه طلبنا ورجعا وقال اصابتك الله خير والشياطين
عظمت على الرجل وكل بناء يدك من الشياطين واخر من معطوف على كل بناء داخل
في حكم البدل ومبدل الكل من كل كاه كما نوا بنون له ما نسا من الابنه وخصوصا له
تسفر جوارا من المرحل وكان يفر من كل شيطان من ما يدين في التهود والصدق القيد وقل
جمع اديهم الى اعناقهم في اسلاسل ومنه هـ ومن وجد الاحسان عندك

اموالكم فتمت ان يفعل فادركنا العضمه فذكرت ذلك له فحلف وقل او هما الشيطان
انه اذا شرب الخمر برأفرضت له بذلك فحلف وقل واك له فمترت للشيطان بعاق
ووجدنا ه صابرا اعلمنا ه صابرا وسماء صابرا مع قوله مسني الضروا ان احمر
الراحمين لان هذا ليس ينسخط ولكنه شكوى الى الله والنجا اليه وذلك لاينا في الصبر ه
ابراهيم واسحق ويعقوب عطف بيان لعبادنا ومن قرأ عندنا جعل
ابراهيم وحده عطف بيان وعطف الباقي عليه ه لما كانت الاعمال بز اول بعضها بالأيدي
جعل الاعمال كلها بالأيدي كقوله خلفنا لم مما علمت ادنيا الاية وذلك هاهنا اول
الأيدي والابصار اي اول الاعمال الصالحة انا اخلصنا ثم خالصه
اي خصله خالصه انهم ه فسرهما بقوله ذكرى الدار او اخلصناهم بسبب هذه
الخصلة او بانهم اهلها دون غيرهم **الاجناس** جمع خير او جمع خير على العطف
كأبواب في جمع ميت او ميت وكل شيء من الاجناس **مهل** اذلو اي هذا النوع من الذر
وهو الفزان لما جرى ذكر الانبياء وائمة وهوابان من الشربل ونوع من انواعه و اراد ان
ذكر عيبه باب البحر وهو ذر الجنة وانها قال هذا ذكر وان للمفسر كما تقول الجاحظ
في كتابه هذا باب ثم يسرع في غيره والدليل عليه انه لما تم ذكر الجنة و اراد ان يسرع
في ذكر اهل النار قال هذا وان للطاعين وقيل معناه هذا ذكر جميل وسرف يمزون
به على سائر الملوك وقيل هذا ذكر من مضى من الانبياء ومن هو في وقت بعثته ومفتحة
حال والعامل ههنا معنى الفعل في قوله وان للمفسر وفي معناه صهر الجنات اي معصية
والابواب بدل من الضمير وقيل الالف واللام في الابواب بدل من الاضائة اي مفتحة لم يوافقها
قوله واستنقل الرأس شيها ه الا تراب اللاني ولدان في زمير واحد وقيل من
التراب لادوا بعض اشنانهم كاشناهم هو الصفاق ما يغسق من صفة اهل النار
وقيل اللحم ما حرق وجرع والصفاق ما حرق ويرده وعن الحسن ان القوم علموا انهم

حروا حروها ما حرق الله حراما وعلى العصاة اعمالا ما حروها ما حرق الله عنهم جزاها واخر

من مثله في الابد ازواج انواع واصناف من شكلة من شكل اللذوق والعداب ولو في

الاجماع للساده لولا انهم كانوا مومنين يقولون انما بعدون باضه لكم العن وقول المرخبه وتلقاه

مرحبا اي صادقت منزلا رجبا واسعا ونقول من يدعو عليه لا مرحبا اي لم يصادف من لا رجبا

وقل هذا كلام الزبائنه للفاذه والساده معا وانما قبل هذا من كلام الحزبه مخجون على الل النار واما

قولهم لا مرحبا بكم انتم قد دعوتنا فهدنا بقوله الاباغ للساده هو قول الجمع ربنا من

قدم لنا هذا فؤده عند اباضه في النار رجلا فقرا المومنين

كتاب وبلاك وان يسعودو عنهم كانوا اذامروا ابنا نضك عليهم وقول هو لا من

الاشرا لانهم من عبول النيران الريفعه وكان عددهم جمله اشكنا ثم دخلت

الاسمها على ايت الوصل منطقتي في الدرج واذا ابتدأت قلت اخذنا ثم ومثله اضلعى

ولذلك اقرى على ما ذكرنا ومثله ام واغت عنهم الاصل له وجها من احد جانبي المراد

الاشرا لانهم من عبول النيران الريفعه وكان عددهم جمله اشكنا ثم دخلت

الاسمها على ايت الوصل منطقتي في الدرج واذا ابتدأت قلت اخذنا ثم ومثله اضلعى

ولذلك اقرى على ما ذكرنا ومثله ام واغت عنهم الاصل له وجها من احد جانبي المراد

الاشرا لانهم من عبول النيران الريفعه وكان عددهم جمله اشكنا ثم دخلت

ومعنى **اذ خضعوا** وقت اخصاصهم واذ قال يدل من اذ خضعوا والمراد
بالملا الاعلى اصحاب القصة اديم والملائكة واليس والمقاولة ظاهرا كانت من يدى الله
المذكورين كلهم فاجابوه ولكن بواسطة ملك هللك صحت نسبة للمقاولة الى الله والى الجليل المذكور
ففعوا الخروا واكل للاحاطة واجمعون للاجتماع وقول العشرى ان كل للاحاطة واجمعون للاجتماع
في وقت السجود فيه نظر وقد ذكر الميرد وقال التوليد بعيدا امر ازيد اعلى ما اذ به وجوده لادبر
على وجه الكبرياء لا على وجه العباده وانما استثنى اليس ولو كان من الملائكة لانه امر بالسجود معهم لادبر
فصار مما شوروا به للملائكة وكان من الكافرين وصار مما جرى من الكافرين وكان يدل على
افتراق مضمون الكلمتين الماضى وليس فذلك تعرض لاطماع ذلك المصطفى ولدوامه وقد تقدم
وجه الجازم في قوله **لما خلفت بيدي** وقيل قوله بيدي اي بعد واسطه وهو بعيد
وقد اجاب اليس بانه من العالمين بقوله عن ادم انا خرمه واخرج منها من الجنة
اول السموات او من الخلفه التي اذنت فيما فخر خلقه فعثر الله خلقه فاسود بعد ما كان
ابيض وفتح وجهه بعد ما كان حشنا واطل بعد ما كان نورا والوجه المحمر وهو
الطرد ووقيل الهمز المتحرك وقوله **الي يوم الدين** يومه لانه اذا اجاب يوم الدين انقطعت
العمه عنده وليس كذلك فانه اذا كان يوم الدين موعده وما قدم من الاموال والنفوس فيضاف
الى اللعنه امور اخرى فيقطع انفراد الجزاء باللعنه فان ملكها الوقت المعلوم الذي اخص به الله
اليوم فلك الوقت الذي يتبعه الفتح الاول وذلك الوقت جز من اليوم وقوى **والحق**
والحق سببها والاول مشهور على حد في قوله الفتح قوله الشاعره
ان عليك الله ان يتلعا وجوابه **لا ملائ** والحق انك معتز من بين
الفسم والمفسر عليه ويرفعها على الاولك منذ اجدوا والخبر بما في لعنك ووجه
على الاولك مفسر على حذف منه حرف الفتح ليعول افعالها والباقي حكاه في اللغويين
وقوى رفع الاولك وقوى مع نصب الملك من ملكك من الشايطان وقوى

اي قضي لكم وقد ران قضاهاه وقسمه بموصوفه بالزول من السما وحتت بيت في اللوح المحفوظ

كل كان في اليوم الغنمه وقبل لا تقبس الحيوان الا بالسان والنبات الا بالما فال ما به قوام الحيوان

ويخلقها في الجنة ثم ازلها بمائة ازواج اصناف ذكر وانثى من الابل والبقر والضان

والمنخر والاربع ارجل والاشتر والاسود فهو ونزل قال الله تعالى فخل منه الزوج من الذكر

والانثى خلق من بعد خلق حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة لحم من بعد عظام

عاريه من بعد مضع من بعد علق من بعد نطفة والظلمات الملائكة البطن والرحم والمشييه

وقيل الصلبي والرحم والبطن ذلك الذي نقل الطف من طور الى طور وفي نصر فون

مكن بعدكم عن عبادته في عباده مخلوقاته ان تكفروا فان الله عنى عنكم عن ايمانكم

وانتم المتخارجون اليه لا يستبشاركم بالكفر واشتموا من اليمان ولا يرضى لعباده

الكفر لانه يوقع في الملكة وان تشكروا يرضه لكم لانه يودى لا النجاه فاذن

ما رضى تشكركم ولا كفركم الا لعلكم تاتقون لانه يعلم ان الله تعالى مطلقا الذي لا يجوز

عليه الخلق ولا اصحابنا اهل السنة ولا يرضى لعباده الذي يصلح ان ينسب اهل البيت وهم الصالحون

فهم الصالحون الذي اريد به الخاص ومعنى هم المذكورون في قوله ان عبادي ليس لك سلطان

يرد المعصومين لقوله عتقتهم بها عباده الله يريد الصالحين منهم تعالى الله عما يقول

الظالمون ولا ادعوا اليهم اذا حوالة نعمته منه قال لا اوتى خايل المال اذا كان

مكافرا وشركا وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحول احواله الموعظة ويجوز ان يكون المراد

صالحا لا حورا اما قال العاصم بن عنان ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان النبي مبعوث

بما احسن الله له من نعمته في الدنيا والآخرة وما يعنى من قوله وما خلق الذكر والانثى

الا ليعلمن ان الله هو الذي يبعث من يشاء وما تعلمون ان الله تعالى له علم الغيوب

وما يعلم ما بين ايديهم ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما يشاءون وقيل

ان الله تعالى خلق الانسان ليعلم ان الله هو الذي يبعث من يشاء وما تعلمون ان الله تعالى له علم الغيوب

١٢٠
فَلَمْ تَمْنَعْ كُفْرَكَ فَلَوْلَا أَمْرٌ تَهْدِيدٌ هَوَّلَهُ قُلُوبٌ مَسَّعُوا فَإِنْ مَصْرَكُمْ إِلَى النَّارِ وَبَالَغْتُمْ فِي
خَدْلَانِ هَذَا الْكَافِرِ فِي قَوْلِهِ فَلَمْ تَمْنَعْ كُفْرَكَ فَلَوْلَا قَائِمَةٌ بِأَمْرِ لَا يَرِيدُ حُدُوثَهُ مِنْهُ ه
قُرَى أَمْرٌ هُوَ قَائِمَةٌ بِالْحَصْفِ عَلَى ادِّخَالِ هَمَزِ الْأَسْفِهَا مَرَّ عَلَى مَنْزِلٍ وَبِالشَّدِيدِ عَلَى إِدْخَالِهَا
عَلَى أَمْرٍ مِنْ مُنْتَدَا وَخَبْرٌ مَحذُوفٌ أَيْ أَمْرٌ هُوَ قَائِمٌ لَهَا وَبِالشَّدِيدِ وَبِالشَّدِيدِ لِلدَّلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ
وَهُوَ جَرِيٌّ ذَكَرَ الْكَافِرَ قَبْلَهُ وَقَوْلُهُ مَلَّ كَسْتَوَى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ
وَمِنْ مَعْنَاهُ قَائِمَةٌ أَفْضَلُ مِنْ هُوَ كَأَفْرَأُ وَأَيْدِي الْأَفْضَلُ مِنْ هُوَ قَائِمَةٌ وَالْقَائِمَةُ الْقَائِمَةُ
مَأْتِيَةٌ عَلَيْهِ مِنَ الطَّاعَةِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طَوْلُ الْعَنُوتِ وَهُوَ
الْعِيَامُ فِيهَا وَمِنْهُ الْعَنُوتُ فِي الْوَتْرِ لَانْدَادِهَا لِلصَّلَاةِ سَاجِدًا أَوْ قَائِمًا حَالًا
وَقُرَى سَاجِدًا وَقَائِمًا رَضِيَهُمَا عَلَى أَنْدَ خَيْرٍ عَدَّ خَيْرًا وَالْوَاوُ لِلجَمْعِ مِنَ الصَّفِينِ وَإِنْ مِنْ لَمْ يَجْعَلْ
بِعِلْمِهِ فَلَيْسَ بِعَالِمٍ وَجُوزَانٌ كَوْنٌ مُشْتَبِهًا أَيْ كَمَا لَا يَسْتَوِي الْعَالِمُ وَالْحَاطِلُ لَا يَسْتَوِي الْعَائِلُ
وَالْعَاضُونَ وَفِي تَرْجَمَاتِ عَسْمَانَ بْنِ عَمْرٍو أَيْ جَدِيدٌ مِنَ الْمَغِيرِ الْمَخْرُومِ وَعَنْ الْحُسَيْنِ
أَنَّهُ سِئِلَ عَنْ رَجُلٍ تَمَادَى فِي الْمَعَاصِي وَكَرَّ جَوَابًا فَقَالَ هَذَا عَنِّي وَإِنَّمَا الرَّجُلُ قَوْلُهُ وَتِلَاوَةِ
الآيَةِ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا مُتَعَلِّقٌ بِالْحَسَنَةِ لَا بِحَسَنَةِ مَعْنَاهُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ
الدُّنْيَا حَسَنَةً فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ مَوْجُودٌ لِجَنَّةِ أَيْ حَسَنَتِكُمْ تَدُلُّ عَلَى عَظَمَةِ مَا يَتَابَعُونَ
بِهِ وَإِنَّ شَيْئًا لَا يَقْدَرُ هُؤُلَاءِ وَتَدُلُّ عَلَى حَسَنَةِ حَسَنَةِ بِالصَّحِيحِ وَالْعَاقِبَةُ
وَمَعْنَى تَعْلِيْقِهِ حَسَنَةً أَنَّهُ لَوْ بَاطَرَ كَانَ صِفَةً فَإِنَّا نَقْدِمُ دَلِيلًا عَلَى مَوْجِعِ الصِّقَةِ فَلَمْ يَجْعَلْ
الْعَاقِبَةَ بِالْعَلِيقِ وَارْتَضَى اللَّهُ وَأَسْبَعَهُ لَا عُدْرَةَ لِلْمُفْرَطِينَ فِي الْأَحْسَانِ وَنِ
ضَائِقِينَ فِي بَلَدٍ أَنْ يَمُنَّ إِلَى الْأَحْسَانِ فَلَيْهَا جَرَّ فَإِنْ رَضِيَ اللَّهُ وَأَسْبَعَهُ وَقِيلَ هِيَ
الَّذِينَ كَانُوا مُسْلِمِينَ وَنَمُّ فِي بِلَادِ الْمُسْتَرِينَ فَأَمْرٌ وَأَبَا مَهْجَرٍ لَمْ يَكُنْ رِضًا لَهُمْ وَأَسْبَعَهُ
الآيَةَ وَقِيلَ هِيَ جَنَّةُ هـ وَالصَّابِرُونَ الَّذِينَ صَبَرُوا عَلَى الْإِزْوَاقِ وَالطَّائِفِينَ وَمَشَارِقِهِمْ
بِعِزِّ حَسَنَاتِهِمْ لَا عَاسِرُونَ عَلَيْهِمْ وَهَلْ يَغْنِي مِجَالٌ وَلَا يَمِيزَانِ جَنَّتَهُمْ جَنَّتَهُمْ

ويعرف علم الجنة عرفا وعن ابن عباس رضي الله عنهما في الحساب وفي الحديث نوني ياهل

والركوع والنجح فهو من اجورهم بالموارن ثم نوني ياهل للبل لا يصب لم يبران ولا يشر لم دون ان وصب

علم اجري صيا حتى يود اهل العاقبة ان اجنادهم لو كانت في الدنيا وصب للمبارض طارون من

اجر الصابرين **فلان في امرت** بخلاف الدين وامرت بذلك لاجل ان اكون اول

المسلمين اي مندهم وساء لهم الى الجنة ولك ان تحمل الامم من قبل مثلها في اريدت لان اصل

ولا يراذ الامع ان خاصة دون الاسم الصريح اول المسلمين اي فزما في وان اكون اول المدعون

الى الاسلام السابقين اليه وامرت ان اول من سبق قومي الى الاسلام ولا اكون ممن توسر

بشيء وتعمل خلافة **قل لله اعبد** اي احصد بعبادته **قل ان الكافرين الخسران الذين**

خسروا انفسهم فاقوموا في الهلكة وخسروا انفسهم لانهم ان كانوا هارا اخذ خسروا

خسرانهم وان كانوا مؤمنين خسروا من غيرهم فزما في انهم خسروا بعد ابد اول فقد بالغ في خسرتهم

في جملة جلد مستأنفة وصد وما حرف التثنية ووسط قوله هو وادخل الالف

والايم في الخسران وصدمة كونه مبينا ومن **كسب ظلم** هي ظلمهم وهي ظلال الخسرون

يعلمون ان الطغوت جعلت من الطغمان كمال الكون والرحموت طلع على الجمع وعلى

الغروب على الذروريت **اجتنبوا الطغوت ان تعبدوها** وقال في بذر ما قد

انزلوا من الله على القلوب والافئدة والجمع والذم لهم واولنا وهم الطاغوت ان تعبدوها يدك

كسب اليك من البشري في الحيوان لا يشرتم لللاك وهم داخلون عليهم كل باب

وقد جردت اليك من اولنا في ايماننا وفي الايمان فليست من اجسده

تتارون وابتعدت عن اثارها والواحد من ايمانها وابتعدت عن اثارها المندوب

من اجل ذلك **اجتنبوا الطغوت ان تعبدوها** وقال في بذر ما قد

انزلوا من الله على القلوب والافئدة والجمع والذم لهم واولنا وهم الطاغوت ان تعبدوها يدك

كسب اليك من البشري في الحيوان لا يشرتم لللاك وهم داخلون عليهم كل باب

وقد جردت اليك من اولنا في ايماننا وفي الايمان فليست من اجسده

أَمِنْ حَوْلِ عَلَيْهِ نُورَاتٍ تُوَدِّدُ أَبْعَدُ مِنْ أَمَا بِمُحْضُوعِهَا سَاعِدٌ لَمْ يَنْقَدِرْ عَلَيْهِ أَحَدٌ عِثْرَكَ ٥

بِحَرِيٍّ مِنْ حَيْثُهَا الْإِنهَارُ أَيْ مِنْ حَيْثُ الْغُرُوفِ كَمَا بَحَرِيٍّ عَلَى السَّهْلِ مِنَ الْأَرْضِ مِنْ عِثْرِكَ

تَنَاطُوتٍ فِي ذَلِكَ وَعَدَّ اللَّهُ مَصْدَرُ مَوْلِدٍ لِأَنَّ قَوْلَهُ لَمْ يَنْقَدِرْ وَعَدَّ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ

مَنْ كُلِّ مَا فِي الْأَرْضِ فَهُوَ مِنَ السَّمَاءِ لِقَوْلِهِ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَ

سَبِيلًا فِي الْأَرْضِ فَسَلَكَ نَظْمُهُ بِنَاسِخٍ فِي الْأَرْضِ عِنُونًا وَالسَّلَكُ الْحَطُّ الَّذِي يُخَلُّ فِيهِ

الْحَرَزُ بِمَجْزُءٍ نَمَّ حِفَافُهُ ثُمَّ جَعَلَهُ حُطًّا مَاءً أَيْ رَيْسًا وَهُوَ إِذَا نَمَّ إِدْرَاكُهُ

وَأُرِيدُ تَقْلِيحَهُ وَخَلِيسَةٌ زَيْبُهُ أَيْ مَنِ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ نَظِيرُ

أَمِنْ هَوَاتٍ فِي حَذْفِ الْخَبَرِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أَيْ مِنْ أَجْلِ ذِكْرِهِ بِمَعْنَاهُ اسْتِمَارَتْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ

وَقَوْلُهُ عَنِ ذِكْرِ اللَّهِ أَيْ غَلِظَتْ وَجَعَتْ عَنِ الْإِنْقَادِ إِلَيْهِ وَالطَّاعِمُ لَهُ وَقَوْلُهُ مِثْلًا فِي

أَيْ تُثَبِّتُ فِيهِ الْعِصْمَ وَالْمِثْلَ وَالشَّاعِلُ عَلَى اللَّهِ وَعَلَى مِثْلَيْهِ أَيْ مِثْلُهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ

وَجُوزَانُ يَكُونُ بَعْضًا عَلَى التَّمْيِيزِ بِنَدْوِيٍّ مِثْلًا بِمَا مِثْلًا فِي هَوَاتٍ رَأَتْ رَجُلًا حَسَنًا شَابِلًا وَإِنَّمَا

وَإِنَّمَا ذُرَّتِ الْعِصْمُ وَالْمَوَاعِظُ لِأَنَّهَا لَمْ تَذُرَّتْ كَانَ أَوْ قَعَهَا فِي التَّفْسِخِ وَاجْدَرُ بِالْقَبُولِ

وَعَدَى تَلْبِيسٌ بِأَنَّ قَوْلَهُ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ أَيْ بِإِقْدَادِهِ ضَمَّتْهَا فَغَلَبَتْ بَعْدِي بِأَنَّ وَمَنْ

يُضِلُّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ لَهُمْ يَفِي حَيْثُ وَشِبْهُهُ كَمَا فِي تَطَائِرٍ وَالْحَافِظُ مِنَ الضَّرْبِ

إِذَا اسْتَقْبَلَ بِالسِّيفِ مَسْلُوكًا لَأَنْقَاءُ بَيْنَهُ وَإِنَّمَا فِي الْأَخْرَجِ فَالْمَعْدُ بُولُ مَعْلُولُهُ أَيْ مَعْلُومٌ

أَعْنَاءُ فَمِنْ غَيْرِي بِوَجْهِهِ بَعْدَ أَنْ كَانَ شَقِيًّا وَجْهَهُ وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالْوَجْهِ الْجَمْلَةُ وَقَالَ لَمْ يَسْمَعْ

لَقِيْتُمْ بِذِي قَوْلِهِ مَا لَمْ يَكْسِبُونَهُ قَرَأْنَا عَنْهُ بِحَالِ مَوْلَدِهِ لَهْوَالِكِ حَائِي رَجُلًا صَالِحًا

وَجُوزَانُ مُنْصَبٌ عَلَى اللَّحْجِ عَيْرُ ذِي عُرُوجٍ بِرَأْيٍ مِنَ النَّاسِ وَالْإِخْلَافُ أَيْ لَيْسَ فِيهِ

إِعْرَاجٌ فَطُ وَقَالَ الشَّاعِرُ هـ

وَقَدْ أَمَّا لِيَقِينُ عَيْرُ ذِي عُرُوجٍ مِنَ الْأَلَةِ وَقَوْلُهُ غَيْرُ مَكْدُوبٍ

صَرَبَ اللَّهُ مِثْلًا عِدًّا أَعْمَلُوا كَمَا جَاءَهُ شَيْءٌ الْخَوَالِمُ وَمَقَاصِدُهُمْ مَجْلِبُونَ كُلُّ وَاحِدٍ

منهم يريد من ذلك العبد خدمة تامه ومتى ما عرض خدمته شوقه فوالله عشتاشا
ورجلا الخ لاله سيد واحد قد عرف مقاصده فتمه جمع فاق الرجل احسن حالا وقوله
فيه شركا متعلق بمشاهير والاشيا الاخرى فوجله رجلا لان المراد والصبى قد
يطلق من مقاصد شديد ما قوله الخ غلب فيه ضمير المحاطب على العنيه واخصامهم
يقول الاباح للقاء انا اطعمكم وبقول السادة انا اطعمنا المشيا طين وملا اخصام
جمع اهل الموقف وقد قال عبد الله بن عمر لقد مررنا من وحن متلوا هذه الاية
وقول كتمت عنكم ونسبنا واحدا وديننا واحدا حتى راينا بعضنا يضرب جوه بعض بالسيف
فقرنا انها نزلت علينا اذ جاءه فاجاه بالكذب متوى الكافر من شربه
الى الذين كذبوا على الله ولذنبوا بالصدق قوله اولئك هم المنفقون يقول
الى النبي صلى الله عليه وسلم ومن تابعه لوقوله ولقد اتينا موسى الكتاب لعلمهم به فقول وجوز
ان زاد كالتى جانا الصدق في رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالذنى صدق به ابتاعه وقراء
لن يكونوا الذين جانا بالصدق وصدقوا به ليعلم الله عنهم اسما الذى عملوا
به في الله انهم على عشتان الله جعل علمه نسيان فحاولوا ذلك الحشنة اذ اخلصها العبد
كونه كذا ليعطيه الخواتب ولما لم يعلم فبمن لان الشئ بالفضيل للين واوضح
كانت عيشة يريد النبي صلى الله عليه وسلم ومن فرأعباده اراد الابناء والمواسن
وغيره فوجله بالذنى من ذنوبه من الاضغان وقد بحث رسول الله
صلى الله عليه وسلم حال اللذنى الغزى لكثير ما فعل له شائها الى احدى رجاها خالد
انها شئ لا يتا ونها شئ فكثيرا خالد وموتوك ه
فرد ذلك لاسما ان اناب الله فله انك
فان من ذنوبه من ذنوبه وقوله بعض روى اتمام وعيد من ذنوبه وعند
فان من ذنوبه من ذنوبه وكثيرا خالد وموتوك ه

وبالأضحية على الخفيف وقوله بل هرس والآن نؤمن بحل العجز فدلّ وشفهم بالانوية على
 العجز عن شغل الضر وجلب المفعول على كائنكم أي على تكبيركم فان قيل لا قبل
 اني عامل على مكاني قلت قل ذلك تولد اوايد انا ما كانه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رزاد اكل وقت وحين ولن يزال كما في الدرجات العلى قوله تعالى الله يتوفى
 الانفس حين موتها اي متى عليها ما هي يدور له حساسه ويتوفى الانفس
 التي لم تمت في المنام فاذا وقت العظم امسك النفس التي قضى عليها الموت وارسل الاخرى
 الى اجل مسمى لا اعضا اجاطها المكتوب بها وعن ابن عباس ان سيدنا الانسان روحا
 ونفسا فعند اليوم يتوفى الانفس وعند الموت يتوفى الارواح قل لله الشفاعة
حينئذ انما يعطى الشفاعة من اهلها الاذن من الرحمن عز وجل ولا ينفع
 الشفاعة عند الامن اذ له والباقي ان يكون المشفوع فيه مرضى لقوله ولا يشفعون
 الا لمن ارتضى ان يشعروا لم الشفاعة ولو كان الذين استؤمنوا لم لا يهلكون شيئا ولا
 يعقوبون قل لله الشفاعة **حينئذ انما يعطى الشفاعة من اهلها** واذ اذكر
 الله وخلق اسماءت هبوط الذين لا يؤمنون بالآخرة ولم يذروا
 معه الهمة اسماءت اي حضرت ودمت قوله اذا تم فاستبشرون
 فاجابتم السرور وامسكتم قلوبكم ورجعتم الى الله عز وجل صلى الله عليه
 وسلم ان يلقى الله معاك قل اللهم فاطر السموات اي شاقا وفعال قطرة
 نابت البعير اذا شق اللحم وخرج وعن ابن عباس ما كنت ادرى ما فاطر السموات
 والارض حتى احضرت الى رطلان في يدي فقال احدهما هي يدي وانا فاطرهما اي ابدات
 حرمها فان قلت ما العاقل وقوله واذا ذكر الله قلت المفاجأة لقوله اذا هم
 يستبشرون رسول الله صلى الله عليه وسلم وشق عليه خلاصهم فامر الله
 ان يلقى اليه ويبدأ لهم من الله ما يكونوا يحسبون هذا في العبد

هو له في الوعد فلا يعلم نفس ما احوى لم من مع اعين قوله **وبدأ لهم سبب ما اسبوا**
وحاق اي حل ونزل هم ما كانوا اسبوا من من العذاب فاذا امتس الاسنان ضر

دخاننا اذا حولناه الخول مخصوص بالفضل يقول خو لن فلان ما الا اي اعطاني بغير جزا
علي علم اي اعلم من الله سبحانه باسحقائي له بكون قول انا اوسيه على علم عدني وقال علم من الله
بمعروجل ياني لذلك والضر في اوسيه الله المومنه ونهم مناشي من البعده وجزمن اجزاها يعنى للس
عطا ونانا ابك خو لا بل هي منه اي هذا الاعطاء مما هو منه والفروع من الواو في قوله في اول

الشون وادامس للاسنان ضر وبن الفاروي بين الاية ان الفاها معنا وقت مسيه عن قوله
واذا ذكر الله ومن استمارت ملوب الدين لا يومنون الاخر الايات تعنى فر تبوا على الامر خلاف
ما نطقنا من اموارنا من رايهم الذي يفهم ولم يستمر وامن ذكر من ضر اقرب من بقية قوله
قد فاما الذين من قدام فلم يعين عنهم كسبه مشاوا وضربوا القتل يوم يدين والخط

الذي ليس من غيبه نطق والذات في اولم يعلموا ان الله عطس الرزق
ان كتابا وقدره دل باعباد الدين امر قوا على انفسهم جنوا عليها بالاسراف
العاضي والذين من غيبه نطق الفوت جيا لم يشاوهن الاية مطامحة في العتوقا نوايه
ليس اسبابا ومما اشعروا الحزن ما اترك لكم من ربكم قوله تعالى فليست

عليك الا ان تستعملوا القول بمقتضى حسنة ذلك ان يقول نفس ما نزلت من انك النفس
والراد بها بعض الاشياء وما المتغايرة في الكفر ولما التفاعله للحر والاولى العذاب العظيم
والذي تدرجه احوالهم وقوله ان يقول جيب الحزن المراد به نفس وسند بل المراد به النفس
وهو قوله في القاسم ه وقد اترك البشر من حضرت الامام له ه وان لجنب للجانب

والمناجاة في تلك الاوقات في حوزة من الاوقات
ان العلم في حق ما هو في كتابك وقطع
ان العلم في حق ما هو في كتابك وقطع

وموضعه نصب على الحال قدس اي فوطت وانا ساخره قبل كان سبي اسرايل رجل له مال سول
 اليه الشيطان العمل المعاصي وعزم ان يتوب اذا جاء الموت فلما جاء الموت تاب فلم يشفه بوبه
 وانزل الله حبره في القرآن فان فل لم فصل من قوله لو ان الله هداني لغير هذا لكان من الخاسرين
 قلت حكى امانى النفس على تربتها فحكى المحشر اولام تمنى الهدايد حث لا يسمع المني ثم سوال النبي
 حث لا يجاب وقوله بلى جواب لغير منفي لكنه في معنى المنفي فقوله لو ان الله هداني لغير هذا
 الهدى قوله ترى الذين كذبوا على الله وصفوه بما لا يملكون جلاله من الشرك والولد
 وجوههم مسودة في موضع الحال ان كانت رونه عن ومفعول ثان ان كان مراد
 القليل بمقتازهم بنورهم مما طلبوا لا يمسيهم السوء ولا عملهم الجليل لانها
 مستأنفة ومن هو منصوب على الحال له مقاليد من باب الكايم هو قوله لو ان من شئ الا
 قيل ليس للمقاليد مفرد وقيل واخر ما قيله وهي المناسخ قوله والذين كفروا ائمة نحو قوله
 وبكى الله الذين كفروا روى ان عثمان بن عفان رضي الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 هي لاله الا الله والله اكر وسبحان الله وبحمده واسمعين الله ولا حول ولا قوة الا بالله
 هو الاول والاخر والظاهر والباطن بين الخير والشر وهو على كل شئ قدير قال المشركون
 للذي صلى الله عليه وسلم اعبد المشائسة وعبد الملك سئد من لاهن الله الابد وقوله
 تأمروني باعبد اصله ان اعبد حذف ان كما في قوله ه الا انها الزكري احضرا لو غا
 فان قلت لم افردتم جمع ثم عاد الى الافراد بقوله ليس اشركت قلت موفوك هياتا الامير
 حلة اي هاكل واحد منا حلة ويجوز ان يراد ولقد اوحى الكل واحد واحد من الانبياء ليس
 اشركت الا بقوله بكل الله فاعينك رد لما امر به من عبادة المصنوع فحذو الشرط
 وجعل مقدم المفعول عوضا منه ه روى ان يهوديا قال تخضعوا للنبي صلى الله عليه وسلم
 ان الله حبسك السموات يوم الغيث على سبع والارض على سبع والسموات والارض على سبع

على اصبع من هذين ونقول ان الملك فطركم صلى الله عليه وسلم نجما مما قال الحجر وهذا السمي
علم البيان الخليل وهو ان يفهم من معاني الكلام عظم قدره الله وان من الاجرام العظيمة
له كافتاد ما هو على الاصبع من غير تصوير شي يشبه الاصبع ولا شي يشبه الهز ولذلك لا يتصور
وجوده في قوله والارض جميعا فضنه لا حقيقته ولا حجار ابل حكايه هذا الكلام بصوت
في الشمس الجلالا وعظما وذلك والسموات مطويات بيمينه والمراد بالارض الارضون السبع
وتشهد لذلك قوله والارض جميعا وقوله والسموات وانما اقدم جميعا باول وهله قبل يحي
الحجر علم ان ليس في الارض حجار جاع فضينه والقبضه المرة من القبض بقوله هيضت
قبضه من الوسوك والقبضه بضم القاف هو الشئ المبتوض باليد وقوله اعطى قبضه
بالفتح تسمية بالمصدر مطبوتات قبل ان يطلعته من غير منازع بيمينه
قد زيد وقيل هيضه فانه تعالى اقم لطوتها واذا عرض مثل هذا المفسر على
اصحاب علم البيان لم يوافقوا ولم يرضوا به راسا وترانم يخذون عن قول السامع من له
وغيره من علم البيان على ما يرون وقوي معلومات على علم السموات في حكم الارض وقد حوتها
من القبضه وضمت المطويات على الظلم وقوي قانما يظرون معلوم ابصارهم في
الحيات واليهوت اذ ادهسه ما يكرهه وقبل يظرون ماذا يفعلهم ويجوز ان
يكون قوله اذ ادهسه ما يكرهه في كل مكان واجد كل شئ مما يدرى ما اصنع قوله
قالوا سبحانك الارض من دون ربها اي تعجبنا ان الظلم ظلمات وفي الحديث
ان الارض من تحت قدمي الرحمن والارض بالمدح ختمها بقوله وهم لا يظلمون قوله
قالوا سبحانك الارض من دون ربها اي تعجبنا ان الظلم ظلمات وفي الحديث
ان الارض من تحت قدمي الرحمن والارض بالمدح ختمها بقوله وهم لا يظلمون قوله
قالوا سبحانك الارض من دون ربها اي تعجبنا ان الظلم ظلمات وفي الحديث
ان الارض من تحت قدمي الرحمن والارض بالمدح ختمها بقوله وهم لا يظلمون قوله

ذاه

على الكافرين قوله علمنا شقونا قوله تعالى وسينزل الذين انفقوا منكم
الجنة زمرا لانهم يذهبون الهارا بينكم وسنوفهم للاسحجال ثم الى ذرا الكرامه و
الكفار بلهوان وهكيت الواو في قوله وفتح في سوق بل الجنة لان اهل الجنة يفتحون ابوابها
فل قدومهم وعادة المنزل للاصبياف ان منى منى على الحسن الوجوه قبل قدومهم وليست
واو التثنية كما زعموا بدليل قوله تعالى حثت عدنان معجدهم الابواب قوله تعالى طيبتم
اي من قس المعاصي والخطايا وقوله خالد بن خالد من حال مقدرة وقوله واورثنا الارض
ملكنا انما وقوله حافين محذرين من حول العرش بفسر سورة المؤمن
بسم الله الرحمن الرحيم قوله تعالى التوب هو الرجوع عن المعصية قاله ابي
وتاب وقاب معنى رجوع قوله تعالى في الطول الاصل والزيادة يقال
كأن فلان على فلان اذا فضل عليه فان قلت لم يرفق بين الصفات فجعل بعضها كبر بعضها
معتد به قلت اما عاقب الذئب وقابل التوب فما عتد به ان لا يظلم بوجهها حدود العطين
بل هي صفة ذئبه لولا صفة العبد ولما قوله سئل عن العتاق في شك لا يدق
معنى حدود الفصل وقد جعله الواحساج بدلا والحكم بالبدلية دون ما سواه من
الصفات المعترضة بكم والوجه انك اذا اثبت ان هذا بدلك فذلك على الكل حكوم
عليه بالبدلية ولا يزاد ان هو عند عتاقه يوصف بالخطير فيكون الجمع بينهما
سجلا مستحاشا وقال على الجاهل من ابا عبد الله بنهم فان والى ابي جلدك الجوال
باللؤلؤ والتمس بها وتدل على ذلك قوله وجدك بالمال الجوال الجوال الجوال
فيما على شكها وتفصيلها فان عتاقه لا يصدق من وسجوا في قوله لا يصدق بكم
احكامها من انما على انما اولها وانما في عتاقه من عتاقه في قوله لا يصدق
فانما في قوله وقالوا انما في عتاقه من عتاقه في قوله لا يصدق
ثم ذكر من تقدم من كماله في كماله من عتاقه من عتاقه من عتاقه من عتاقه

عليه

قوله والاحزاب هم الذين عزوا على الرسل وعاندوهم وعادوهم وهم عادوهم وعادوهم وعادوهم وعادوهم

قوله تعالى وهمت كل امه اي من هذه الامم برسولهم لياخذوه اياهم

والاخذوا اسيروا قوله تعالى وكذلك في محل رفع بالابتداء مقدرين ومثله ذلك حفت

كلمة ربك ه روي في صفات حمله العرش انما نزل على عظيم خلقهم في بعض الروايات

ما خلق الله خلقا اعظم من اسرافيل وانه ليقبل من عظمه الله حتى يكون كالوضع وهو العصفور

الصغير وقوله ويومنون به ذلك على الواحد الا انك جففته ليت الله وحل ملو منول

ها وصدحون وهؤلاء حمله العرش لسرف للملائكة وهم يومنون بالله ولم نقل لشاهد ونه ه

تسألون الله تعالى للمغفرة لبي ادم وفي ذلك الشريف لصفة الايمان وانها من اعظم صفات الصالحين

قوله وليت خضرون للذين امنوا فيه دليل على ان صفة الايمان اذا جمع بين

شخصين يجب ان يكون ذاعبه للنصيحة وان يستغفر له نظهر الغيب وان باعدت اما كنهه

ومماوت اجناسهم فانه لا يشترك من سماوي وارضي ولا بين ملك وبشر ومع ذلك لما

جمعهم صفة الايمان استغفروا من السموات والارض والشفق فان ذلك السعة

من صفات الاحكام والله تعالى عن ذلك وقد وصف نفسه بولد ومفت كل شيء رحمة

وعلم فان الاصل وسعت رحمتك وعلم كل شيء والواسع هي الرحمة والعلم وقد اتفق فيه

على ان الرحمة اوسع من العلم فانها لا تحصى ولا تقيس ولا تقيس ولا تقيس ولا تقيس ولا تقيس

ان يقولوا ان العلم الذي يوازيه من صفات المنفعة من حيلها والواجب ان يكون ذلك في الصفات

فانها اذا روت وتغيرت الصفات اي العقوبات فذلك ومن صلح بقوله صلح

فصلح في صلح الله فهو صلح والفتح اوضح قوله بلفظ اللين مبتدأ خبر

الاول والاعمال من صفات الاول والاعمال من صفات الاول والاعمال من صفات الاول

الاول والاعمال من صفات الاول والاعمال من صفات الاول والاعمال من صفات الاول

الاول والاعمال من صفات الاول والاعمال من صفات الاول والاعمال من صفات الاول

الاول والاعمال من صفات الاول والاعمال من صفات الاول والاعمال من صفات الاول

أكبر من مقتكم واذ تدعون لتعمل بالمثل فاستد البغض فوضع في موضع البلغ الا تكرروا
 قوله ربنا امتنا اثنتان اي اوجدنا امواتنا ثم احببنا في الدنيا ثم امناها ثم احببنا
 في الاخرة وقد حكى عن ابن عباس واني ذراهما فالامر بالاماتين والاحياء من قوله وكنتم امواتا
 فاحياكم ثم مميتكم ثم يحيدكم فان قلت كيف صح ان يسميهم وهم في العدم امواتا قلت هو قولك
 سبحان من صغر جسم البعوضه وكره جسم الفيل ونقول لمن عرفك بيرا وسبح اسفله وصيق
 اعلاه وليس المراد من صغر الى كبير ومن كبر الى اصغر ولا من ضيق الى اسعجه وكسبه بل المراد
 اوجدهما على هذه الصفة ولذلك النطف خلقها الله تعالى والارواح فيها ومن جعل الاماتين
 التي بعد الحيوة الدنيا والتي بعد حياة الغير لزمه اثبات ثلاثه اجيات وهو خلاف ما قاله
 في القران هكذا قاله الرخصي وفيه نظر لانه لا يتصور ان يكون العدم اجيا من واما اثنتان
 فانك ان لم تعد النطف وعددت اخرجهم من ظهور ادم كما الذرصار معك بلا اجيا
 اجيا من ظهور ادم واجيا في الدنيا واجيا في القبور والمسائل وان لم تعد ذلك وعددت اجيا
 في الدنيا واجيا في القبور اثنتان والاجيا للبعث بالثالثه اجيات على جميع
 المقادير وان اسقطت واحدا من الاجيا اثنتان فصير اثنتان فصير من الاماتين واحدا
 فاعل بك في قوله فاعترفتوا بنا انما اعترفوا بها لانهم راوا الاجيا والامات
 قد كرت عليهم وهي فعل الله تعالى فافتروا بما كانوا يكذبون من معنى الشرك قوله فاعترفوا
 الى خروج من سبيل اى فعل لا نوع من الخروج من سبيل الناس فاقع
 ذوز ذلك قوله فاعترفوا اي ذلك الذي وصفناه من
 بسبب ان الله اذ اذ لم يوحى بالوحد انه لا شريك له وان يشرك به فهو من
 فاحل الله حكمه عليكم بالعذاب السرمند وقيل ان الطوفان والظنار والارواح
 لا يحكم الله من قوله فاحكم الله العا كبره من ان ياتيه من العت والذبح وغيره
 والذوالمطر وما تذكر وما شط الامم حج الى الله فادعوا الله اليها المنبون

استفاد

هزم واخرجكم عما كنتم

منها

مخلص من الشرك وان غلط ذلك من ليس على مثل حالكم رفيع الدرجات
دوال العرش بلق الروح بلاه انجار لمبدا احد و ف اي هو او مبتدا ان خبرها
مذوف وهي خلفه تغرغا و نكر اقال ان جبر سما فوق والعرش فوهن و يجوز ان يكون تمام
عبار عن رفيع شانه وعظم سلطانه وقيل هي درجات المفسر التي يروها في الجنة قوله
بلق الروح من امر الذي رادها الحيوانها من عالم امر الله والنور الذي خلقه الله
في قلب المفسر قوله لمبتدا اي الله سبحانه وتعالى او الملقى عليه وهو الرسول او
الى الروح في يوم التلاوة يوم القيمة لان الخلايق يلقى فيه وقيل يلقى اهل السما و اهل
الارض وقيل المعبود والمعبود بارز و من مكشوفون لا يحب عن اصارهم شي لان
الارض باع صفحت والمعبودون راء لا يخفى على الله منهم اي من لحوهم واعمالهم والله
قال ذكر لا يخفى على الله شي سواء رزوا اولم يبرزوا لانهم كانوا يتوهمون انهم مستزرون و جبر
من رطب العيون قال الله تعالى ولكن ظنتم ان الله لا يعلم الاية ه سادى يوم القيمة منا د
لان الملك اليوم محبه اهل الجنة لله الواحد القهار وقيل جمع الله الناس يوم القيمة
على ارض صفا سميت القضاة بعض الله عليها منادى للمنادى بذلك فحيا الله نفسه
قالوا بعد التلاوة ه نادى كرامه الملك لولا ما قربت عليكم من الجزا فقال اليوم حركي
وقال للمنادى لا يظن ان الله يفرح بالحساب لانه لا تسعه شان عن شان وهو اسرع
الاجاب وقيل الى الحد في حسابهم لم يقل من اتقوا له اهل الجنة و اهل النار الا و منازلهم
لا يفسد في القضاة سميت بذلك تقربا والقرن في القرني و يجوز ان يريد انهم اذا
الاجاب للمنادى ان الله يفرح بما عملتمون ولا يحول عن ان له حتم لا يموت
قالوا سمعت من الملائكة انهم يفرحون بالعباد و جمع الكاطين جمع
الاجاب من الملائكة و معلوم كاطين و يجوز ان يكون خلافتهم من
الاجاب من الملائكة انهم يفرحون بالعباد و لفظه كاطين و قوله الساعدين و

ان يراد في السقاعة والقول معا وهو اطهر لان الذين طلبت منهم السقاعة ملائكة واوليا فلا يرد
سقاعتهم فيمن هو اهل وانما اني بلفظه مطاع لانه قد تنوهم متوهم ان تر سقاعة وطاعة
فا ليس منهما وقول من عبت على نزل الجهاد ليد اقاتل ولا فرس في اي ما تاتي في القتال
فرس ولا فرس هناك ملاقات ه الحائنه صفة للنظر او مصدر على فاعله كالحامه والعاينه
والحائنه الكاذبه والمراد استزاق النظر الى الما لا يحل فان قلت بم تنوع قوله بعلم حمله الاعين
قلت هو من جملة اخباره هو في قوله هو الذي ركبم وان طال الفصل والله بعض الحق
اي ومن بين اجواله وصفاته لا بعضه الا بالعدل والحق والتمتكم لا بعضه لشي وهذا
تمت بهم لان ملا توصف بالقدرة لا بعضه هم في قوله كانوا هم اشد فضل
واما دخلت من معرفه ونكر لان افعال التفضيل اذا جات بصيغه من تشبه المعرفه
في امتناع دخول لام التعريف عليه فالحق بالمعارف وانا وافي الارض قبل انزل اللدا
وقل اظنوا ممكن كان فرعون بعد الاولاد الزور من بني اسرائيل وسعى النساء لان الكهنة
اخبرته انه ولد في تلك السنة مولود يكون هلاكه وروايل مد صعد على يد فلي بعينه
حدث وسحر فرعون حتى ربي موسى لا حجن وهو الذي كان حزنه ثم لما نبي موسى وظهر
الآيات على يده والمعجزات قال فرعون اعدوا قتل الذكور من بني اسرائيل واسحبوا النساء
وهو معنى قوله فلما جاءهم بالحق من عند ربنا قالوا اقتلوا ابنا الذي
امسوا معه الاية ذروا في اقبل موسى كان فرعون اذا امر بعينه لهوه
وقالوا اما هو الذي عاينوه وكان فرعون قد امتلا من ذلك عنقا وكان يحسب من يديه ان يصير
له شان عظيم فعول لا محابه ذروني فلي موسى وقوله وليدع ربه ذروني على ان فرعون
كان يندد للزع من موسى وساعا امه وولداي فطساعا احد اهل البيت علي عليه
بمعه حتى يقول اولى خاف ان يبدل ذلك فيك فلما سمع موسى قول فرعون
ذروني اقبل موسى قال ابي عدت ربي وركب من كل متكبر الاية وكانوا يعبدون

الحساب

وعون وتعدون اصنامهم يد ليل قوله وندرك والهنك وقال لا تو من يوم

لان من يوم من الجرا الاخاف العناب فري رجل مستكون عن الفعل تعضد وعضد وكان انعم

لموسى وطيبا امهوسى سيرا وقل كان اسرائيليا ومن ال فرعون صفة لرجل او معول لكم ايكم

امانه من ال فرعون فراجح المومن على فومه بقوله وانك كاذبا فعليه لانه

وانك صادق فاصيدكم بعض الذي تعلمكم فطفت من جهن احد ما انه

بد اسم الكاذب مع عليه بصدق موسى والباقي قوله بصبكم بعض الذي بعدكم وهو اذا كان

صادقا اصابهم كل الذي وعدهم وروى ان الذي تولاه ابو بكر من امر رسول الله صلى الله عليه وسلم

كان اشك فمما روى ان ابا بكر مشركي قرين قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم ايت الذي منها نا

ان تعبد ما كان بعد ابونا وحقوه فالزمه من ورايه وقال اعتلوا رجلا ان يقول رب الله

وقد جاءك بالنبات من ربكم ولم يركند ابع عنه حتى ارسلوه وقل فله ابو بكر جهرا وقاله

عبد من ال فرعون سراطا هرب من ال الارض ارض مضر فلا تعرضوا ليا سر الله وعلاه

وقال فمن مضرنا ولم يزل فمن مضرنا بلطفنا في الفصحى ولانه منهم مفعلي ان يحطوه كما

عملوا منهم ه ما ارك الاما اري يعني ما اشرككم الا بقله ولا استصوب

الاهو ولدك اب فمما قل فان ولته كان مملوا زعيا من موسى وبك كل عجله ولو لا جلد ما

ابن سار احد اوقا مثل يوم الاحزاب الذين حاربوا على الانسا فاهلكن الله

مثل كارت الاله من بقدر كدوف منه اي مثل جزاد ايم ومثل الناي مصوب يكونه

على بالاول وما الله يريد ظلم العباد فواقهم غير خفت التناد قوله

واي لسان الاله اصحاب النار وادي اصحاب الجنة وهو في اصحاب الاعراب

وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من عرف من عنده الحساب بالانار

منه بل ان طام بوسنت هو بوسنت بظن وقيل فبوسنت ان يميم من بوسنت

من بوسنت بوسنت وهو بوسنت بوسنت ان بوسنت الله من بعد وسنوا

مقدمه جليله يدل على كذب الرسل اذا جاوا قوله **الذين كاد يولون بدل من هو**
 مسرف وفي قوله **لم يفتنك عند الله** زياده عظيم لما فعلوه من الكفر ووصف العلب
 بالجبروت والكبر لانه منعهما كما يقول رات العين وسعت الاذن وذلك قوله فانه امر قلبه
 والام هو الجمله ويجوز ان يكون على حذف مضاف اي على ذي قلب متكبره الصرخ المتألم المشاهير
 الذي لا يخفى وان بعد واسباب السموات طرفها وقوله **الاسباب** ير ابيد مناسبا
 السموات لان الشئ اذا انهم فسر كان البع والذى رتب هو الشيطان ويرتب لم الشيطان اعالم او الله
 سبحانه وتعالى ان الذين لا يؤمنون بالآخر رتبالم اعالمهم **التياب الخمران** افتح موسى
 ال وهوون تخيير امر الدنيا وانها شئ سمنتم به زمانم فضحل وثنى تعظيم الاخر وذو الاعمال
 وجزائها تفرق بين دعونه الى الله ودعوة الاصنام فوقاه الله الموت عقوبات الذين كفروا
 وجماء وعصمه وحل بال فرعون سوء العذاب وقوله **لغير حساب** يدل على الكفر وانه
 ليس بما يحصر العذبوا مما تردند اقومه وانى بالواو ذى الثالث دون الثاني فاما كبريد
 الداء فغده زياده ايضا واها دخول الواو في الثالث ولائها جملها اجنته من الاول
 خلاف الثاني مع الاول بقول دعوته لكننا ودهونه الى كذا فاولئك هداه الطريق ومداه
 الى الطريق ما ليس به علم اي برؤيته والبراد ببع العلم نفي المعلوم لا جرم
 لا نفي لما سبق وجرم فعل ما صر اي حق هذا مذهب البصيرين اي
 حق ووجيب بطلان دعونه او بمعنى سب لقوله ولا جرم منكم شأن قوم هو جوران تراخى قوله
 لا جرم اي لا يد من الجرم وهو القطع اي لا يقطع اسقطهم للعذاب بل هو مستمره
ليس له دخوه اي دعوه تجاب ومن حق المعبود دخول دعوات الناس للعبادته
 وقوله **في الدنيا** لانه في الدنيا جماد وفي الاخر ليس الا للشفاعة التي كانوا رجوها
 منذ اوجزل الدعوه العاربه عن الاجابم كلا دعوه هل اه تعالى له دعوه الحق والذين
 من دونه لا يفتخرون لم شئ المسرف من الهاديين الحد فستد لول اي يزلو بكم

التياب الخمران

بِغَاوِضِ امْرِئٍ لِلَّهِ كَانُوا يَدْعُوهُ فَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَوَقَّاهُمُ النَّارَ

بِدَلِّهِمْ سِوَا الْعَذَابِ اَوْ خَيْرٌ مِنْهَا مَخْرُوفٌ اَوْ جِدَّ اَخْرَجَهُمْ يَعْزُوزُونَ عَلَيْهَا وَعَرَضَهُمْ عَلَى النَّارِ

اِحْرَاقَهُمْ بِهَا بِمَا قَالَ عَرَضَ لِامْرِئٍ السَّيْفِ اَيْ قَلَمٌ بِهِ قَوْلُهُ عَذَّبُوا وَعَسِيْبًا

سَلْبًا مِنْ لَوْفِ مَنَعَهُمْ مِنَ النَّارِ وَمَا سَوَّى ذَلِكَ اِنَّهُ اَعْلَمُ بِحَالِهِمْ فَاَمَّا لِمَ عَذَّبُوا اِحْسِنُ اَوْ

سَقَمَ عَنْهُمْ وَجُوزَ لِمَا عَذَّبُوا وَوَجَّهَ الدَّوَامُ بِمِثْلِهِ نَبَا الدُّنْيَا كَمَا جَاءَتْ الْقِيَمَةُ قَلَمٌ

اَوْ حَاقَ لِمَا فَرَعُونَ سِوَا الْعَذَابِ بِالنَّارِ وَهُمْ لَمْ يَعْذِبُوا بِالنَّارِ فَلَمْ يُخَيَّبْهُمْ سِتِيَانٌ مَّا كَرُّوا لِقَائًا

بِقَالَ اِنَّ مَنَاصِرَ لِمَنْ اَحْسَنَ مَعَهُ بِالنَّارِ فَعَرَفَهُ لِحُصُولِ

عَقُوبَةٍ ذَنْبِهِ وَاِنْ لَرَكْنٍ مِنْ جَنَّةٍ يَعْذِبُ بِمِثْلِهِ السُّنْدُ لِبَهْرِ الْاَيْدِي عَلَى عَذَابِ الْغَيْبِ

وَلِذِكْرِ حَاجَتِهِ الرُّسُلًا وَالْاِتِّبَاعُ وَتَبَعًا جَمْعٌ نَائِعٌ كَخَادِمٍ وَخَدَمٌ اَوْ ذَوِي تَبَعٍ اَوْ وَصَفًا

بِالسُّرُورِ وَرَبِّي كَلَامٌ عَلَى النَّارِ لِاسْمِ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَنْتَضِبَ كَلَامٌ عَلَى الْحَلِّ وَالْعَامِلِ

وَمِنْهَا مَلِكٌ لِاَنَّ الْحَارَ وَالْمَجْرُورَ لَا يَجْعَلُ فِي الْبَلَدِ اِلَّا مَقْدَمًا مَقُولٌ كَلِمَةٌ كَالْمَقُولِ وَلَا

يُقَالُ مَقَامًا اِلَّا بِالْمَقَامِ وَنَبِيٌّ كَلِمَةٌ بَيْنَ الْعِبَادِ اِحْتِصَابٌ لِحُصُولِ الْجَزَاءِ اِنْ خَرَجَ

اَوْ اَمْرًا مَعْرُوفًا اَوْ اَمْرًا مَعْرُوفًا وَرَبِّي لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ

لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ

لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ

لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ

لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ

لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ لِمَنْ اَنْ تَقَالَ

وقت فاعداؤهم مفضي عليهم بالهلاك والدمار واما في الاخر فظاهر وبوم الماني بدل من الاول
 لا يرفع الظالمين معذرتهم محمل انهم بعد روى ولا يقبل منهم اولا يمكنون من
 الاعتذار لقوله ولا تودون لم فعذر روى وهم سوا الدار اي سودار الاخر ٥
 اي بنا موسى اهدي جميع ما اياه الله من النور اه والعلم والشرايع والمعجزات الخارقة
 للعادة واورثنا نبي اسير ابل الكتاب تعني النور اه هدي وذكرى اشادا
 وموعظة واتصا بها على المفعول له او على الحال واولو الاباب المومنون العاملون به
 فاصبر ان وعد الله حق واصبر على اذى المشركين ودم ما انت عليه من الصبر
 فان العاقبة للمتقين والبشرى والابكار قيل مما صلا تا العصر والفجر ان لا صدور
 الاكبر اي تكبر او ارادة دفع الايات بالبدل ما تم بيا الغيبة اي ما هم بنا الغيوب
 الكبر وقيل المجادلون هم اليهود كانوا يقولون يخرج صاحبنا المسيح الدجال وبلغ سلطانه
 البروق مني لله ثم شهد ذلك كبر ائنه هو السميع البصير سمع ما يقولون وبصر
 ما يفعلون فهو جارهم على ذلك واما جمعة اتصال خلق السموات والارض
 اكبر بما قبله لان جسد المم كان في انكار البعث ما ورد عليهم سبحانه قدرته على خلق
 السموات والارض باقل اتم لشد خلقا لم السما لا يعملون لا ينظرون ولا ياملون
 عليه الغلة عليهم ضرب الامي والبصير مثلا للبحر والسمي لا يومنون لا يصدقون
 باسمه ادعوني اعبدوني والذما تعني الهادة كثر في القران ولذلك قال ان
 الذين نسيتمكم ومن عن عبادتي ولم يقل عن دعائي والاستخانة الاحياء قيل
 معناه اعبدوني ايتمكم وعن الحسين انه سئل عن الامة فقال اهلو والبشر وان حقا
 على ان اشجبت الذين امنوا وامل للثوري انه هو الله تعالى انتم الذين ترون في الارض
 وفي الحيات من مغللة ذكرى عن تسلي اعطيتة اصلها اعطى السائلين ويروي ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال ارحم الراحمين واليه رجوع كل امرئ الى ربه فان الظالمين الاطراف من

على

وعرف أعطاء الله من الأمانة نلتها لم نعلم إلا الأمانة قال للنبي أنت شاهدني على خلقي وقال
لهذا الأمانة تكونوا شهداء على الناس وكان يقول للنبي ما عليك من حرج وقال لهذا الأمانة
ما يريد الله ليحجل من حرج وكان يقول للنبي ادعني أسجب لك وقال لهذا الأمانة ادعوني

استجب لكم داخر من صاعرين ذليلين والنهار مبصر أي بصرفه وحقه ^{للأمانة}
لايل النهار لا للنهار كان قلت قد جعل في صفة الليل لتسكروا فيه معقولاً من أجله وفي
النهار مبصر أعلى الطال وهما أجا الفهمان على حاله واحد قلت هما متفقان من حيث

المعنى ولو قال والنهار لبصر وافيه قانت الفصاحة الماعودة من المجاز ولو قالت
والليل تنكح لمرات بالمفرد والليل توصف بالتحول حقيقة وقال ليل ساج ^{قوله}

لدي فضل ولقول لمفضل ولا بفضل لأن الغرض فضيل فضل الله على فضل

كل ذي فضل ولا يحصل ذلك المقصود إلا بالاضافة ولو ذكر الناس بقوله إن الله ذو

فضل على الناس ولكن أدر الناس لأن ذكر الاسم الظاهر أبه من الكناية ^{لكم الموصوف}

ما أشكو من الله كما لو كل شيء أحسن من الله في ذكره من محمد بآيات الله وجادك

فاخذ أمك كما أفكوا ثم ذكر حجة أخرى وهي جعل الأرض مستطراً والسماء كالغنة

الحدود به لا يتغير على هذا الشكل ^{وصوره} فاحسن صوركم قبل خلق

الجن والإنس إلا سائر بعد خلقنا إلا نساء ^{أحسن} من قوم فادعونه

عندي والذين الظاهر قائلين ^{أحسن} من العالمين وعن الحسن من قات

الذين ظلموا من العالمين ليضلوا عن سبيلهم ^{أحسن} من قات

الذين ظلموا من العالمين ليضلوا عن سبيلهم ^{أحسن} من قات

الذين ظلموا من العالمين ليضلوا عن سبيلهم ^{أحسن} من قات

الذين ظلموا من العالمين ليضلوا عن سبيلهم ^{أحسن} من قات

الذين ظلموا من العالمين ليضلوا عن سبيلهم ^{أحسن} من قات

الذين ظلموا من العالمين ليضلوا عن سبيلهم ^{أحسن} من قات

الذين ظلموا من العالمين ليضلوا عن سبيلهم ^{أحسن} من قات

الذين ظلموا من العالمين ليضلوا عن سبيلهم ^{أحسن} من قات

فَسَوْفَ نَعْلَمُ زَايِدًا إِذَا لَغَلَّ فِي أَعْيَانِهِمْ شَيْبَةً بِقَوْلِكَ أُرِيدُ أَنْ أُرْمَى زَيْدًا
أمس لكر الاجوال الآية عند الله كالكانه الان ومع في الصور فصيح ومع في
الصور ففزع اني امر الله ونادي الجبنة وامسكته هيرع وقرى اذا الاعلال في اعنائهم
والسلاسل بالجر لانك لو قلت عنده في العغل او الغل في معنقه كان المعنى معنوما فلك
ان تعبر بباي العبارتين شئت ومنه قول الشاعر
مَسَاءٌ يَمُ لَيْسُوا مُضِلِّينَ عَشِيرَةٍ وَلَا بَاعِلًا لَسْرًا بِهَا

كانت قتل ليسوا مضلن لسرول يسوقون بقول سجت التور اذا او قدت
وقال تعالى نارا لله الموقدة ضلوا عنها يعني الالهة فلا ترام فان قتل فالوا الى
قوله انكم وما تعدون من دون الله حصت جهنم ان العائدين والمعبودين في النار
فكف فلو اضلوا عنها فلنا يجوز ان يصلوا عنهم وقت التبتك وحوال يكونوا معهم
في كل وقت لكن الله ينعمهم بالشفا عه كان وجودهم كالعدم وبدل عليه قوله
بل لم يكن دعوا من قال شيئا اي ما كان بعد شيئا بعد به ذلك يصل الله
الكافرين اي مثل ضلال الهنم عنهم يصلهم عن الالهة يعني الطوفان هو
الشرك وعبادة الاوثان ادخلوا ابواب جهنم السبعة المشهورة لهم
فيس من مشوي المشكركين مشواكم جهنم فاما من ترك ما امر به فانه
الشرط قوله او مشوقينك اما ان يكون معطوفا على الشرط فيقول
فاما من ترك جزاؤه فالينا يرجعون وقوله فالينا يرجعون لا بد ان يكون
الشرط وان جعل الجزاء من قوله فاما من ترك واحد من المعطوف عليه فلا جرا
وقوله فالينا يرجعون معطوف على مشوقينك وجر استوفيتك محذوف بعد من فاما
ترك بعض الذي يصعب من العذاب وهو المثل يوم يدرك من ان او توفيق قبل يدرك
فالينا يرجعون يوم القيمة محذوف من اشد الانتقام ولقد ارسلنا قلوبنا لله

فَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ فَجَارَ مَجْرَى النَّبِيَانِ لِقَوْلِهِ مَا أَعْنَى عَنْهُمْ لِقَوْلِكَ رَزَقُوا زَيْدًا الْمَالِ مَنَعَ
المعروف ولم يحسن الا الفراء وقوله فلما راوا باسنا تابع لقوله فلما جاءهم كانه قالوا فلما

راوا ما سنا اموا انشاه الله مصد رمو لعد الله وصيغه الله وفتح الله ههنا
اسم مكان مستعار للزمان اي حصر واي ذلك الزمان وهو وقت قيام الساعة وذللك قوله في حصر
هناك بعد قوله فاذا جاء امر الله قضى الحق اي حصر ووقت مجي ربه او وقت القضاء

الحق بنفسه في سورة حم السجده بسير الله الى من الرحيم
ان جعلت حم اسما للسورة كانت مبتدا او نزل خبر وان جعلتها تعديدا للحروف كان
نزل خبر المبتدا احد ووف وكاب بدله من نزل او خبر بعد خبر او خبر مبتدا احد ووف

وجوز الراجح ان يكون نزل مبتدا وكاب خبره ووجهه ان نزل لا يختصن بالصفة
فمازال ابتداءه لقوله واعبدوا من خير من سرك الا فصلت اياتها فموتت وحلت
فضولا ولو انما مختلفة من وعد ووعيد واجرام وولفظ ومقتصر وامثال وغير ذلك

فاما عن ما نصبت على الاختصاص والادخار في هذا الكتاب المفضل فانا من صفته
كت وكت وقال هو نصبت على الجمال اي فصلت في حال لونه عربيا فهو من قول عربيا
نزل على كل من خلق من الملائكة او من نزل والاجود ان يكون صفة مثل ما قبله

وما بعد ووف اي خبر وندر نال مع صفة الكتاب او خبر مبتدا احد ووف لهم لا يسهمون
اي لا يفتنون لقوله سمعت عبد الله بن فلان يقول وقد سمعت لكمة لم يقبله والالنه
مع كل من هو الظاهر والو نال مع التقليل والاذن والو فر بكسر الواو الجمل فالحكميات و

وتعد مسائلنا لسؤالهم عن فمهم وندر كان منهم ومن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فما عملنا او ما عملنا او ما عملنا فاعمل على ابطال امرنا انا عاملون على ابطال امرنا ومن لا قوله
ومن ينكر ويدرك كتاب فيما بيننا وقران الخاتمة قد تدنا منها ما لو فقد

فما عملنا او ما عملنا او ما عملنا فاعمل على ابطال امرنا انا عاملون على ابطال امرنا ومن لا قوله
ومن ينكر ويدرك كتاب فيما بيننا وقران الخاتمة قد تدنا منها ما لو فقد

من كان الخجائب قد ابتدأ من أول الشكوة ولا يلزم استيعابها لما سئما فان قلت بلا قبل على
قلوبنا الله كقولنا واذنا وقر على خط واحد قلت المعنى واحد وان اختلف اللفظ لقوله
انا جعلنا على قلوبهم لذه والملاحظة انما تراعى المعاني دون اللفظ وقولنا انما انا بشر
جواب لقولهم قلوبنا في الله من حيث انه قال لست ملكا انما انا بشر فاستفهموا اليه
اي اجبوا الى الطاعة واسلكوا اخيرا استويا ليس فيه ميل عن الحق وقبول اليه مما سبق من
عجز الشك وقوى قال انما انا بشر وانما خص منع الزكوة بالتهديد وقرنه بالكفر بالحق لان المال
سفينق الروح فاذا ابتدله في طاعة الله فقد جاهد نفسه جهادا كبيرا وما جحد مع ابولفه قلوبهم الا
مسير من الدنيا واصحاب سبيله الكذاب تظاهر وامنع الزكوة وكفروا وقابلهم المسلمون غير ممنون
غير مقطوع وكل غير ممنون به ذلك الذي قد على خلق الارض وما فيها في يومين هورب
العالمين هر كالمسح جبالا بانه ولو كانت الجبال ههنا كالعهد او ترون فيها كلسا مبر لمعت
الارض ليبدو الجركه وانما اخرجها فوق الارض لكون المنافع التي للجبال خاصه لمن يطالبها
ولجند انما على افعال وكلها بقدر اهمه وبارك فيها والارض خضراء وانما وقد فيها
او انها في اربعة ايام كوا من لا يقص من فخلق الله الارض في يوم الاحد ويوم الاثنين
خلق ما فيها في يوم الثلاثاء والاربعاء وقد ارجاج في ثمة اربعة ايام قوله للسائلين
ان الله خلق السموات والارض في اربعة ايام قوله في اربعة ايام بعد فابن وحي
ان لا يلازم ذلك كما هو عليه الاربعه ايام اذ قال اربعة ايام امسح الغض والزاده في كشم
من الارض في اربعة ايام من خلقها من ارضها من الارض شيئا اخر وقوله
ان الله خلق السموات والارض في اربعة ايام من خلقها من ارضها من الارض شيئا اخر وقوله
ان الله خلق السموات والارض في اربعة ايام من خلقها من ارضها من الارض شيئا اخر وقوله
ان الله خلق السموات والارض في اربعة ايام من خلقها من ارضها من الارض شيئا اخر وقوله
ان الله خلق السموات والارض في اربعة ايام من خلقها من ارضها من الارض شيئا اخر وقوله

وَحَيْلُ وَاقْتِامِ مِرْيَةٍ وَمِشِيٍّ وَلَا مَسْتَعَا فَوَلَّ طَوْعًا أَوْ لَهًا انْتِصَابًا عَلَى الْحَالِ طَائِعِينَ
أَوْ مَكْرَهَاتِينَ وَأَمَّا هَالِ طَائِعِينَ وَلَمْ يَقُلْ طَائِعِينَ أَوْ طَائِعِينَ لِأَنَّهُ أَخْبَرَ عَنْهَا بِالطَّوْعِ وَوَصَفَتْ
بِغَيْرِ قَضَا هُنَّ حُجُوزَانِ بَيِّنَاتٍ لَمْ يَكُنْ ضَمِيرُ أَمْرٍ مَّا يُقْتَرُ مَبْعُودَةً أَمْرَهَا مَا فِيهَا مِنْ مَحَلِّاتٍ
الْكَوَائِدِ وَالْمَلَاكَةِ وَحِفْظًا أَيْ وَحِفْظًا مَا أَنْ تَفْعَلَ عَلَى الْأَرْضِ وَحِفْظًا مَا مِنْ اسْتِزَارٍ وَحِفْظًا
مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ يَأْرِدُ حُجُوزَانِ كَوْنٍ مَعْنَى لَأَلَهُ أَيْ لِلْحِفْظِ فَإِنْ عَرَضُوا بَعْدَ مَا سَمِعُوا مِنَ الْحَجِّ
عَلَى وَحْدَانِيَّةٍ فَحَدِّثْهُمْ أَنْ يَصْبِيحُ صَاعِقُهُ أَيْ عَذَابٌ شَدِيدٌ يَدُ الْوَجْعِ كَأَنَّهُ صَاعِقَةٌ مِنْ سَمِّ
أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَنْتُمْ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ وَأَعْلُوا أَيْ أَمْرٌ مِنْ كُلِّ حَيْلَةٍ فَلَمْ يَرَوْا مِنْهُ إِلَّا الْأَرْضَ
كَأَنَّكَ عَنِ الشَّيْطَانِ ثُمَّ لَا يَمُنُّ مِنْ سَمِّ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ عَزَائِمُهُمْ وَعَنْ سَمَائِهِمْ وَقِيلَ لَنْدُوهُمْ
بِهَلَاكِهِمْ مِنْ أَلَمٍ مِنْ الْأَمِّ وَبِیَوْمِ الْقِنَمَةِ أَنْ يَقُولَهُ أَنْ لَا تَعْبُدُوا وَخَفَّتْهُ مِنَ الثَّقَلَةِ أَوْ مَعْنَى
أَيْ وَمَعْنَى شَأْنٍ مَحْذُوفٍ أَيْ لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَنَزَلْنَا الْمَلَائِكَةَ لِفَعْلٍ وَقَوْلُهُ بِمَا أُرْسِلَ بِهِ لَيْسَ
أَوْ أَرَادَ بِالسَّالَةِ أَيْ مَا هُوَ عَلَى عَمَلٍ فَمَوْلَى فَوَعُولُ أَيْ أُرْسِلُكُمْ الَّذِي أُرْسِلُكُمْ لِحُجُوزَانِ هَذَا رَوَى أَنْ
أَبَا جَهْلٍ قَالَ لَقَدْ نَبَسَ عَلَيْنَا أَمْرٌ مَحْذُوفٌ فَلَوْ وَجَدْنَا مِنْ كَيْفِ عَنَّا مِنْ فَا نَطْلُقُ إِلَيْهِ عَشِيرَتَنَا
فَعَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ تَسْفَهُ أَخْلَانَا وَقَسَّاهُنَا فَإِنْ كَانَ بِكَ الْعَفْزُ جَمْعًا لَكَ
مَا لَا تَسْتَعْفِي بِهِ وَإِنْ كَانَ بِكَ الْإِنَاءُ زَوْجًا لِعَوْنِي مِنْ حَيْدَرٍ فَرَشَّ فَعَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِرَبِّهِ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَتَّى أَمْنَى إِلَى الْقَوْلِ بِصَاعِقَةٍ مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ
وَيُحْفِظُ صَاعِقَةَ عِبَادِهِ عَلَى فَرَسِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاشِدًا اللَّهُ وَالرَّحْمَانَ لَا يَفْعَلُ بِشَيْءٍ
عَنْهُ إِلَّا مَنزِلَةٌ وَلَمْ يَأْتِهِمْ فَظَنُوا أَنَّهُ قَدْ صَبَا وَأَسْلَمَ فَأَوَّالِيَهُ وَعَنَقُوا مَخْلُوقًا بِاللَّهِ لَا يَحْكُمُ
عَدْلًا وَلَا يَدْعُو عِلْمًا صَدَقَ مَخْلُوقًا فَلَمَّا هَدَدْنَا بِصَاعِقَةٍ عَادٍ وَوَدَّخَفْتُ أَنْ يَرْكَبَ الْعَذَابَ
فَأَسْتَكْبِرُوا وَإِلَّا وَالْأَرْضُ تَقَطَّرُ مِنْهَا وَإِسْتَكْبَرُوا وَعَمَّا لَنُوحٍ الْكَبِيرِ مِنَ الْأَجْسَادِ كَثْرَتِ
الْأَوْلَادِ فَهَاتِكُمْ أَهْمٌ مِنْ أَسْتَكْبَرُوا فَتَابَ عَادِ دَعَاؤُهُ قَوْلُهُ يَا رَبِّ اجْعَلْ مِنْهُمْ صَائِلَةً
الْقَوْمِ الْعَظِيمَةَ مَاتِيهَا إِلَى مَنزِلِهِ وَمَعْنَى لَوْ نَدَى تَعَالَى قَوْلًا أَيْ لِيَجْعَلَ مَا يَجْرُؤُ بِأَيَابِ النَّوَى عَشِيرَتَهُ

والقوة في الاضحية صفة البنية والتكبر من المقدورات كحرف و كانوا يعرفونها ويكرهونها

وكانوا يعرفونها ه الصرصر الريح التي تصوت في هبوبها وقبل الباردة التي تحرق مثل ردها

كبر اللطيف وهو البرد الاصل في الحسنة كسر الحسنة كسرها او وصف المصدر

دخل على وظهر وصوم وقوى ليد يفهم الريح او العذاب او الايام الحسنة وعذاب الحزني

اضافة التي الى الضميمة كانه قال العذاب الحزني كقول السوي الفاعل السوي قوله والعذاب

الاحمر الحزني اسناد مجازي ووصف العذاب بالاحمر ابلغ من وصفه به كما قول فلان له

سفر وله شعر يشاء فاستحبوا العمى على الهدى فاخاروا والاضلاله فان قيل معني

قوله هدني اي جعلت له الهدى فكيف صح ذلك مع قوله فاستحبوا العمى على الهدى قلت نزل

الشيء من له التبع فيقول الايضاح والبيان بمنزلة الرشد نفسه صاعقة العذاب

دائمة العذاب والموت الموان وهو ما وصف بالصدرا وابد منه عند الله الكفار

من الاولين والآخرين يوزعون عيونهم او لهم الحق اخبرهم به وما في قوله حتى اذا ما

حسوا وهما راين اي يكون الشهاده عليهم وقت مجيء النار شهاده الايدي شهاده

اللامية الحزينة وكل نصب جعلوا اليدين نقل محرم او وضع اليد على الاضحية شرعا

كل ارضي الحزيرة الفروج وقيل الملوذ الاضحاكها كل شيء عام مخصوص بخصص

الضحية والريح ه القوة واليقين ان يظن ان السجدة بالانطق سائر الحلو فان ذلك

في الاضحية ان الكلام فان صغر والجمع الضمير وان يستحبوا وان

الضحية انما كانا اعلم من انهم وانما يكون ذلك ومضاهيه فربما

انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون

انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون

انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون

انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون

حتى خلطوا على الفارسي قرانته فلا تمكن من عنبها وكان يوصي بعضهم بعضا بذلك فلند ^{بعض}
 الذين كفروا يعني الذين تواصوا بنا للغوي الفراه وجزان يريد جميع الكفار وقيل عذانا شد
 يوم يلدوا واستوا الذي كانوا يعملون في الاخره ذلك انسان الى الاسوار وحسان يكون التقدير
 اسوارا الذي كانوا يعملون حتى تسقى من الاسال ولنا وعطف بيان للجزا او خبر مسند محذوف
 ومعنى قوله لم فيها دار الخ لدا ان النار في عسها دار الخلد قوله لفيها دار الخلد
 في رسول الله اسوة حسنة باانا بحمدون لغون فيها اللذين اضلانا
 من الجن والانس لان الشياطين انسى وحي قال الله تعالى سناطين الانس والجن وقيل
 هما ابليس وقابيل فمن ابليس المعاصي وسن قابيل القتل غير حق وروى اننا بسكون الواو
 كقولهم في قبيح وبيد وخذتف وبيد وخذتم في قوله ثم استقاموا النفاوت رب
 الاستقامه ومثله اما المؤمنون الذين امنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا والمعنى ثم ثبتوا
 وعن اي كوا الصدق رضي الله عنه ثم استقاموا فعلا كما استقاموا قولا وعنده انه سالم
 عنها قالوا المراد بها فقال علم الامر على استقامه قالوا انما قولك قال لم يرتابوا الى العباد الا وكان
 وعن عمر قال استقاموا على الطريقة ولهم وعوار وعان العتاب وعن عثمان اخلصوا العباد وعن علي
 ادوا الفرائض وروى ان سائلا قال لرسول الله مراني بعمل اعظم به فقال قل امتنا الله
 اسمك قال صلت ما خوف بلخاف على قال فاجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسان ^{بعضه}
 قال هذا استعمل كلهم الملائكة عند الموت بالبشرى وقيل للبشرى والار
 فواظن عند الموت في العباد اذا قاموا من نورهم ان يخففه من العباد يعني اي
 والخوف من الجن والانس والجن على الجن وعرف على الجن فانت وقيل لا يخففوا على الجن
 فليسوا على الجن بل على الجن والانس والانس والانس والانس والانس والانس والانس
 على الجن والانس والانس والانس والانس والانس والانس والانس والانس والانس والانس
 رسول الله وقيل في عاقبه في كل من جمع بين الاوصياء الثلاثة وقال النبي من المسلمين

يعني اعتقد ذلك ه يعني ان الحسنه والسنة متقا وتبان في ابيهما فاذا وجد
حسنتين احدهما اعظم اثرها خيرا ما هو اعظم اثر او مثاله رجل اسألك فالحسن ان
عنه والتي هي احسن ان احسن اليه بكان اسانه واحسن منه ان تعامله بما كنت تعامله به
من قبل اسانه ولا يظهر له منك ايقاض واحسن منه ان لا ينزل وجهها من وجوه الاحسان
لا تقبله معه فاذا ضلقت انقلب العد والمير صدق قائم قال وما تعلق بي هذه الخصلة الا
الذي صبر واعلى جهاد النفس والارجله حظ عظيم من الجبر وقل لا من يد والمعنى ولا
مستوى الحسنه والسنة وقل بالذي هي احسن الصبر عند الغضب والحلم عند الجهل والعفو عند
الاساءة وقل بركت في اي سفير من حرب وكان عدو والبي صلى الله عليه وسلم صار صدقا
مواثيق الرزق واليسع مما منسا وان معنى الحسنه والمستطاب سعت على العصبه كما سعت
الذي هو الحسن وحل الرزق فانا غالفوا جدي جعل الحد جادا او المعنى ان صبرك الشيطان
عن معاملة السنة بالحسنة فاستغفرت عليه بالله من شرم والضمير في حلقهم سليل النار
والشرف والتمتع والتمتع عند الشافعي وهو لا يقول لان الكلام ثم عندما وقال قوم
من الصبر عند قوله ان لم اياه تعبدون لانها الآية التي فيها السجود واحسن عليه الشافعي
والعاقبة في قوله ان يقولون ما يومرون ويقولون في الخيل الفلاة الا هو ربي الرحمن العظيم
فان كان الامم من المواضع وان يوم من الكمار ليجدون الشمس والبرق وعقد
فما وكان في يومهم يومهم يومهم بوجدون كرمه الكواكب سبب في اشبه الك
من الصبر عند قوله ان يقولون ما يومرون ويقولون في الخيل الفلاة الا هو ربي الرحمن العظيم
والعاقبة في قوله ان يقولون ما يومرون ويقولون في الخيل الفلاة الا هو ربي الرحمن العظيم
فان كان الامم من المواضع وان يوم من الكمار ليجدون الشمس والبرق وعقد
فما وكان في يومهم يومهم يومهم بوجدون كرمه الكواكب سبب في اشبه الك
من الصبر عند قوله ان يقولون ما يومرون ويقولون في الخيل الفلاة الا هو ربي الرحمن العظيم
والعاقبة في قوله ان يقولون ما يومرون ويقولون في الخيل الفلاة الا هو ربي الرحمن العظيم
فان كان الامم من المواضع وان يوم من الكمار ليجدون الشمس والبرق وعقد
فما وكان في يومهم يومهم يومهم بوجدون كرمه الكواكب سبب في اشبه الك

بقوله ان الذين يجدون في انا لان كليهما هدي وهو بد لئمنه والذکر القران وانته
 لكتاب عزير محي بحمايه الله انما نحن زلنا الذکر وانا له حافظون لا ياتيه الباطل
 لا يطرُق اليه الباطل ولا يجد اليه سبيلا وهو مثل ان قلت قد طعن فيه الطاعنون وتناول
 فيه المناولون قلت لكن الله تعالى في حق طائفة من العباد انتصبوا الذب عنه واجابوا عن
 استوائهم عليه حتى ظهر ضعفها وارجح باطلها ما يقول للكفار قومك من الطعن والاذا الامثل
 ما قيل للرسل من قبلك تسليه للنبي صلى الله عليه وسلم عما كان يلقى من الكفار ان ربك لد و
 مغفر لا يبتاه ودو عقاب الهم لا عد ايمم يجوز ان يراد ما ينزل عليك جبريل من
 الوحي الامثل ما كان ينزل على الانبياء والمقول هو قوله ان ربك لذ ومغفر ودو عقاب الهم من
 حقه ان جوه اهل طائفته وخافه اهل عقيته كان الكفار يتعشون ويقولون هلا اترك
 القران لغة العجم فيل لو كان الامر كما زعمتم لم يتركوا الطعن ولعلم لولا انزل فضلا اي ترك
 بلسان العرب ليقفه العجمي وعربي ما انكار ان ينزل قران اعجمي لغة العرب اي لا يتركوا
 وقالوا قران اعجمي ورسول عربي والاعجمي الذي لا يفصح والمعنى ان هؤلاء القوم لا يعطون النعت
 فاحذرت فقال قوم هو حق وقال اخرون هو باطل واكلمه لسابقه في العدة يوم القيمة
 فليست اى فليست مهتد فالدليل ومن علم صحتها فلا يقسم هذون ومن اشا فعلها
 اى فعلها حتى البعير في علم الساعة اذ اسئل عنها قيل اعلم عدا الله اكم
 كسر الكاف وقال الطاعن وما تحمل من اشي ولا تضع الا بعلم تشير بذلك الى علم
 بجزئيات والكليات في قوله وما سقطت من ورقه الا على وظنوا او اتقنوا او اخص
 المهرت والقوطة التي ظهر عليه اثر الياس ومن صفته الكافر بل قوله انما يات من روح
 الله الا الهوم الكافر وول من انزل في حق وصال الكافر من قبل الكافر من قبل الدنيا
 وليس جوعت الى ربي ولا بعدة الحسي وهو في الاخر بالمعنى انما من ودعا عن لخص
 استغفر العوض انما الكبر كما في قوله عذات غلط وتروى ما على القلب من اى قولك

وَأَنخَبَتْهُ فِيهِ وَجْهَانِ لِحْرَمَانِ رَادَا لِحَابِ ذَاتِهِ وَنَفْسُهُ كَمَا جَاءَ عَلَى مَا وَطَّئَتْ فِي
خَبْرِ الْوَالِدِ الْمَكْسُوبِ خَدَمَ الْحَبْرَ أَوْ الْجَلِيسَ وَالْمُرَادُ الذَّاتُ وَالْوَجْهَانِ الْبَانِي أَوْ رَادَا زُورَانِ

وَمِثْلَهُ كَمَا قَالَ ابْنُ عَطْفَةَ وَنُقِلَ لَيْسَ وَقَوْلُهُ فِي شِعْرٍ قَبْدِ بَامٍ مَقَامُ قَوْلِهِ مِنْكُمْ هـ
سَخَّرَ لَهُمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ هُوَ مَا فَخَّرَ اللَّهُ وَسَمِعَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَجَلَّفَانَهُمْ مِنَ الْأَفْطَارِ

الْمَسَاغِلِ وَالْأَقَالِمِ الْخَلْفَةِ مِنْ بِلَادِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ عُمُومًا وَفِي بِلَادِ الْعَرَبِ خُصُوصًا الَّتِي لَمْ يَنْتَشِرْ
أَمْثَالُهَا فِي الْخَلْفَةِ فَلَمْ يَنْتَشِرْ فِيهَا عَلَى مَلُوكِ فَارِسَ وَالرُّومِ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْمُلُوكِ قَوْلُهُ بِرَبِّكَ

فَاعِلٌ أَوْ رِبِّكَ وَهُوَ يُطْلَعُ عَلَى جَمَاعَةِ الْأَنْبِيَاءِ مَا عَلَى مَا يُرِيدُ مَحِيظًا أَيْ عَالَمًا بِجَمَلِ الْأَشْيَاءِ
وَمِثْلُهَا وَهُوَ مَجَازٌ يَمُرُّ عَلَى هَرَمِهِ وَمَجَازٌ يَمُرُّ لِقَاءَهُمْ بَعَثَ رَسُولَهُمْ حَمَّ عَسْفِ

بَعَثَ رَسُولَهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ حَمَّ عَسْفِ كَذَلِكَ أَيْ كَمَا ذَكَرَ
الْوَجْهَانِ كَمَا كَتَبَ نُوْحِي الْمَلِكُ وَالْإِسْلَامُ مِنْ قِبَلِكَ اللَّهُ يَعْنِي أَنْ مَا نَصَبْتَهُ

بِالْقَوْلِ مِنَ الْعَالَمِ عَلَى اللَّهِ الْبِكِ مِثْلَهُ فَمَا شَبَّحَ عَشْرَ مَا مِنْ السُّورَةِ وَأَوْحَاهُ مِنْ
مَلِكِ الْإِسْلَامِ أَيْ رَأَى فِي السُّورَةِ حَمَّ عَسْفِ الْعَرَبِ وَفِي جَمْعِ الْكَلِمِ السَّمَاوِيَّةِ لِمَا

يَعْنِي فِيهَا مِنَ الْعَالَمِ وَاللَّهُ الْعَظِيمُ عَالِمٌ بِالْأُولَى وَالْآخِرَى وَلِيُفَضِّلَ أَوْحَى إِلَيْكَ وَلِيُكْرِ

أَمَّا السُّورَةُ فَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ

والعظمة فوق السموات وهي العرش والكرسي وصفوف الملائكة المرحبة بالتسبيح والتسبيح حول العرش
وما لا يعلم كنهه الا الله عز وجل من اثار ملكوته العظمى فذلك قال سطر من فواتح اي يتدى
الانظار من جهنم الفوقانية اولان كلمة الكفرجات من الذين تحت السموات فكان الفناء
ان قال سطر من جهنم من الجهة التي منها جات الكلمة ولكنه بولع في ذلك جعلت موث في جهة
الفوق كانه قبل كذا سطر من الجهة التي فواتح دع الجهة التي جهنم ونظيره في المبالغة قوله
عز وجل نصب من فوق رؤسهم الجحيم يصهر به ما في بطونهم فجعل الجحيم موثرا في اجزاءهم الباطنة
وقيل من فواتح من فوق الارض من فواتح صبح ان تسعفروا المثل الارض وفيهم الكفار
واعدا الله وقد قال الله تعالى اولئك عليهم لعنة الله والملائكة فكيف يكونون لا عين مسعفرون
قلت قوله المثل الارض بدل على جديس المثل الارض ومن الجنسية فاه في كلهم وفي بعضهم يجوز
ان يراد به هذا وقد دل الدليل على ان الملائكة لا تسعفرون الا لاولياء الله ونم للؤمنين
فما اراد الله الا اياهم الا ترى الى قوله في سورة المومن وتسعفرون للذين امنوا وحكاميته
عندهم فاغفر للذين امنوا واتبعوا سننك وجوز ان يراد بالاستغفار للعصاة طلب العلم
وان لا يجعل عقوبتهم بل يوفقها الى يوم القيمة وقد مضى في تفسير قوله تكاد السموات يقطرن
وجهان احد ما سطر من اجل الله وعظمته صلى هذا يكون الانظار من اجل الله وعظمته و
الملائكة المعطون لجلال الله الخافون حول العرش عندهم من الخوف من الله فوق ما نطق
والذي سطر من الدعوات لله ولدا فعلى هذا يكون المراد تكاد السموات يقطرن من اقد امهم
على دعوى التسبيح والحمد لله مع ان الملائكة لها من حول العرش داعون على التسبيح للموظف
عليهم وعلى الاستغفار لاهل الارض الذين يترؤوا من بين الكلمة والذين يخذلوا من دونه
اولا جلا الشرا وانادا الله حفظ عليهم رقت علم قوله وما انت
عليه بكل اي وما عليك الا البلاغ وكنت مشغول عن هذا ولا فواتح
التي انكرهم على اتباع الحق ومثل ذلك اوجنا اليك فانا عن نيا حال من

المفعول به وهو قوله قرانا لتندراهم القرى اهل ام القرى وسدر يوم الجمع

عذابا وجمع جمع منه الخلق واهل السموات واهل الارض واهل جميع العالم والظلمة

لا ريب فيه اعتراض لا محال له وقوى فربوا وقرى بالرفع والنصب من قرى بالرفع

هو مبتدأ او خبر في الخبر وروى من قرى بالنصب نصبه على الخلق وقد وصفهم في الآية بالاجماع

بقوله يوم الجمع ووصفهم بالقرى عند استفزازهم في ادراك السجادة والشقاو جعلهم

امه واحدا اي لو شامشده اختيارا ولكنه شامسلاهم فاله من شام الله بصله ومن

شامسلا على اضراط مستقيم ومعنى الاستيفهام في قوله ام الاكثار فانه هو الولي

وهو صرح بانه على احسبا الموق في خلاف ما دعوه من الاصنام الفاضل وهو على كل ممن

قد روى وما اخلفتم انتم والكل في شئ من امور الدنيا ان فعله

تموه من الله وخلق وقبل وما اخلفتم فيه من شئ فحسبكم الى رسول الله صلى الله

عليه وسلم فحسبكم محمد بن عبد الله وما اخلفتم فيه من معاني القرآن فاعرضوه على كتابه

وتسعه رسوله وما افرك ذلك فهو الحق وقبل وما اخلفتم فيه من علم لا طلع علم العباد

من الله الا ما افرك ذلك فاعرضوه الروح وفسلوتك عن الروح الاية ولا يجوز حمله على

الاجماع لان الايمان لا يجرى بحسب الرسول صلى الله عليه وسلم

فانما هو من اجابكم من عندكم ارواحا ومن الاعوام اي من اقبسها

ارواحا والذين لا يفتنون بعد هذا التدبير له مقاليد السموات

والارض والذين لا يفتنون بعد هذا التدبير له مقاليد السموات

والارض والذين لا يفتنون بعد هذا التدبير له مقاليد السموات

والارض والذين لا يفتنون بعد هذا التدبير له مقاليد السموات

والارض والذين لا يفتنون بعد هذا التدبير له مقاليد السموات

والارض والذين لا يفتنون بعد هذا التدبير له مقاليد السموات

هو لا الحسنة واخرجوا آدم منهم لقوله ولقد عهدنا الى ادم من قبل فليسى ولم نخذله عن ما وادرك
اخرجوا يوسف لقوله فاصبر لحكم ربك ولا تكن لصاحب الخوف وقد ذكر الله هو لا الانسان الحسنة
من اخرى في سورة الاحزاب قال الله واذا اخذنا من الناس ميثاقهم ومنك ومن نوح
وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم قوله ان اقيموا الدين اي اقيموا الان في معنى شرح
معنى القول وهو من قولهم قام بالامر اذا اتى به على اكل الوجوه ولا يتفرقوا ولا
تحلفوا كبر على المشركين ما تدعوهم اليه من الوجدان لله
الله حتى يصطفى وعمار من نبيك من رجع اليه بالتوبه والعباده الا
من بعد ما نجاهم العلم بصحة نبوه محمد صلى الله عليه وسلم بغيا مفعول
من اجله وكانوا يظنون ان النبي المبعوث في اخر الزمان من اولاد اسحق يكون من
بنو اسرائيل فلما جاء من ولد اسمعيل حسده واليهب لكونه منهم ولو لا كل سقت
من ربك بناخر العذاب اليوم القمه لعاجلهم بالهدلان وان الذين
اوتوا الكتاب من بعدهم لفي شك موضع في الرب والفتن وليس الرب
الشك لقوله لفي شك منه ترب جعل الرب موجبا للشك فلذلك اي قلنا
الذين لظن فادع اي الناس لا اتباعه وايستقيم اي دم على الاستقامة وقل
استن بما ازل الله من الكتب والصحف لا يفرق بين احد من رسله وقوله ان
الذي كفر ونابى ووسطه ويرد وان يفرقوا من الله ورسله الامين وامر
لا عدل بينكم في الادم بمعنى ان لقوله تعالى وامرنا لان الاول اول المسلمين
ولكن يريد لتطهيرهم والمسلمون ان كي متدين قبل ان والفتنة لان عدل قولنا
لنا اعمالنا ولكم اعمالكم حال بعض من غلط ان يذموا لا يمتنعون بها
لما يذمونه كلف الرسول والمؤمنون بمقال الكفار وهذا غلط لان كل رسول الله
له وعلمهم ولم يخش هذا الحكم ولم يفسح قوله من بعد ما امسحت

بطن من قريش الا ورسول الله صلى الله عليه وسلم مدخل فيه والمعنى ان نودوني في فراشي
اي لاجلها فهو لك الحبيب في الله والبعض في الله وان قد ابيتم ذلك فاحفظوا حق القرني
ولا تملوا اكل المبل وقل حان الانصاف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كرموه وقالوا
يرسول الله قد يدانا الله بك وانا ابن اخنا وتعرفونك نواب ولسرلك مال تصرفه فيها واستغن
بهذا المال على ما ينوبك فقلت وردة وقل القرني القرب الى الله اي لا يجنوا الا الله ورسوله هـ
ومن يعرف حسنة هي مودة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والطاهر رسول
كل حسنة لكنها لما حان غضب المودة في القرني صار كان الالية تركت فهم خاصة والسكود
لا صفة الله حار ومغناه الاعتدال بالطاعة وتوفيه الثواب لم تقطعه للتوبخ
والمعنى الضيفون لالابن الا فيز اعلى الله وانما تقع ذلك من اختم على قلبه والنبي صلى الله
عليه وسلم قد استطعت لنوار هذا ابنه كما يقول لمن استحان شخصا وزعم انه اكل ماله والشخص
مقول ان كان الله ختم على قلبى او منعت النظر الى الصواب وانما تتركه وانما تريد استعاذ ان
عجزت مثله ومن عاده الله نحو الباطل عنى لو كان كما عجزت لعل على باطله فمد يده فذلك يجوز ان
تكون ذلك وعدا بضع رسول الله ومناجيه وخذ لان الكفر وانما ان الله علم بما في
صدرك وصدورهم فهو جري الامر على ما يمتصه حكمه وكل ما يمتصه حكمه على اولئك يشك
القران ونقطع عنك الوحي لى لو امرى كل الله الكذب ليعلم به ذلك وقيل ختم على قلبك
يربط عليه بالصبر حتى لا تشق عليك اذ انم وخرج الله الباطل من فروع غير خيرة
مقول قبلت من ملائكة هذا معنى فصلته او كقول ويقول فكله عن فلا لى اي جعلته واصلا
الى مرجسته والتوبة الدم على ما معنى من تصير العزم على الامساح والاستغفار وان
يلزم ليجال عن المصيبة وان كان المصيبة حق لا معنى فلا بد من اجابة او من الاعتراف
ودوى ان علة ما كلفه من الغيب وقد يغفر الله ان يتركك باليوم والسنة
الكذابين وتوسك بل يحتاج الى توبة فانما التوبة فان معنى توبت التوبة

كأنه علم في رأسه نار هـ **رواكد** ثوابت لا تجرى هـ
 على ظهرهم أي على ظهر البحر لكل ضئار على البلاد يشكروا على النعماء **ليسكن**
 الريح فترد المراكب على ظهر البحر أو يرسل الريح عاصفه مع من فان قلت على م عطف قوله
يوقظهن قلت على مسكن والمعنى ان يشا مسكن الريح فيردن أو يهصفها مع من يعصفها
 فان قلت على م يوقظهن قلت لان المعنى ان يشا مسكن أو يوقظ فان قلت فما موجب
 المراكب الثلاث في علم قلت اما الجزر فعلى ظاهر العطف واما الرفع فعلى الاستيناف
 واما النصب فللعطف على منصوب محذوف والتقدير لينتم منهم وتعلم الذين جادلوك
 واما قول الزجاج النصب على الضم لان قبلها جراما تصنع ان اصنع مثله والامك
 وان شئت اكرمك على وانا اكرمك وان شئت وكرمك جرم ما فنه نظر لما اوردته سيبويه
 في كتابه واعلم ان النصب بالفاء والواو في قوله ان تاني انك واعطيك ضعيف وهو نحو قوله

سياترك منزلي بمنى ثم والحق بالحجاز فاسترحا
 لهذا ليس محذوف الكلام ولا وجه الا انه بالجر اشارة اقوى دلالة لا بد ليس يوافق ان يفعل
 الا ان يكون من الاول فعل فلما ضارع الذي لا توجه كالاصل فام ونحوه اجازوا فيه هذا
 على الضم والجر وان عمل القراء المستفضة في وجهه ضعيف ليس محذوف في الكلام ولو كانت
 من هذا الباب لكانت خلا سيبويه بها كما به وقد ذكرنا ما من الامات المستكلمة فان
 كنت وجه المعنى اذا جازمت ويعلم قلت كما قاله او ان يشا جمع من امور لا بد بل ان قوم
 ونحو قوم ونحو اخر من مجاز من علم ولا مطا وما او بينم ضمنت ما معنى
 الشرط فقلت لانا لذلك روى انه اجتمع لابي بكر الصديق مال فصدق به كله في
 شرب الخمر فلامه طاعة من المسلمين وخطاه الكافرون فمركت والمدون كسند
 عطيت على الذين امنوا ووالله ما بعدا ومعنى كان الامم الكافر من هذا الجنس
 وقبل الامم الشرك فمضروبا وان كان المعنى عند الضم قوله

الانكار اى ما لكم من مخلص ولا يقدر وان ينكر واشيا مما اقر قومه ودون الاصحاب
اعمالكم والمراد بالاسنان في قوله وانا اذا اذقنا الانسان الجنس لقوله ان
الانسان لظلم هار ان الاسنان ليه لكونه والرحمة النعم من الصحة والنفى وغيرهما

والسبب البلاء من المرض والعسر وغيرهما وانكفور مبالغة في الكاف اى جاهد النعم بسبب النعم
لما ذكرنا به النعم والسنة سبع ذلك قدرته على ان يهب لقوم الذكور من الاولاد ولاخرى لايات
ويجعل من نساء حبهن الاولاد فان لم يقدم الايات على الذكور ولم يعرف الذكور بعد ما نكر
الاناث فلما انا البداية بالاناث فلانه سبق انه يفض على قوم نساء وعلى قوم خلاها نساء
الكلام يستدل الى انه فعل ما نسا لامسا وان فعدم الاناث لان العرب كانت بعد من بلاهم عاد

الى تقدم الذكور جريا على الاصل ومنها على ان يقدر من لم يكن لشي من انما كان لم يفض اخر وتوهم الذكور
بالعرف لانهم الاسم كمال خلوي الزوج والاذى بالانثى ما بالانثى انما خلق من ذكور وانثى

وقيل المراد الانبياء جنس وهم طسعب وللوط الاناث ولا يرمهم الذكور ولما صلى الله عليه وسلم

ذكورا وانا انا وجعل حى وعسى عمنين وما كان وما صح ليشين كلمة الله الا

على وجه اما على طريق الوحي وهو الاطعام والقدف في القلوب او المنام كما اوحى الى ابيهم

وامر الدجى وكما اوحى للام موسى واما ان سجدت كلامه الذى خلقه في بعض الاجرام كما خلق

كلامه في الشجر كما قال تعالى في الشجر للمبارك من الشجر وقوله من وراحت مثل

كما يكلك بعض حواصده من وراحت تحت يسبح كلامه ولا يرى شخصه وانما تعالى

متعال من الحجاب لان الحجاب يستند على حجابا ومكانا وهما مستحلاب على الله واما ان

يرسل الله رسولا من الملائكة فيوحى للملك اليه وقوله وحجابا وان يرسل مصدرا ان واصفان

موضع الحجاب او من وراحت حجاب مطرف واضع موضع الحجاب والقدر وما صح ان كل احد الا

موجبا او حجابا او من وراحت حجاب او من وراحت حجابا او من وراحت حجابا او من وراحت حجابا

ر وخط من امرى اسمى النبى ر وخالق القلوب حجابا كما عجا الاميد ان الارواح

فان قلت قد علم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان يدري ما الفزان والشرع بل ان
ما معنى قوله ولا الايمان ولا يحوز ان يكون النبي محلا للايمان لا قبل النبوة ولا بعدها قلت
اصول العقائد على قسمين منها ما يدرك بالعقل وحده لوجود الله وتوحيده وعلوه وقدرته
ومنها ما لا يدرك الا بالسمع فهناك الساعة وصفه الجنة والنار فارقا بقوله ولا الايمان ما لا
يرجع عليه الا بالوحى الا نراه قد وصف الصلاة بالايمان بقوله وما كان الله ليضيع ايمانكم
اي الصلاة كتبت المقدس **تسعين سنون** **الرخريف** **بسم الله الرحمن الرحيم**
اقسم بالكتاب المبين وهو الفزان وجعل قوله انا جعلناه قرآنا عربيا جوازا
للمعنى وهو من الايمان البدعي لنا سبب المقسم والمقسم عليه وهو قول ابي تمام هـ
وما قال انا اعرض هـ جعلناه وصفناه لقوله وجعلوا الملائكة جعلوا
الفزان عشرين قرآنا عربيا جادا واعل مستعانا لمعاملتهم معاملة من يريد منهم
الايمان والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ سمي ام الكتاب لانه الاصل الذي كتبت منه كل شئ
كما ذكره في القصة والفاطمة على حدوف بقدره اعلمكم فمضت عنكم الذكر
مما كان على حد من سمعته اذا اعرض من حيث انه مفعول له على معنى افعل
كما انك الفزان واللام الحقة اعراضكم واداعى الجانب لقولك نظر البصر
وهو معنى ما كانا من حيث على الطرف ان لا نرى لانهم فان قلت كيف استقام
من ان لا يخطئ في كتابه وامس من جعلك هو من الشرط الذي ذكرت انه
في حاله انك على كتابك اليوم فاعلى حتى وهو قال انه قد علم ولكن
فان قلت انما هو على الكتاب الذي في يدك فكيف وجاها بهم
في كتابه انما هو على الكتاب الذي في يدك فكيف وجاها بهم
من كتابه انما هو على الكتاب الذي في يدك فكيف وجاها بهم
من كتابه انما هو على الكتاب الذي في يدك فكيف وجاها بهم

من الأوصاف عقبه ان كان من قولهم فما صنع بقوله واستنابه ببلد ميثا لذلك
حججون وان كان من قول الله فما وجهه فليس هو من قول الله تعالى لا من قولهم ومعنى
قوله لمقولن خلقهن العزيز العليم ليس بن خلقها الى الذي هذا اوصافه وليسندته اليه هـ
يقدر بمقدار تسليم مع العباد والبلاد ولو لم يكن طوقانا والازواج الاوصاف
قوله تزكجون قال ريث الدابة وريث عليها وغلب ما هنا المنعدي نفسه لانه اقوى
ومعنى ذكر نعم الله ذكرها بالعظيم والشان على معطيها بالليل ومقرن ذلك بالعمل شكر الله هـ
روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله فاذا استوى على
الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذي سخر لنا هذا الى قوله لمستقبلون وكبريتا وهما ليلانا
قالوا اذا ركب في السفينة قال بسم الله سخرنا هذا من بين ايدينا ومن خلفنا ومن اعزنا
ابن صلى الله عليه وسلم لم يقل انه سافر في بحر وروى ان الحسين بن علي بن ابي طالب ركب دابة
فقال الرجل سبحان الذي سخر لنا هذا فقال الحسين ابعد الامر فراك فماذا الامر يا قال ان يذكر
نعمتكم كان قد اغفل الحمد لله عليه مقترنين مطبقين قال اولئك التي اذا بالانبياء
ومنه قوله هـ واوتيت ما حملتني ولعلنا رطاق حمال الضبياد عدوا لهما هـ
فان قلت كيف اصل هذا بقوله وانا الى ربنا ملقون قلت كان روي الخبر
والله امر لخطير ذكر الله الانسان ان يجد تذكر ذلك لنفسه وان لا يكون كما حكي ان من
راكب في مديح الى مكان مسير شهر فلم يزل هو واصحابه مشربون حتى استقر في منزله ولم
يسفر بسفره ولا قدومه فكم من هؤلاء هؤلاء قوله من عباده جزا متصل
بقوله ولما جعلنا لكم من كل جنات السوات والارضى اذا استلوا عنها اعين قوا بان الله خالقهم
مد جعلوا له مع ذلك من عباده جزا وهو قول الامام كنيان الله فضلهم من الله تعالى
سائر الاولاد ومن بدع الفاضل في قوله لا يفتقر الى ان يفتقر اليه الرب سبحانه
الاشي باسم الجزو واشبهوا وان اجزات من وكما لا يجب قد يفتقر اليه الرب سبحانه

وَأَشْدُوا ۝ رَوْحَهَا مِنْ سَيِّئِ الْأَوْسِ حُرْمَةً ۝ وَمَا هُوَ إِلَّا فِتْرَةٌ عَلَى الْعَرَبِ
لَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُ اللَّهِ فَكَفَرُوا بِهَا لِيَبْلُوَهُمْ هَلْ يَأْتُونَ السَّمْعَانَ غِطًّا
وَهُمْ يُسْمِعُونَ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّابِقِينَ ۝
وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَنُجْزِيَنَّاهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَأَن لَّهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّابِقِينَ ۝
وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَنُجْزِيَنَّاهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَأَن لَّهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

مَا لِيَ حَمْرًا كَيْفَ لَيْتَا يَكُنْ فِي الْبَيْتِ الَّذِي تَلِينَا

عَضْبَانِ إِنْ لَأَنَّ الْبَيْتَ لَيْسَ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا شَيْئًا

وَأَمَّا نَأْخُذُ مَا عَطَيْنَا ۝ وَالظُّلُوكَ بِعَيْنِ الضُّرُوكِ نَمَا قَسْتَعَلُ الْكُتُبَ
الْأَهْلَ الْفَاضِلَةَ بِعَيْنِنَا وَفِي سُبُوحٍ وَمُسَوِّدًا بِالرَّفْعِ عَلَى الْإِزْطَالِ خَيْرُ الْمُبَشِّرِ وَوَجْهَهُ
مُسَوِّدٌ حَمْرًا سُدَّتْ مَسَدَ الْحَمْرِ ۝ أَوْ يَجْعَلُ مِنْ تَرْبَا فِي التَّعْمُورِ لَمْ يَكُنْ مَقْدَمًا فِي الْفِضَائِحِ
وَالْمَالِ وَالْحَيَاةِ وَالْحَيَاةِ وَالْحَيَاةِ مِثْلَ تَرْبَا لَوْلَا كَيْفَ الْمَالِكِ الْمَلِكِ الَّذِي يَسْتَلِكُ

الْمَالِ وَالْحَيَاةِ وَالْحَيَاةِ مِثْلَ تَرْبَا لَوْلَا كَيْفَ الْمَالِكِ الْمَلِكِ الَّذِي يَسْتَلِكُ
الْمَالِ وَالْحَيَاةِ وَالْحَيَاةِ مِثْلَ تَرْبَا لَوْلَا كَيْفَ الْمَالِكِ الْمَلِكِ الَّذِي يَسْتَلِكُ
الْمَالِ وَالْحَيَاةِ وَالْحَيَاةِ مِثْلَ تَرْبَا لَوْلَا كَيْفَ الْمَالِكِ الْمَلِكِ الَّذِي يَسْتَلِكُ

الْمَالِ وَالْحَيَاةِ وَالْحَيَاةِ مِثْلَ تَرْبَا لَوْلَا كَيْفَ الْمَالِكِ الْمَلِكِ الَّذِي يَسْتَلِكُ
الْمَالِ وَالْحَيَاةِ وَالْحَيَاةِ مِثْلَ تَرْبَا لَوْلَا كَيْفَ الْمَالِكِ الْمَلِكِ الَّذِي يَسْتَلِكُ
الْمَالِ وَالْحَيَاةِ وَالْحَيَاةِ مِثْلَ تَرْبَا لَوْلَا كَيْفَ الْمَالِكِ الْمَلِكِ الَّذِي يَسْتَلِكُ

الْمَالِ وَالْحَيَاةِ وَالْحَيَاةِ مِثْلَ تَرْبَا لَوْلَا كَيْفَ الْمَالِكِ الْمَلِكِ الَّذِي يَسْتَلِكُ
الْمَالِ وَالْحَيَاةِ وَالْحَيَاةِ مِثْلَ تَرْبَا لَوْلَا كَيْفَ الْمَالِكِ الْمَلِكِ الَّذِي يَسْتَلِكُ
الْمَالِ وَالْحَيَاةِ وَالْحَيَاةِ مِثْلَ تَرْبَا لَوْلَا كَيْفَ الْمَالِكِ الْمَلِكِ الَّذِي يَسْتَلِكُ

الْمَالِ وَالْحَيَاةِ وَالْحَيَاةِ مِثْلَ تَرْبَا لَوْلَا كَيْفَ الْمَالِكِ الْمَلِكِ الَّذِي يَسْتَلِكُ
الْمَالِ وَالْحَيَاةِ وَالْحَيَاةِ مِثْلَ تَرْبَا لَوْلَا كَيْفَ الْمَالِكِ الْمَلِكِ الَّذِي يَسْتَلِكُ
الْمَالِ وَالْحَيَاةِ وَالْحَيَاةِ مِثْلَ تَرْبَا لَوْلَا كَيْفَ الْمَالِكِ الْمَلِكِ الَّذِي يَسْتَلِكُ

الْمَالِ وَالْحَيَاةِ وَالْحَيَاةِ مِثْلَ تَرْبَا لَوْلَا كَيْفَ الْمَالِكِ الْمَلِكِ الَّذِي يَسْتَلِكُ
الْمَالِ وَالْحَيَاةِ وَالْحَيَاةِ مِثْلَ تَرْبَا لَوْلَا كَيْفَ الْمَالِكِ الْمَلِكِ الَّذِي يَسْتَلِكُ
الْمَالِ وَالْحَيَاةِ وَالْحَيَاةِ مِثْلَ تَرْبَا لَوْلَا كَيْفَ الْمَالِكِ الْمَلِكِ الَّذِي يَسْتَلِكُ

ودعواهم ان ذلك وقع بمشيئة الله ولا يقع شيء في الوجود الا بمشيئة الله ولا يجوز
 الاحتجاج على الله بمشيئته فالخاطب وقع بالاحتجاج بالمشيئة لا بنفس المشيئة كقول
 كذبون ام ايننا ثم كما بار من قبل القرآن شهد بصحة ما قالوه ثم ذكر استناد
 عقايدهم الى عقايد انا ثم بقوله بل قالوا انا وجدنا ابانا على امه اي على
 دين ائقروا وابه وعلى اباؤهم ومهندون خبران والظرف صلح لمهندون من هو
 الذين ابطروهم النعم فلا يجوز الا الشهوات اي اتبعون اباكم ولو حجتكم باقوى
 وارشد مما عليه اباؤكم قالوا لا سفك عن دين ابانا ه برأ تسوي فيه المدثر
 والموت والجمع والافراد قوله الا الذي فطرني حوزان يكون استنادا منقطعا
 منتصبا بذلك وان يكون محرورا لانه من من وكانوا يعبدون الله مع اوثانهم وان يكون
 الا بمعنى غير لقوله لو كان فهما اله الا الله بمعنى غير الله في موضع هذين ولك
 هاهنا سيهدين والجمع بينهما ان يكون ابراهيم معزفا بان الله اه ويا انه سيهده
 والمستقبل ه وجعل ابراهيم هذا الكلام في التوحيد كلمة اي جملة مفيدة
 باقية في ذريته فلا يزال فهم من وجد الله لقوله وصيها ابراهيم نبيه وقيل جعلها
 الله بل منعت هؤلاء متعنه بالمال والغير فلم يعوموا بما قرنوا به من
 التوحيد فكذبوا الرسول به ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وانا به
 كافرون ه القرى ان مكة والطائف وقيل على رجل من القرى هما الوليد بن
 المغيرة وحسب بن عبيد بن عبيد بن جهم بن عبد شمس بن ربيعة وكانه
 بن عبد المطلب وكان يهتف بقوله لو كان ما يقول مجذبا لكانت لنا احوال النبوة ومشيئة
 او ابن مسعود العتيبي وعطوا الرجلين بالهتاف وجاهلتهما ولم يعلموا ان العظيم من الله
 وكانوا يفترون حديثا للرجلين للنبوة وهم يقسمون لمنه لا تكاري واذا كانت
 الارزاق والمعاش قد تولينا هتفتها ولم نقوضها الا اخطا طنك يا نبوة التي

ط

هي سقان من الله وسخلفه فالله تصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس من ليس الغنى من القصر
وتسخر الغنى القصر فضل دابته ورحمة ربك في الاخر خيرا مما يجمعون
في الدنيا قول ورحمة ربك في الدنيا بالهداية خيرا مما يجمعون ليؤمنهم بدل اسئال
باعداد العامل ونحو الامان كما في قولك وهبت له نوبيا بمصيه والمعارض جمع
معرج او اشم جمع وفي المصاعد اي العلالى عليها يظهر رول يعالج قال الله فما
استطاعوا ان يظهروه فلما مناع اللام هي الفارة من النافذ والمخففه من الثقله
وقرى كالم الذي هو مناع الحيوان الدنيا قوله ما يعوضه نزياده وما اولوا
ذاهب ان يكون الناس كالم على ملة واحده وهي الكفر لو سئنا على الكفر اكثر
وما سئنا لحقاره امر الدنيا عند وزجر فاى زينه والرخص الذهب
ومر به وسئنا من فضله ذهبت وخفض طفا على عمل من فضله وفي الحديث
لو وزنت الدنيا عند الله جناح بعوضه ما سئنا لكا فرمها شربها ما هـ
بوالسبب عسى لا ارا الاضاح نظر واحد فاما اذا نظر نظر العشاء من غير
الضوء والشمس والشمس لا تضاهى الاضاحه او معرجه من الورد اذا مشى مشى
لا يحرق وقال حافظ الطائي هـ اعشوا اذا ما الجادى ورتحى وارى طارى الجدار
ووى حرس الشبان يحرس منضما على ان من حوصوله ومعنى الفزاة بالفتح ومن
كذلك يسمى هذا الفراز واما فراه الفم فتعناها ومن تعام عن ذكره
له منطرا لنا منسوخ وروى حسا انا على النقلة وللشيطان هـ
الشمس من رايها من النور والشمس من كل عين والشمس من الاضاح عند
الليل من رايها من النور في كل راي على الفاعلته اي ولى
من كل رايها من النور في كل راي على الفاعلته اي ولى
من كل رايها من النور في كل راي على الفاعلته اي ولى
من كل رايها من النور في كل راي على الفاعلته اي ولى

ولو لا كثر الباكين هوى على اخوانهم لعلت نفسي

وما يكون مثل اخي ولكن اعزى النفس عنه بالناستي هـ ولك ان يحمل الفاعل التمني أي ومن
سنعكم اليوم التمني وهو قوله باليت مني وينك بعد المشر من وقوله انكم في العذاب مشرولون

تعديل لامساج الاسفاج بالتمني ومعنى قوله اذ ظلم اذ صح ظلمك وايد بدل من اليوم ومثله
قول الشاعر اذ اما انفسنا لم تلدني لسمه اي ستراني ولد لدرعه هـ

افانت تشمع الصم اي لا تفر على اسمهم الا الله وحده هـ ما في قوله فاما يدن هـ
بك عنزله لامر الفسح في انها اذا دخلت دخلت المون المودع معها فاما يقبضك السا

فل ان ركي فمهم ما سيرك من تتولى عنوتهم الاض وان عوتوا في الدنيا ولت ذلك سري عنك
بعض الخمر وايد لدر اي اشرف وسوف تسألون عن القيام حده واسئل من

ارسلنا قبل انظر في ادياهم وما خافها من الاعتقادات بل فيها سبي من اعلايهم ومثل
ان سئوك الله صلى الله عليه وسلم جمع له الامثال لله للعراج فامهم ومثله اسئل فعلا اني لم

اسئلك فلم يسئل ومثله اسئل ام من ارسلنا اذ امر بها اصحابه مشرولون ومثله
فان قلت كنت يجوز ان كانت لما لادامت اذ الفاعل هو المعنى انهم اذروا بالاسهرا مبل

الشيئ ومعنى وما يرضون انه الاهي كبر من اجتهال في الاوهي اكبر مما
يقرن بها فلا يعارض قوله في الاوهي من اجتهال التي فضلت عليها لان المصود وصفها بالكبر

والعظم فلا يعارض اذن وربما اجلت ان الناس في الفضل بعضهم رجع مد او بعضهم
رجح ذلك ولهذا فاضلك الامارة من الالاد ما لما سئلت عن اصله قاله كالمثله

لاندرى اربط فاما اعط المشاعر على الظاهر وكانوا كذا من قولهم اسأل المشاعر
تاوسن الخلف لقوله افانم يكون ومثل ان المشاعر كان اسما للعلم الناسل وكان الصوابية فخطوه

في رعمهم مؤلفها المشاعر عما عهد عندك عما عهدك ان دعوتك لخطوه او عهد عندك
وهو النبوة او عهد عندك مؤلف او هو الايمان وسر العبد او عما عهد عندك ان منيات

عن المعصية فداقدي ونادى فرعون امر بالنداء في مجالسهم ومجمعهم وجوز ان يكون عندك

عظما الابطال فرغ فرعون صوته بهذا الكلام فيسبه النداء ٥٥ قبل كانت تجري تحت قصره او تحت

سرى او بجري من تحت يامر بكسرهما وجوز ان يكون الواو عاطفة الا انها على ملك مضرو وجري

على الالف منها وان يكون الواو للحال واسم الاسنان مند او الا انها وصفه لاسم الاسنان وجري خبر

لمند او امي قوله ام انا خير للاستيفان لان المعنى ابصرون ام لا بصرون فقلنا قام

بصيرهم مقامه ان فيه الحزم موجودا عند وجوز ان يكون مقطعة والمهم للتقدير من هذا

الذي هو مهن سبيل موسى ولا يكاد بين لا يصح عما سبيل العبان عنه للعقد

التي كانت في لسانه واختلف القائل فيها فقال قوم انها زالت لقوله تعالى واحل العقدة

من لسانهم واولى لم قال فالتد اوبت سواك يا موسى وقال قوم انها ذهب انما

وتبينها ولما قال موسى واخي مسرون مواضع متى لسانا فلم يصف نفسه باللكنة

او صفت لسانه الصاحبة لسانا ومن ذهب اي لسان الملك النداء

ملاحظ في الملك كة مهن من عند قلوبهم فاستحقوا

حيا على ذلك والذين استمروا اعصموا سلفا حلت عندهم بعدكم وهدد

هم من انفسهم من انفسهم من العذاب ولا تنزل انكم وما بعدون من ذون الله حصت

من حيا على ذلك والذين استمروا اعصموا سلفا حلت عندهم بعدكم وهدد

هم من انفسهم من انفسهم من العذاب ولا تنزل انكم وما بعدون من ذون الله حصت

من حيا على ذلك والذين استمروا اعصموا سلفا حلت عندهم بعدكم وهدد

هم من انفسهم من انفسهم من العذاب ولا تنزل انكم وما بعدون من ذون الله حصت

من حيا على ذلك والذين استمروا اعصموا سلفا حلت عندهم بعدكم وهدد

هم من انفسهم من انفسهم من العذاب ولا تنزل انكم وما بعدون من ذون الله حصت

من حيا على ذلك والذين استمروا اعصموا سلفا حلت عندهم بعدكم وهدد

هم من انفسهم من انفسهم من العذاب ولا تنزل انكم وما بعدون من ذون الله حصت

كان صلواتهم عند البيت الامكا وتصدية ومن قرأ بصد ون بالضم فهو من الصدوق ه
ما ضربوا ملك مثلاً الا احد لا معالبة للحو بالباطل لا تمين وخصموك
شد اذ لخصومته قوله وسد ربه قوماً الذ الماراي ابن الزعري لعظاً مخملاً للعموم مع علم بان
المراد الاصنام والظاهر ان لفظة ما لغير الصلاة فدخل فيه الاصنام وقل انهم لما قالوا لما
نزل قوله ان مثل عيسى عند الله كمثل ادم قالوا نحن خير من النصارى لانهم عبادوا ادمياً ونحن
عبداً للملائكة فزلت وقوله الحسن اجرام هو هذا افضل لا يهتدى على عيسى يجوز ان يكون
جداً جالاً اي جدياً وقلت فريش ان هذا يريد ان عبده كما عرفت النصارى عيسى هو
سب وقوله ام هو يعنون محمداً صلى الله عليه وسلم ومقارنه النبي بالهتوم تنقضي من جانب
النبي صلى الله عليه وسلم **ان هو عيسى الاعد انما عليه بالشو وخلقناه من**
غراب وصيرناه غيره عجيبة كالمثل السائر ولو نشاء لفعلنا كل عجب ملائكة
خلقناكم في الارض خلقناكم الاولاد وانه وان عيسى لعلم الساعة عتاي هو شرط من شرط
الساعة وعلامه علاماتها وسمى الشرط علماً حصول المبدء ورا ان يحاسب مع اللام اي علامه وفي
الحديث يزل عيسى على عقبه من الساعة فقال لما افق وبين حربه مثل الدخال وقل للبربر ملك
ابا مة الملك ولا يلقى الا الاسلام وقل وانه وان القرآن لعلم للساعة تعرف بها قلا تخم من فلا تشك
واشعرون اي عتاي او شرعي او رسول ومثل هذا المراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول
بالبينات ما المعجزات او بايات الاعد بالملكه بالاجل والشرايع وان قل انما عتاي عيسى
بعض المعنى اخذوا فيه فلما برز به امر البيانك ولا يبرهن لما لا ضرور اليه من اموال الدنيا الاحزاب
الفرق المخرجه بعد عيسى وقيل اليهود والنصارى قول الذين ظلموا ان عتاي عتاي الضمير
عيسى من ينهت روح الذين ظلموا عيسى في قوله قد حكم باليه ان بانهم لغتة بل الذين الظاهر
وقوله وهم لا يشعرون اي انهم لا يدانوا على قوله بعثه لان قولهم لا يشعرون ظهوره في
معاشه وحيث المراد الدنيا وبعثه غير موعود يجوز ان بانهم بعثه وهم يطوفون باليه

خضام يومئذ منصوب بعد وفسقظع في ذلك اليوم كل خله لا يراد بها وجه الله واما
بخله وانه من كونه يظهر بغيرها في الاصح وقل الامتير النبي لحيثوا احلا السود
وقال من شئ في حلف وعقبه من اي معية ه وسنادي للمفوز المجابون في الله يا عبادي
والذين اسوا حله نصيبهم ما عبادي ه ثم صدقوا بالامان وكانوا مخلصين وقتل اذ نادى
النار يا عبادي طمع في اكل احد ما ذاك الذي اسوا ايس منها الكفار يحبرون تسرون سرور
نظرا على وجودهم قوله تعرف في وجودهم نصره النعم وقال الزجاج يحبرون كرمون اكراما بالغ
فيه والجمع للباقي في كل ما وصف به الكوب الكوز لا عرو له وفيها الضمير للجنة
ذلك جنودا والجنة خير والي اورثوها صفة الجنة او الجنة صفة لقوله وبلك والي
اورثوها خير والي تولد بها لعم اما تغليل الارث الجنة او تغلوي محذوف كالظروف التي
في احاديث رويت في مقامها على الامارات النارية على يد منها تاكلون للبييض اي
لا تاكلوا الا مما لا يفسد ولا يفسد والمبليس البائس الساتر سدوك باس ومن يحمل الكافر
وايضا في الاثر او يردم عليه ولا يرى ولا يرى ه فصل او عاقدو قتل لار عباس ان ابن
عبد الله بن عباس لما قال على الكفار منهم لبعضهم عن قتله اذا
كانوا في النار ان عمتنا والامر فيها موافق فانهم يمشون ويسلون ومان ينادون
اذا لا يسمون امر الله فيكم امرا يكذبونك به كما جرى في دار الذنوب فانا
نرى من يمشي في النار ويرى من يمشي في النار من خطيئة عن عبيد بن جابر
قال في رواية في الاثر الملاحى عليه فانه قد جعل الله امون النار في اليه ومومن
بالتقوى ان يمشي في النار من ذلك ان ثبت ذلك فانا اولي العابد من
الاولاد في اورد في سبيل الفرض والمثيل والغرض للباقي في بي
الاولاد في سبيل الفرض في الاثر الملاحى عليه فانه قد جعل الله امون النار في اليه ومومن
بالتقوى ان يمشي في النار من ذلك ان ثبت ذلك فانا اولي العابد من

الولد اليه وقل ان نافية اي ما كان للرحم ولد ثم ثم ذاء الموصوفه برؤيته السموات
 والارض عما تصفون من اخاد الولد قد رهم بخصوا في باطنه وبعينها في
 دماغه وقوله مذرهم ليس اذنا في الخوض واللعب بل هو اكار بلوغ وفي قوله وفي الارض
 هو لقوله هو حاتم في طي اي هو المشهور بذلك ولا يملك المنهم التي تدعون انها
 تستغف فيهم في الاصح لقوله ولا تستغفون الا لمن ارضى لكن من شهد الحق وهو التوحيد وهو
 تعلم ما يشهد به عن بصيرة بوجه ما يشهد به وهو استئنا منقطع وجوز ان يكون متصلا لان
 في جملة الذين يدعون من دون الله الملائكة وقوله فرت بركات اللات فلتصب
 قال الاخفش هو معطوف على شمر وجواهر وعنه هو مصدر اي وقال قبله وجملة الرجاء
 على موضع الساعة اي علم الساعة وعلم قبلة كما قول عجت من ضرب رند وعمر او حمل الحجر على
 لفظ الساعة بمقلد حذف المضاف والذوق له ليس يتقوى في المعنى مع وقوع الفصل بين
 المعطوف والمعطوف عليه بما لا يحسن اعتراضا واجود من هذا اكله ان يكون النصب والجر
 على اصمار حرف القسم وحذف الواو والهمزة على قولهم اعز الله وقوله ان هو لا قوم لا يؤمنون
 جواز القسم فاصف عنهم من غيرهم واياهم من ايمانهم وقل ام سلكم اي سلك
 بكم وتبارك منسوف يعلمون وعيد من ايم وتسلية لرسول الله والمناجاة وقوله
 مرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم اي يعلم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في تسليته منهم
 بفت رُسوف المدحان بسم الله الرحمن الرحيم والكاتب الهادي
 واو القسم ان جعلت حرف خبر اللزوم او اسماء النسوة مرفوعا على خبر لا تبدأ والحذو
 وواو العطف ان كانت ممتصفا بها وقوله اذ ان لناه جواز القسم والكاتب المنين
 القران والليته المباركة ليله القدر وقيل ليله النصف من شعبان وطال ان ربه
 الليلة المباركة وليله البراءة وليله الصلوة والليته الرحمة وقيل لها وبين ليله القدر
 اربعون ليلة وقيل في تسليتها ليله البراءة وليله الصلوة ان البدء اذا استوي خراجه

بالارسل موجود في قوله ما يفتح الله للناس من رحمة فلا يحسبها وما يحسبها فلا يرسله
من بعد الآية وقوله من ربك عوض قوله منا فوضع الظاهر موضع المضمرة قوله ان
لهم مؤمنين يريد ان من سئنا ان رسال الرسل وما كما معد من حيث سمعت رسولا وقد
قوله ان لهم مؤمنين بقوله بل هم في شك في قبول يوم مفعول به وليس يظرف لان اليوم
مرفق وليس مرفق فيه واختلف في الدخان فيقول هو دخان باني بل يوم الغنم يدخل في مسام
الكاف حتى يكون راس كل كافر راس الخبيث وعزى للون منه مثل الزكام ويكون الارض تبت
او قد فيه وليس فيه مكان يخرج الدخان منه وعن النبي صلى الله عليه وسلم اول الايات الدخان
ونار يخرج من صعردن ابن فسوق الناس الا لخير قال حذيفة بن اسود الله ما الدخان فلا
الآية وقال تلامذ من المشرق والمغرب وكتبت لابن عمر يوم اوله وقل هو دخان باني يوم الغنم
فبلغ ابن مسعود بهال من علم شاف لقتل ومن لم يعلم شاف لقتل الله اعلم ان فرشتا اسعوا من
رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا اليهم النبي صلى الله عليه وسلم فسنن شي يوسف فخطوا
حي اكلوا الخبز وكان الرجل منهم عدت ك فسمع صوته ولا يرى خصه من الدخان ومن
ان مسعودي خمس قد مضى الدخان والروم والتمر والبطيخ والقرام هـ
يعقبي الناس هو في عمل الجرسفة للدخان وقوله يد اعدت الى قوله هو من
نصت بفعل تحذ وشي معنى الناس وهم يقولون اني هم الدخان من ان يحصل لهم الدخان
وقد جاء ما هو اسند واضع في وجوب الاذكار من حيث الدخان وهو معرات
رسول الله صلى الله عليه وسلم فليدروا او تلو اعنه واولوا مع اي علمه عد ابن عباس
ثبت انا كما شقوا العذاب قليلا فيجرد سنة رجوع الاما عليه
فلا تستن اعبر للعذاب انا لم يكون فان عمل الدخان قبل يوم القيمة
جمع معه انا كما شقوا العذاب فلنا اذا جاء الدخان من المؤمنين والكافرين وسالوا

مصعد عمله في السما وموضع سجوده في الارض من فرعون يدك من العذاب المهن فان
فرعون كان عذابا مهننا من نصفه لا يراطه في العذاب ويجوز المعنى من العذاب المهن وانما
مرجه فرعون انه كان عاليا هولاء ان فرعون علا في الارض الصمير في اخر نام
بني اسرائيل على علم منا باهلهم وابينا هم من الامات مما عبه بلا اي ايمان
لان الله سبوا بالعلم ما سبوا بالصائب قال الله تعالى ونبلوهم بالنسر والحرق منه ان هو لا
استان الى هار فرعون فان من ماعنى مودنا الاولى وكان النزاع في صوره ثانيه وونه
ثانيه وما معنى ذكر الاولى في صفة الموته كانتم وعد و اموته اخرى فجدوها فلنا قدر
كلام المسلمين لكما راكم موتون من الموته في الدنيا ثم سعتا حياه وانكرت وما وموقوله
وكنتم امواتا فاحياكم ثم متمتكم ثم حكيم كما هم اجابوا السنت من الموته التي سعتا حيوه اي لا
موت الا الموته التي سعتا ما في الدنيا بمشتر من مبعوثين وانظر الى العظام كيف بشرها
ان العذاب والموت الاخر من بشر واولى فرعون للوتى فانوا ابانا ساء من كلام الكفار للموت
انما اول انتم يدعون حيوه اخرى فانوا ابانا ان هم صادقين وملا كانوا للمسؤل ان
يحيى الله صبي من كلاب ليشاوروه وكان شيخا خيرا من اكلهم وكان يستشله في معاطفهم
الامور لم قوم تبع هو شيخ الجبيري هو ملك قالت عائشه دم الله قومه ولم يدمه
بجر الجبيري وما سمر فتل وقل اذا هبت هب باسم الذي بك برا وخر ا وروى انه صلى الله عليه
وسلم قال لا تسبوا تبعاً فانه كان قد اسلم فان قلنا معنى قوله ام خير ام قوم تبع ولا خير
والذي يقتر فلنا معناه ام خير لا القوه والمنعه هو لم بعد ذكر ال فرعون هازم خير من اولكم
وما بينهما اي من الجبيري لا معنى مولى اي مولى كان من قوايه في النسب او غيرهما
ولا خير يتصرفون في العذاب من رحم الله في موضع رفع على البدل
من الواو في بصرون وجمول ان يكون سخطوا على الاممينا ه وروى ان ابا عبد الله
زيد او ثور وقال جماعة كلوا من هذا الاثم الذي يهدكم بهم فترت ان يخرج الاثم من الاثم

مُنْدًا مَخْرَجَةً بِنَاكٍ لَمْ يَكُنْ مِنْ حَرْفِ مُصَافٍ بِهَدِيرٍ يَنْزِلُ حَمِيرًا فِي الْبِكَابِ وَمِنْ الْبَصَلِ
لِلنَّزِيلِ وَإِنْ جَعَلْنَا نَعْدِي بِالْحُرُوفِ كَانَ يَنْزِلُ مُتَدَاوِلًا وَالطَّرْفُ خَيْرٌ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ
بِأَيِّ فَخْلَةٍ تَنْزِيلُ قَوْلِهِ وَفِي حَلْفِكُمْ هَانَ عَلَى مَعْطَفٍ وَمَا بَثُّ أَعْلَى حَلْوَى الْمَصَافِ
أَمْ الْمَصَافِ إِلَيْهِ فَلَنَابِلٌ عَلَى الْمَصَافِ لِأَنَّ الْمَصَافِ الْمَعْمِرُ يَنْصَلُ بِحُرُوفِ رَفْعِ الْعَطْفِ لِيَسْتَقِيمَ
أَنْ يُعَالَ مَرَّتَ بَكَ وَرَبِّهِ وَذَلِكَ إِنْ الدُّعَى لَمْ يَكُنْ مَرَّتَ بِكَ بِتِ قَرَى آيَاتٍ بِالنَّصْبِ وَرَفْعِ
عَلَى فَوَلَّكَ إِنْ رُبِّدَا فِي الدَّارِ وَعَسَى فِي السُّوقِ أَوْ عَمْرُو فِي السُّوقِ وَأَمَّا قَوْلُهُ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ
فَمِنْ الْعَطْفِ عَلَى عَامِلِينَ سَوَاءً صَبَّتَ أَوْ رَفَعَتْ فَالْعَامِلَةُ إِذَا نَصَبَتْ هِيَ أَيْ فِي أَقْبَتِ الْوَأَوْقَاتِ
فَعَلَتْ الْجُرْفِيَّ وَالْجِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالنَّصْبُ فِي آيَاتٍ وَإِذَا رَفَعَتْ فَالْعَامِلَةُ لِأَنَّهَا أَوْ يَكُنِي
عَلَّتِ الرِّفْعُ فِي آيَاتٍ وَالْجُرْفِيَّةُ وَالْجِلَافُ وَسُمِّيَ لَطْفًا وَرَفْعًا لِأَنَّهُ مَبْنِيٌّ تِلْكَ إِشَارَةٌ إِلَى الْآيَاتِ
الْمُقَدَّمَةِ وَسَلَوَهَا فِي حَالِ إِحْوَالِ أَيْ مَلَوَهُ عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَالْعَامِلُ اسْمُ الْإِسْتِثْنَاءِ بِقَوْلِهِ هَذَا
بَعَلَى شَيْئًا وَقَوْلُهُ فَمَلِكٌ سَوْتٌ حَاوِيَةٌ يَصْرِفُكُمْ عَلَى فَرْجٍ مِنْ أَصْرَارِ الْجَمَارِ عَلَى الْعَائِدَةِ ٥
مَنْتَ كَبِيرٌ أَعَزَّ الْإِيمَانَ بِالْآيَاتِ قَبْلَ تَرْتِ فِي النَّصْرِ مِنَ الْجُرْفِيَّةِ وَمَا كَانَ مَشْرِيقًا مِنْ
بَعْضِ الْجَادِثَاتِ الْعِجْمِ وَيَسْتَعَلُّ لِلْيَأْسِ مِنْ اسْتِجْمَاعِ الْقُرْآنِ وَالْآيَةِ عَامَّةً فِي كُلِّ مَنْ كَانَ مُضَادًّا
لِلَّذِي هُوَ وَمَعْنَى مَرَّتَ فِي قَوْلِهِمْ يَصْرِفُكُمْ قَوْلُ الشَّاعِرِ ٥

لَا يَكُونُ الْعَتَمًا إِلَّا أَنْ جَنَّ يَرَى عَمْرَاتٍ لِلْمَوْتِ تَرْتُورُهَا
وَذَلِكَ أَنَّ عَمْرَاتٍ لِلْمَوْتِ حَقِيقَةٌ بِأَنْ يَمُرَّ رَأْيُهَا وَيَجُوسُفِيهِ فَأَمَّا الْقَدِيمَةُ عَلَى
رَأْيِهَا فَأَمِنْ مَسْتَعْدَدٍ لِأَيْفَلِهِ الْأَمْدُكُ بِنَفْسِهِ كَانَ هِيَ الْمُخَفَّةُ مِنَ التَّقْلِيدِ وَالْأَمْدُكُ
كَأَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْهُ وَالضَّمِيرُ صَمِيرٌ لِلشَّيْءِ وَالْقَصْدُ مَا فِي قَوْلِهِ ٥ كَانَ ظَنِيَّةً تَطْوَى إِلَى السَّلْمِ
وَعَلَّ الْجَمْدُ عَلَى التَّوْبِ عَلَى الْحَالِ أَيْ يَصْرِفُ غَيْرَ السَّامِعِ وَإِذَا بَلَغَتْ مِنْ الْآيَاتِ وَعَلِمَتْ أَنَّ
بِحَالِهَا هِيَ إِلَى تَعْدِلِ الْآيَاتِ هَزُوا وَأَلْفُ الْعَمَلِ كَمَا إِذَا بَلَغَتْ مِنْ سَمْعِهَا مَا
أَعَدَّ الْآيَاتِ وَالْوَأَوْقَاتِ وَكُلُّهَا تَسْبِيحٌ وَتَعْبَادٌ مَوْجِبٌ لِقَوْلِهِ مَوْجِبٌ لِقَوْلِهِ بِكُلِّ حَمِيرٍ

لن يجعله شبهة ينادى الطغين كل طريق ويجوز ان يرجع الضمير الى شئ لم يعنى ان ذلك الشئ انه
اوابان اولئك اشار الى كل اقاليعومه كل اقال لانه في معنى الجمع منه وكل اتوه دلخ
والتي اكلت التي تتوارعها النجس سوا كان خلفها اولعدهام قال سبحانه ورواهم برنج
ومن ورايه عذاب غليظ وقوله ه عسى الكرب الذي امسيت فيه يكون وراه فرج قريب
ولا يعنى عنهم ما استبوا من الاموال ولا مما اخذوا اي المقبولات التي
اخذوها منكم اهدى اشار الى القران ويدل عليه قوله والذين هزوا ابايات ربهم
اي قرانهم كما في الهداه ه الوجز اشد العذاب ولتتغوا من فضله بالنجان
وقال في موضع على اللؤلؤ والمرجان واستخرج اللم الطرى عن ذلك وقوله منه في موضع
انما ان كانه منه وحاصله يعنى انه مكوها بقدرته ويستخرجها بحكمته ويجوز ان يكون منه
من متداخلة وفي كل ذلك منه وان يكون وسخر كما جدد القول وسخركم اي ابداه قوله

كاتب السوريات وما في الارض جمعاً منه وان يكون وما في الارض

سورة الحديد وقوى منه بكسليم وحسد يد النون منه او على انه خبر مبتدأ اخذوا
اي ذلك الامور منة فلذلك من امنوا حتى للموت في قوله كل الذين امنوا بغيره والان
انما ان كانه منه والمعنى انهم اعفوا واعفوا الا يرجوز ايام الله اي وقابع
منهم من قالوا بغيره معي ما ملون ولو ندم عليهم بالفوز فما قبل شئت بانه الفيتال
من ذلك في قوله في الجنة وقد ستمه رجل من عقلة قصه ان بطرسه وعن المسب
الذي كان في ذلك الذي لم يمتنع ه لعمري نطيل للامر بالمعروف ونكر
الامر بالمنكر وانما في يوم قد اخرجتم على اذا الكار بما كانوا
من ذلك في قوله في الجنة كان بطرسه وعن ذلك الذي كان في
الذي كان في ذلك الذي لم يمتنع ه لعمري نطيل للامر بالمعروف ونكر
الامر بالمنكر وانما في يوم قد اخرجتم على اذا الكار بما كانوا
من ذلك في قوله في الجنة كان بطرسه وعن ذلك الذي كان في

العالمين لم يوت غيرهم مثل ما اتيتم بيئات ايات معجزات من الامر من امر الدين
فما وقع بينهم الخلف الامر بعد ما جازم العلم بصدق نبوة النبي وانما اختلفوا
لبغى حدث بينهم اى عداوة وحسد اعلى شرعه على طريقه من الامر من امر الدين فاشعرها
اى اشبع شرعيتك الثابتة بالبراهين ولا يسع ما لا حجة عليك من اموال الجهال وهم رؤساء قريش
حين قالوا الرسول اهدى للهدى وسلم ارجع الى ربنا بك ولا تؤاخذهم انما نؤاخذ الظالمين من هو ظالم
ميتهم واما المنفون فانه وليهم هذا القران بصائر للناس جعل ما فيه من معالم الدين
والشرائع بمنزلة البصائر في القلوب كما جعل روحا وحيوة وهو هدى من الضلال ورحمة
من العذاب وقوى بين بصائر اى بين الايات ام مقطعة ومعنى الهتمر فيها انكار الحسبان
والاجترار الاحسب ومنتجوا رخ الصبد وقال جارحه اهل اى كاسبهم ان يحكم
اى يصير هو وهو من جعل المنعدي لا مفعولين الاول الضمير والثاني الكاف والجملة الدائبة التي
هي سوا محييم ومما تم بدلت من الكاف والجملة تقع مفعولا ما ياتي بحكم المفرد
فهو ذاك حيث زيد ابو منطلق ومن قرأ سوا بالضم جعل سوا بمعنى مستونا
وارفع محييم ومما تم على الفاعلية وكان مفردا غير جملة وقرأ ومما تم بالضم جعل محييم
ومما تم ظرف من مقدم الحاج حيث هو في قوله سوا محييم وفي محييم والمعنى انكار ان
يستوى المحييمون والمستويون محييا وان سوا محييا بالفتح والجر للمرة الدنيا ملكون
على حق والكافون على باطل وقيل ان الومنين والكارين الدنيا مستويون في سعة الرزق وقلت
ومن من الدين حمة المستويون في الامن ما مستويون في الدنيا ولا يلبون ان حيث ذلك
وهو علم الله ان ذلك في الليل يصل في فصل الاية فلم يرددها وبني سوا
الصباح ومن المتكامل فكان رددها ويقولت شعري من اى الفرقين انت ولتكن
حليفت على بلخ لان قد معنى التعليل او على معنى حذف مقدمه وخطوا الله السموات
والارضين لذلك على قدره ولتكن الهمة هو الهمة التي مالت اليها نفسه

تبعها وقوى الهمة على الجمع وكانوا اذا عبدوا واصنامهم راوا عجزهم احسن منه رفضوا الاول و

الثاني فكانت العبادات متعاطية للهوى والبس وصار هوى النفس الهمة شتى واصلا لله على علم

مع حرفة مما ينبغي احسانه لمن يملكه من اجل اضلال الله بمخوات ورسى

اي مؤمنين ونحو اولادنا او يموت بعضهم بعضا او يكون امواتا في الاضلاب ثم يحيى بعد ذلك

او يصيبنا الامراض الحوة والموت ويبدون لجوه الدنيا والموت بعدها وليس بعد ذلك حوة

وما يقولون ذلك من علم ولا من ظن كانوا يعمون ان هلاك الانفس بغير والايام والبالى وشكروا

لك الموت وكانوا يضيفون كل الحوادث الى الدهر ويرى لشعانهم ناطقة بذلك وفي الحلال

لا تتركوا الدهر فان الدهر هو الله اي من الله لان الحوادث لا الدهر وقوى حجة لهم

بالضيق والدمع وشي قوام حجة لانهم اخرجوا بحججهم والمراد في ان يكون لهم حجة البتة

فان كل حجة في قول الله سبحانه جوايا لقولهم استولى علينا ان لم يصاحبنا من قبلنا لانكروا

الحق الزموا انهم معزوا من جهة ان الله هو الذي يحسبهم وهم الزام ذلك الامر ثم

لما لم يصدقوا حجة اليوم القيمة في كل قدر اعلى انما انما هم هولاء من شى عليه

ما دل الامر في يوم يوم حسرت يوم يذبل من يوم يوم حابيبه بارك على الوجود

من المولد والى ما بعد اى حجة الكتابها الاضافات غما لها وقال لم اليوم

في يوم يوم يوم وقالوا في الكتاب المير بقولنا كتابها والى ذابها العلة بقوله

لا تتركوا كتابها ويكون اذنى لانيه وقد لا ينس الحسرت من طرف علم كسر

الكتاب كسر الحسرت من الاعمال والى ذابها بارك على الوجود

من المولد والى ما بعد اى حجة الكتابها الاضافات غما لها وقال لم اليوم

في يوم يوم يوم وقالوا في الكتاب المير بقولنا كتابها والى ذابها العلة بقوله

لا تتركوا كتابها ويكون اذنى لانيه وقد لا ينس الحسرت من طرف علم كسر

الكتاب كسر الحسرت من الاعمال والى ذابها بارك على الوجود

في العذاب كما نرى من عند لقاء يومكم هذا اي كما اهلتم كالشي الذي يطرح ووالظهور
لحل شيئا من شيئا ومعنى اضافة اللقا الى اليوم الاضافة الى محذوف اي كما نسيت العمل
للقا عذاب يومكم هذا لو لا هم ليست تعقبون ولا يطلب منهم ان الله العيب لانه
لا سبيل اليه لان رضى الله عنهم مستحيل فقله اجمل رب السموات ورب
الارض فمن كان ربا للسموات والارض كان حقيقا ان يجد وثنا عليه وفي الحديث
عن النبي عز وجل الكبرياء اذ اى والعظمة اذ ارى من نار عني واحد امهما الميته في النار
تفسير سورة الاحقاف بسم الله الرحمن الرحيم الا ما جئنا
بها من قبلنا من حكمه وبقدر احل سمي انتهى اليه وهو يوم القيمة والذين كفروا عما انذروا
به من يوم القيمة وبما استعدوا العمل له فمعروضون لا يؤمنون ويجوز ان يكون ما في قوله
عما انذروا مصدريه ام لم يشر اليه في خلق السموات من قبل هذا اي
من قبل الكتاب اي في اول كتاب واحد من كتب الله يشهد بصدقه ما اجمعتموه لو
انتم من علم اي يقينه بقوله سميت النافذ على انان من شحم ايقينه من
كانت بها من شحم ذاهب وقرى به اي شى او ترم يد ومن اصل معنى المزمع في الكار
ان يكون في الضلال احد افضل منه واذا ماتت القيمة ونحيت الناس كانت الاصنام اعدا
لن يتبها كما لا ريب فيهم فانهم عدوا للجدون وعبادتهم واما قال من وهم لانما سئد
الهم الخلة وهو الدعاء والاستجابة ويجوز ان يراد كل معبود من دون الله من الخس
والانس والابواب صلب من جعل وقرى بالاشجيت له ووصفهم بنزل الاستجاب والفضل
بهم كما هو قوله ان يدعونهم لاسموا فاعلم انهم الابد والدم والحق يتكلم في قوله واليه
الذين هذا الذي انما هو الى الفرض على لاجل الذين كفروا ولا يلقى الايات
والذين كفروا والذين كفروا ان يوضع المفسر في اي اذرى بالادب والاعمال
ومن ضلالهم فثبت لهم اميننا ام يقولون انهم اخبرنا عن موسى

أما ما سخر الله تعالى إنفاذها ومعنى المزمع في أم النجيب والإثارة فلان اقتربته فانه
مادى على الاستقام منه ولا امالك من لغيره شيئا ومثله ومثله من ربه الله فبنته قل عليك له من الله
وقال النبي صلى الله عليه وسلم يا فاطمة بنت محمد لا امالك لك من الله شيئا

الحديث ثم قال هو اعلم بما غفصون اي عند هؤلاء فند بدين ومعنى ذكر العلم والسيادة
الهدى والبلية وهو الغفور الرحيم موعده بالمغفرة والرحمة لمن تاب ه البديع
يعني البديع وقوي بما يغني الدال اي فابديع ويجوز ان يكون صفة على فعل ففوله سبحانه نيا
فما ه كانوا من حولي على رسول الله صلى الله عليه وسلم والايات وطلبون منه اعلام

بما غاب عنهم فبذل له قبل سبق الرسول من قبل وما كانوا يشاؤون عن المغيبات ولا يتولون
بغير ما انام الله من المعجزات وما ادري ما يفعل بي ولا بكم في المستقبل
ان ابلغ الاماني وحى الى اي ما ادري لا ما يصل امرى ورحم في الدنيا واما في
الآخر فقد علم ان الله صلى الله عليه وسلم من المعجزات وان الله لا يؤمن من الظالمين ه

والصالحين ملاك اذا تكلموا ه لو ايرسوك الله الى امتي يعني في هذا اللسان فصل
لقد علمت ما ادري ما يفعل بي ولا بكم في المستقبل وما ادري ما يفعل بي ولا بكم في الاخر وهو جسد وقيل
لا ارض وقد كنت لي في المنام وقيل ما ادري ما يفعل بي ولا بكم في الاخر وهو جسد وقيل
ان احدث التراب في القضاة وانما احدثت في قوله ولا بكم انما احدثت في قوله وما في ما

علا يجوز ان يكون وصوله مسنونا وان يكون اسما منه مرفوعة ه جواب السطر
الذي في الاخر وقيل ان كان من عند الله ولا يفرق بين السهم
فان كان من عند الله وقيل ان الله لا يهدي القوم الظالمين

والذي في الاخر وقيل ان كان من عند الله ولا يفرق بين السهم
فان كان من عند الله وقيل ان الله لا يهدي القوم الظالمين
والذي في الاخر وقيل ان كان من عند الله ولا يفرق بين السهم
فان كان من عند الله وقيل ان الله لا يهدي القوم الظالمين

الواو الاولى عاطفه كقوله عز على فعل الشرط كما عطف بتم في قوله ارايت ان كان من عند الله
ثم لقرم به واما الواو في وشهد فقد عطف جمله قوله وشهد على جمله قوله ان كان من
عند الله وخوه قولك ارايت ان احسنت واسات واملت لك ولعرضت لم تسوق
والمعنى احبروني ان اجمع كون القرآن من عند الله وتفريده وشهاده واعلم اني انزل على
نزول مثله التسم اصل الناس وقد جعل امانه مستبعا عن شهاده للشاهد لانها اوصفت
الحق للذين آمنوا الاجلهم وهو كلام هارمكة فالواو من تتبع محمد اسقاط الناس يقول
عما و اوصهبا و خبا با و ابن مسعود و نظائرهم من فقرا اهل الصفه فلو كان خيرا
ما سبقنا اليه هو لا الاعد و قبل انها كانت جاربه لغيره كان عاقبها على اسلامها قبل اسلام
مقول هارم قريش لو كان الاسلام خيرا ما سبقنا اليه من الجاربه فان قلت قوله
واذ لم يهتد واظرف لا يجوز ان يعمل فيه شي يقولون فعل مستقبل واظرف
لما مضى من الزمان فيتد افعال ملك العامل فله محذوف عنهم من السياق واحد
من قوله ملا ذهبوا به في قصه يوسف والقدر واذ لم يهتدوا به طهر عنادهم وقوله
اوتك قل هو قوله ايا طير الاولين وهذا كتاب مصدق لما بين يديه
من الكتب وما سبقه من الكتب والصحيح لسانا لغيره نيا حاد من ضمير الكتاب
والمصدق في العامل هو مصدق وخوذا ان ينصب عن كتاب تخصيصه بالصفه
والفعل على كل لشدرك وكرها اي ذات له او كرها نصت على انه
صفه المصدق اي جملة كرها ومن الاية دليل على ان اول الجلسه اشهره
وجمله هو ملك المسلمين من شهر اذ طرقتها ستين قوله ومضاهي من
عامين من الالاسن سنه اشهره وان ملك المراد بيان ملك الرضاغ لامتد القضاك
فم كان وضاك في عامين وابتلا كان الرضاغ بل الامس القضاك وبتق به جعل كانه
الرضاغ عفا من عند بلن حدته مستفان والاسن سنه هـ

عامه

كل حتى يستكمل من العزم وموداد التي جعله

ويخرج الأشد من الثلاثين إلى الأربعين ومن ثلاثين ولاثون وقبل لم يبعث
في مكة إلا بعد أن صار عمر أربعين سنة ٥ والمراد بالبعث التي استوزعها الله الشكر
على نعم الإسلام والمداية جمع من شكر التعلية وعلى والده لأن البعثة عليه نعم على والده
ولذلك التقى على الوالد من بعد على الولد وقيل في الأعمال المرصية الصلوات الحسن ومعنى
الصلوات الأذنين جعلهما محلاً للصالح ومنه ٥

وان بعد ذلك فخل من ذي ضرور عنها إلى الضيف يخرج في عراقيها تصلى
من المسلم من المخلصين وتولد في أصحاب الجنة أي مع اصحاب الجنة
ومما يروى في أبي بكر وفي أبي جعفر في مخالفة وائمة أم الخرو وفي اولاده واستجابته
في ما يروى من قول من أهل من أهلها جرح والاضار جمع له اسلام ابويه واولاده
الأموه والذبي والابو الذي يروى من كان من هذا الجنس ولذلك وقع الخرو

وقال المراد بعد الرحمن من رجل يكره ما لا يكرهه غيره عامه ابو بكر وواحد ام رومان
ما رواه ابن ابي شيبة قال كنت غفطاك وقلت لعنه الله من اجل ما كان يكره
لك وعنه اولئك الذين خرج عليهم القوم في وجبتهم كالعذاب
كان يكره ما يكره غيره ولا يكرهه غيره من يكرهه غيره ما يكرهه
من يكرهه غيره الذي يكرهه الله في حقه والذي يكرهه الله في حقه

وقال المراد بعد الرحمن من رجل يكره ما يكرهه غيره عامه ابو بكر وواحد ام رومان
ما رواه ابن ابي شيبة قال كنت غفطاك وقلت لعنه الله من اجل ما كان يكره
لك وعنه اولئك الذين خرج عليهم القوم في وجبتهم كالعذاب
كان يكره ما يكره غيره ولا يكرهه غيره من يكرهه غيره ما يكرهه غيره
من يكرهه غيره الذي يكرهه الله في حقه والذي يكرهه الله في حقه

المراذبه الحث والتعرض على الايمان لاحقيقه الهلال في ايام قوله في اصحابه الحثه
واكل من الجسد المدورين درجات مما علوا اي متارك وزياد لما علوا
من الخير والشه والجهه درجات والنار درجات فكل جانب الخير ولو فهمه فليل
معله عذوف قدس فعل ذلك لوفهم ويوم تعرض الدين فزوا على النار
ادهمتم اي يقال لهم اذ همتم ويقال المحذوفه هي العامله في الطرف والتعرض على النار
هو كعرض الامير الاسارى على السيف اي قتلوا به ويجوز ان يكون قولهم عرضت النافه على النور
اي عرضت الحوض عنها وفي تفسير ابن عباس يحايم اليها فيكفتم عنها ادهمتم طبائكم اي لم يكن
لكم حظ من الطبائت الا ما اصبتموه في الدنيا وقد اخذتموه فلم تنم لكم نصيب في الاخره وقد
عن عمر انه قال لو شئت بكت احسبكم لباسا واطيبكم طعاما ولكي سمعت الله ينعي لقوم
انهم اخذوا نصيبهم من الطبائت في الدنيا ومرو النبي صلى الله عليه وسلم باهل الصفة وهم قرون
ثيابهم بالادم ما جددون لها رقاعا فقال انتم التوم خير ام يوم يغدي على احليم كجفنه وراح
يا حوى وجاهله وروح باحوى فقالوا ذلك اليوم خير فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل اهل
خير الهوان الاحقاف جمع جفيف وهي رمال مشطبه من بعد ما نحو
المن اجفوت الشيء اذا عوج وكانت غادا اصحاب عد يسكنون على رمال مشرفين على البحر
بأرض يقال لها الشر من بلاد اليمن وقيل بن عمار ومهرة ٥ والمذر جمع ذر بمعنى المنذر
او الانذار من ينزل به من قلبه ومن يخطبه من بعد والمعنى ان الله مني انكم
لا يركم بالوجه والوجه من العذاب واعلم ان الرسل الذين كانوا اهل بيتوا على ذلك وان
ان جعل قوله وملاحت الدر من زنده ومن خلفه اعتراضا من انتم قومته ومن ان
لا تصدوا وتكون المعنى واذا ذكر انهم قوم عاقبة الرسل كما قال الدر من قومته
الرسل ومن يخرجه على ذلك لنا فكلنا نصرنا فقال انكم من الاجر والاهل
عن الحسن بن عبادتها فابتا بما بعد ما من معاجلة العذاب وانما طاب قوله

انما العذاب عند الله لقوله فاسما عاقدا بالان هوذا هددتم بالعذاب فانكروا واستهزوا

بآياتي لا اعلم الا ما علم الله ولكم تعالي لم تعلمي بوقت العذاب وليس على الايلاج
وان لم يكن من يصنون الا العلم بالمتغيرات والظواهر **رابع** يرجع الى ما تعدنا وحوزان

كونهم الغيب ما بعد ايام عجزوا وما خلاها والعارض السحاب الذي يحرض في افق
السماء ومنه ياتي والعتان من جباوعن اذا ظهر واصنافه مستقبل ومطرنا مجازته

لا تفتن من نادى ليل الله وصفها الكره بل هو ما استعمل به هذا من قول
محدثك من ربك كل شئ من ربك من عباد وادواتهم ولهم من جهنم ولا ارضهم كل شئ هو

ما في السموات والارض والجنات الاربي كاشا من كان وروى ان الريح كاستعمل الضعيفه في الجوه
التي من كاشا من ذلك فعل بالفسطاط وروى انه اول ما عرفوا الله عزاب انه راوا وما

الي ان من انفسهم واولهم حله الريح بين السماء والارض وروى ان هوذا ابلوا اي فعل الريح
على انفسهم حطوا الى جانب من يبيع عليه وعلى المؤمنين وقيل اعزوا اي حطوا ما يتالم من

الريح الا ما ابلوا اي حطوا وانها لم تزل على عودها الطين من السماء والارض وقد همم بالحقان
من ان الريح على الله عليه ولا كان اطاراي الريح تعبر وجهه ودخل وخرج من له في ذلك

من الريح فانها ان كان قال قوم عاد بطونهم وراحماني بلطير والحصب فاذ هي ملكه
من الريح ان كان في اي مما حكاه في حبه وانكر الرخشي المثل عما التابته

من الريح ان كان في الاصل الاصل وهو كان الاجتنان في قول فما لم يكن
من الريح ان كان في الاصل الاصل وهو كان الاجتنان في قول فما لم يكن

من الريح ان كان في الاصل الاصل وهو كان الاجتنان في قول فما لم يكن
من الريح ان كان في الاصل الاصل وهو كان الاجتنان في قول فما لم يكن

من الريح ان كان في الاصل الاصل وهو كان الاجتنان في قول فما لم يكن
من الريح ان كان في الاصل الاصل وهو كان الاجتنان في قول فما لم يكن

من الريح ان كان في الاصل الاصل وهو كان الاجتنان في قول فما لم يكن
من الريح ان كان في الاصل الاصل وهو كان الاجتنان في قول فما لم يكن

اسمع الدين من ملكم خلاصهم من سني من العبي وانصب قوله اذ كانوا يحذرون
بقوله فما اعني عنهم وقد خلت اذ وفيها التعليل كما تقول ضربت رند الاسانه و...
اذا ساء فان التعليل من اللطيف ما جولوكم يا اهل مكة من القرى والمراد اهل القرى
بقوله لعلمه القربان ما قرب به الى الله اي اخذوهم شفعا متفريا بهم الى الله واحد
مفعول اخذ الها المضمر تقديره اخذوه والى الهه وقربانا حاك والمعنى فما منعهم
المتهم الذي اخذ وما شفعا من الهلاك بل صلوا عنهم غابوا عن نصرهم في الموقف
وذلك اشارة الى منع نصره المنهزم والافك والافك كالحدرو الحدرو فيهم
صرفا اليك نفسا املائك اليك والتفردون العشرة فلما حضروه
الضمر للقران اي فلما كان عسمع منهم اول رسول الله قالوا هل بعضهم لبعض نصروا
اشكروا اوروى انه لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم اذ اذ الرمي بالشبه وجرس السماها
فكانت لحن اعلم هذا الامر حدث في الارض فبعثوا تسعة وبعثوا تسعة من اسراهم فوافقوا
النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بئر عله في صلاة الفجر او في صلاة الليل فاستغفروا اليه وذلك
حين توجه الى حبه ثقف يستنصرهم فلم يجيؤه ولا يزواجر السما والصبيان وبين
سعيد بن جبيرة انه قال بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحن و...
به وهو يصلي ولا يشعر فاباه الله باسمهم وهم وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما
قال لا محابة لي امرت ان املو على الجن القران فمن يحيى معي ولم يقل احد انا فقال لي
الامر رسول الله عز وجل حتى ابنا وادى الجن فخطب في خطا فقال اجلس ما هنا ولا يخرج
ثم ذهب عنى حتى غاب عن عني وحال الجن فطع الصحاب فقرا عليهم سورة اقرأ باسم ربك
فلما قضى جاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرق الجن ذابوا من فطع الصحاب قبل
كان يملهم ابي عيسى القفا واما قالوا من جدمومى و... واعلى من اهل الكفر كانوا
هوذا الاصدقون عبيتي واختلف في الجن هل لهم ثواب على الطاعة ام لا

كبر الحارون من العذاب لقوله ها هنا وحرم من عذاب ألم وضح انهم يتأبون بقادير

في كل يوم من ذلك الكلام مصدرا بالنفي قال الرباج ما علمت ان يزيدا

الذين يمدوا بالحق فيقال لهم ذلك وهذا المصير هو ناصب الطرف اولوا العزم

من اولئك اولوا الخلد والقيان ومن يجوز ان يكون للبعوض ويراد باولى العزم بعض

الاشياء ومما هو من اولئك الحسب والاصح ما صبر اولوا العزم الذين هم رسل ولا

تستحق ان تكلموا فيمن بالعباد واعلم يستفرون من مقامهم في الدنيا حتى يحلوا بها

الذين هم من سنون محمد صلى الله عليه وسلم يسير الله الرحمن الرحيم

الذين هم من سنون محمد صلى الله عليه وسلم يسير الله الرحمن الرحيم

الذين هم من سنون محمد صلى الله عليه وسلم يسير الله الرحمن الرحيم

الذين هم من سنون محمد صلى الله عليه وسلم يسير الله الرحمن الرحيم

الذين هم من سنون محمد صلى الله عليه وسلم يسير الله الرحمن الرحيم

الذين هم من سنون محمد صلى الله عليه وسلم يسير الله الرحمن الرحيم

كالدن تبعوا الباطل والمومن كالذين تبعوا الحق وان جعل الاضلال مثلا لجنبه الكفار
وكثير السيات مثلا لنور المومن لقسيم من اللها وهو الحرب فحرب الرقاب
مصد ر محذوف الفعل معنى الامر وحرب الرقاب كما به عن القتل ولو وقع بغير ضرب العنق
كالمثلها ما ثبت بدل ان ولو ثبت كونه حارسا يستلزم قبل ما ثبتت بدل انما لا يثبت
الامر بالقتل فهم ما جود من الشيء الحسن ومنه حتى تحن في الارض اي كثر القتل بها والاولان
بالفتح والكسر اسم ما يوثق به فنشدك والوثاق فاسروهم منا وقد لا المصدران
فلا تها مضمران ومعنى الحنا بعد اسرهم من القتل والمين وعند اي حبيبه حتى لا يمام
القتل والاسترقاق ولا من عندك ولا قدا ويقول كان المين والقدان في ابتداء الاستقام وصفت
المسلمين واما اليوم فمعنى الاستقام وعند الشاهي في تحت من الاستقام من امور الدين
القتل والاسترقاق والمين والعدا وهو ظاهر للقران وقد من الله صلى الله عليه وسلم على
ابن عدي فادى رحلا رحلين من المشركين وبذا كله يندرج عند اصحاب الزاوي واوراد
الحرب الا بها وانما هذا اليوم الا بها فان قلت لم يعلق على ذلك المعنى في كتابه الا ان
قال الفخر بن امور (بعد معنى تضع الحرب اوزارها) قل حتى ينزل عيسى على السلام وعند اي
معنى المعنى اذا علو بالضرث والسند اضمعقون فاعلم ان المعنى وضع حد للحرب اوزار
واذا علو الحرب اعدا فلعلني انه من علم ويقادى حتى يضع الحرب اوزارها عند اي
اي الامر ذلك او اضمكوا ذلك لا ينص على منم اي لا يفر منهم بعض اشياء الملائكة
وكذا في قوله تعالى لستوا المومنين الا الذين آمنوا وقاتلوا في سبيل الله وهم احدهم
عنه في الامم منها واعلم وقل ان الملكة كانت اعلم في معنى المومنين في قوله
وعنه الله والبره انه وقيل من قاطبها والعرف الطيب ان يتصرف الله ان يتصرفها
من الفهم وسوا لستوا لزمه على امره في قوله تعالى لستوا لستم في قوله تعالى
الاستقام والذين خسروا احمل البع على الايتاد والذين خسروا خسروا الحمر

قَالَا قَالٍ وَمَا مَثَلُهَا فَقِيلَ فِيهَا أَنهَارُ وَأَنَّ كَوْنَهُ مَوْضِعَ الْجَمَالِ مَسْتَقَرٌّ فِيهَا أَنهَارُ
 مِنْ لَبِنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ كَمَا سَعَّرَ الْبَانُ الدُّنْيَا بِأَلْمُوحَةِ لَدُنَّ ثَلَاثِينَ لَدَّ وَهُوَ
 اللَّذِيذُ أَوْ وَصَفٌ بِالمَصْدَرِ هُ كَانَ المَشْرُوبُونَ وَالمُنَافِقُونَ يَجْزُونَ مَجْلِبِسَ سَوَالِهِ
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَجْعَلُونَ اصْغَاءً إِلَى مَا يَقُولُ فَمَا نَوَيْسَاءُ لَوْلَا هَذَا العِلْمُ عَمَّا قَالَ النَّبِيُّ
 أَيُّهَا السَّعِي مَاذَا قَالَ الآنَ قَالَ الرَّجُلُ هُوَ مِنْ قَوْلِكَ اسْتَأْنَفْتُ الشَّيْءَ أَيَّ ائْتِدَاهُ كَأَنَّمَا
 قَالُوا الْوَالِي العِلْمُ ائْتِدَاهُ قَالَ مُحَمَّدٌ ائْتِدَاهُ عَوَلَهُ وَالْمَنْ ائْتِدَاهُ زَادَ بِهِ اللهُ هُدًى
 وَأَنَّهُمْ تَقْوَاهُمْ أَعَانَهُمْ عَلَيْهَا وَأَنَّهُمْ جَزَاءُ قَوْلِهِمْ وَعَنْ السَّيِّدِيِّ تَبَيَّنَ لَمْ مَا يَقُولُ وَفَالِ
 زَادَ هُوَ هُوَ قَوْلُ الرَّسُولِ أَوْ الِاسْتِهْزَاءُ مِنَ المُنَافِقِينَ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بِدَلِيلٍ اسْتَفَالٍ
 مِنَ السَّاعَةِ قَوْلُهُمْ جَزَلَ قَاتِي لَهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ دِكْرُهُمْ دُرَاهِمٌ مَعْلُوقٌ
 بَأَنِي أَيٍّ مِنْ بِنْتِهَا المَذْكُورُ وَبَعْدَ بَرُولِ الْآيَاتِ لَا يَنْفَعُ الذُّبْرُ هُ الْاسْتِرَاطُ الْعِلْمَاتُ
 وَمَنْ ائْتِدَاهُ يُعْزِدُ بِمَنْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَفَانِ الْقَمْرُ وَالدُّخَانُ وَنَسِيَ الكَلْبُ لَشْرَهُ
 المَالِ وَشَهَادَةُ الزُّورِ وَطَعِ الأَرْحَامِ وَفَالِ الذُّكْرُ وَنَسِيَ اللَّيَامَ هَلَا مَيْنَ حَالِ اللُّوَلِ
 وَكَا فَوْنِ هَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَابْتَدَأَ عَلَى مَا نَسِيَ عَلَيْهِ مِنَ التَّوَجُّدِ وَأَسْتَعْمَلَهُمْ
 لَدُنَّكَ وَنَسِيَكَ أَمَّا كَ وَالدُّبْرُ عَمَلُكُمْ فِي الدُّنْيَا وَمَنْ أَسْتَعْمَلَهُمْ
 وَنَسِيَكَ مَنْ كَانَ مَوْضِعًا لِأَعْمَالِكُمْ بِمَعْلُومَاتٍ حَسْبِ بِنْتِ نَسِيَكَ عَمَلِهِمْ وَأَنَّ
 نَسِيَكَ وَنَسِيَكَ مَوْضِعًا لِمَنْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاعْلَمْ أَنَّه لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ عَلَى
 الأَعْمَالِ اللَّذِيذِ عَمَلَهُمْ هَالِ ائْتِدَاهُ وَالدُّبْرُ وَنَسِيَكَ وَنَسِيَكَ وَنَسِيَكَ وَنَسِيَكَ
 حَسْبُ مَنْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَالِ العِلْمِ وَحَالِ العِلْمِ هُ كَانَ لَوَمْتُونَ مَسُونَ لَأَرْزَمُ
 وَنَسِيَكَ هَالِ الدُّبْرِ مَنْ حَسْبُ مِنْ الكَا وَنَسِيَكَ مَنْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَسِيَكَ وَنَسِيَكَ
 هَذَا ائْتِدَاهُ مَنْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَالِ الدُّبْرِ وَنَسِيَكَ وَنَسِيَكَ وَنَسِيَكَ
 دَرِّ أَنْ عَمَلَهُمْ هَالِ الدُّبْرِ وَنَسِيَكَ هَالِ الدُّبْرِ وَنَسِيَكَ هَالِ الدُّبْرِ وَنَسِيَكَ

مَنْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَالِ الدُّبْرِ وَنَسِيَكَ هَالِ الدُّبْرِ وَنَسِيَكَ هَالِ الدُّبْرِ وَنَسِيَكَ

وَقَالَ هُوَ لَا يُؤَافِقُ قَوَاعِدَ النَّصْرَةِ وَأُمْلَى لِحُمْرٍ وَأَمَدٌ لَمْ يَمُنْ بِالْمَدَادِ وَهُوَ الْيَهُودُ
هَذَا مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ تَبَيُّنِ صِحَّةِ بَيِّنَاتِهِ وَنِعْتِهِ فِي التَّوْرَةِ وَقِيلَ الْمُنَاقِقُونَ وَقَوْلُهُ قَالُوا
يُرِيدُ الْيَهُودَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا مَا تَرَى اللَّهُ الْمُنَاقِقُونَ وَعَلَّ هُوَ قَوْلُ الْمُنَافِقِينَ لِقُرْبَانِهِ وَالتَّضَرُّعُ
الْخُرُوجُ لِمَخْرَجٍ مَعَكُمْ الْآيَاتِ وَقِيلَ بَعْضُ الْأَمْرِ الرَّكْبُ كَذَبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَوْ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَوْ بَرَكِ الْعِتَابِ مَعَهُ وَقِيلَ هُوَ قَوْلُ أَخِي الْفَرِيقِينَ لِلْمُشْرِكِينَ سَنُطِيعُكُمْ فِي
النَّظَافَةِ عَلَى عِدَاوَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ عَلَى الْغُفُورِ عَنِ الْجِهَادِ مَعَهُ وَمَعْنَى بَعْضِ
الْأَمْرِ أَي بَعْضُ مَا نَأْمُرُونَ بِهِ أَوْ بَعْضُ الْأَمْرِ الَّذِي يَتَكَلَّمُ بِهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَسْرَارَهُمْ وَأُولَئِكَ
سِرِّهِمْ مَعَهُمْ تَقَاتُوا اللَّهَ عَلَيْهِمْ فَكَفَّ عَمَلُونَ وَعَنْ أَبِي عُبَيْدٍ لَيْسَ يَتَوَقَّعُ أَحَدٌ عَلَى مَعْصِيَةِ اللَّهِ
إِلَّا تَضَرَّبَ بِمَلَكَةٍ فِي رُجْحِهِ وَدُبُرِهِ ذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى التَّوَقُّفِ لِلْمَصُوفِ فِيهَا
اسْتِخْلَافُ اللَّهِ مِنْ كَمَا نَبَتْ رَسُولَ اللَّهِ وَرِضْوَانُهُ الْإِيمَانُ بِرَسُولِهِ
أَصْفَانَهُمْ لِحْتَادِهِمْ وَأَخْرَاجَهُمْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَأُظْهَرَ هُنَا
الْعِدَاوَةَ وَكَأَنَّ صُدُورَهُمْ تَعَلُّقًا عَلَيْهِمْ لِأَسْمَاءِ لِحُمْرٍ لَعَرَفْنَاكَ يَهُودَ
عَلَيْهِمْ لَا يَخْتَلُونَ عَلَيْكَ لَيْسَ بِمَا نَمُّ بِعَلَامَتِهِمْ وَهُوَ أَنْ يَسْمُوهُمُ اللَّهُ بِعَلَامَةٍ يَخْتَلُونَ بِهَا
وَعَنْ أَبِي مَعْشَرٍ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ شَيْءٌ مِنَ الْمُنَافِقِينَ
كَانَ مِنْهُمْ نَيْبٌ يَمُوتُ وَفَدَى كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْعِتْرَاتِ وَبِقَاعِ سَعَةِ مِنَ الْمُنَافِقِينَ يَشْكُوهُمْ
النَّاسُ فَيَأْتُوا ذَاتَ اللَّيْلِ فَاصْبَحُوا عَلَى جَنْبِهِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مَكْتُوبٌ بِهَذَا الْقَوْلِ
مَا قِيلَ أَيُّ رُوحٍ مِنَ الْأَرْضِ فِي لَعْنَةِ قَوْمِهِمْ وَلَعْنَةِ قَوْمِهِمْ هَلْ الْأَوْسِيَاءُ الدَّخِلَةُ فِي جَوَابِ
الَّذِي لَا يَرَى حَمْدَ بَرٍّ وَابْتِغَاءَ طُوبَى وَأَمَّا الْأَمْرُ فِي لَعْنَةِ قَوْمِهِمْ فَوَاحِدٌ مِنْ أُولَئِكَ
جَوَابٌ قِيمٌ حَذُوفِي هُوَ فِي حُزْنِ الْقَوْلِ فِي خَوْفِهِ وَعَمَلٌ مِنْ عِبَادٍ مِنْ مَوْجِبِ الْمَسْرُوعِ
أَنْ يَهْتَدِيَ فِي الْوَالِدِ وَلَا يَطْلُبُ مَا يَلْبَسُ أَنْ يَعْصِيَهَا مِنَ الْعَصَابِ وَقِيلَ لِيَنْزِلَ
بِحَدِيثِكَ أَنْ يَكُونَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ كَالنَّوْرِيِّ إِخْوَانِكُمْ مَا كُنْتُمْ إِخْوَانًا

فحسبوا ان قحطاً قد فتح وسيحيط اعمالهم الى علوننا في دمرهم فحسبوا ان قحطاً قد فتح
مع الكرم باطلا وهم قورظة والنصر او وسحيط العالم اي مكابدهم التي كادونا برسول الله

صلى الله عليه وسلم اي سبب ظلمها ولا يصلون منها الى الغرض منهم ولا يمتثلوا الا القتل والجلد
عن اوطانهم وقتلهم رؤساق فرس المطعون يوم بدر ولا يظلموا اعمالكم اي بالربا

والسعد وقتل بالسك واليفاق ثم ما نواؤهم كفاؤهم اهل العلب
والظالم لهم فلا يفتنوا اي لا تضعفوا ولا تدعوا الى السلم وانتم الاعلون

الاعلون والله معكم اي ناصركم وتدعوهم الى حرم لانه في حكم النبي او منصوب
اختار ان يقول ذلك الرجل اذا قبلت له مثلاً من ولد اواخ او حيم او غير

وختتته او دمه من سبه او ماله وفي الحديث من فاسته صلاة العشر فكما او تر
الامو ماله اي ارضها يوم لا يواب ايماكم وسواكم ولا حسبا لكم اموا لكم

وكتبت اليها الطائفة بها عند اربع العشر فحسبكم اي سببكم والاحسان
بذلك في حال الحيا والبقاء اعقاب الارواح والطلب وادرك سجالوا وخرج

اصحابكم في يوم حراجه اي ما لكم فيكم والميراث في خرج الله او يظلم لا يسيب
الاصحاب هم الا حرمهم الذي يملكه تدعون كما تدعون اي اوصيكم فضل

منهم اي ان يكونوا في العبد في المروءة والارواح والله الذي لا يقهر
اي لا يظلمون ولا يظلمون في الدنيا والآخرين وان سولوا ابعطوف

الاصحابكم في يوم حراجه اي ما لكم فيكم والميراث في خرج الله او يظلم لا يسيب
الاصحاب هم الا حرمهم الذي يملكه تدعون كما تدعون اي اوصيكم فضل

عنه بالفتح وجيهاً بالفعل الماضي على عادته سبحانه في اخبار الآخرة قوله ونحو في الصور
فصنع يوم سفيح في الصور صبرع وجاريل والملك وجعل فمكة على المعبر وما اضم
وهو امام المنع عليه وهذا اية والنصر على الاعداء وجوز ان يكون فمكة من جهة لونه جهاداً
سبباً للتوايب والمعفران والفتح والظفر بالبلد عنوه او صلحاً بحرب وغير حرب وقبل فتح
الحدية ولم يكن فيقال شديداً لكن تراموا بسهاير وجمان وعز ابن عباس رمو المشركين
حتى ادخلوهم ديارهم وقبل ظهورهم عليهم حتى سألوا الصلح فان قلت كيف يكون صلحاً وقد اضم
حتى نحر والهدى بالحدية وهي من الخيل قلت كل ذلك قبل الهدية فلما تم الصلح وثبت
كان فحاميننا وقبل قال رجل عند مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من الحدية ما هذا يعني
لقد احصينا وصدقتنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس الكلام بذي ايل فهو اعظم الفوح
فمن المشركون ان يدعواكم بالاجاب وسالواكم العيشة ورجعوا اليكم في الامان وراوا منكم
ما يكرهون قال الشيخ يروي عن ابي عبد الرضوان وغيره ما تقدم من قوله وما باخره ظهور
الروم على فديس وفتح الهدى الجاهل اطعوا كل خير ورجعوا بالهدية فمضت الهدية
عليه وسلم ومعهم فمما كانت مائلاً حتى ارضت كل من رزق بالحدية وقل العالم من ذلك
الوقت الى اليوم وقل في الروم وقل في الله اعلا الامام واليهود والاصوة واليهود ولا
فتح ابن بنته وقل فينا انك ضايقنا على ان يدخل بكه انا واحبابك من راسل
لظنوا بانك من افنا جدمي يكونه ما تقدم من ذلك زيد ما رزق
وقل ما تقدم في الجاهلية وما تقدمها وقل ما تقدم من حديث ما تقدم وما رزق
من امر او رزق من امر زيد فبعض من رزق فبعضه بضعة المصور لدمر ارضنا
التي كانت في الكوفة التي اوجابها النبي صلى الله عليه وسلم وما من المشركين
لا رزقوا الايمان بالشرع مفر ونايا ما هم وهو التوحيد ومن رزقوا اول ما
اوجابها التوحيد ثم بعد ذلك نزل الصلاة والرقوع والنج من الجاهلية ما رزقوا

انما نزل الامانهم او انزل فيها الوفاق والعظمة لله وقل انزل فيها الرحمة لئلا يحوا امر ذاد
انما لله جشود السموات والارض يسلب بعضها على بعض ومن كان من ضاياها

حكمة انزال التوراة في قلوب المؤمنين نصا للهدى ووعدهم ان يفتح عليهم بلادهم
وانما هناك لعرف المؤمنين نعم الله وهدى الكافرين والمنافقين عما ظهروا من ذلك
والمؤمنون هم في الاعمال الصالحة محل صدق وفي الاعمال الفاسدة محل سوء

عليهم كما في التوراة يعوذون بالقرآن عليهم والشوق والشوق كالضعف والضعف والار
والكفر الا ان المنوع استعمل فيما اراد منه من كل شيء واما المضموم فما جرى المشرك
من انزال التوراة عليك شاهدا تشهد على امك ليومئذ الضمير للنار

المؤمنون وهم الذين بالقرآن والقرآن من التوراة والضمير لله تعالى
الذي هو الذي يرد منه ذر من ذر من التوراة بعد اهدى وقرى لتؤمنوا

في يومئذ انما الله وما الله بما يشاء وما الله بما يشاء وما الله بما يشاء
الذي هو الذي يرد منه ذر من ذر من التوراة بعد اهدى وقرى لتؤمنوا

والذي هو الذي يرد منه ذر من ذر من التوراة بعد اهدى وقرى لتؤمنوا
الذي هو الذي يرد منه ذر من ذر من التوراة بعد اهدى وقرى لتؤمنوا

الذي هو الذي يرد منه ذر من ذر من التوراة بعد اهدى وقرى لتؤمنوا
الذي هو الذي يرد منه ذر من ذر من التوراة بعد اهدى وقرى لتؤمنوا

الذي هو الذي يرد منه ذر من ذر من التوراة بعد اهدى وقرى لتؤمنوا
الذي هو الذي يرد منه ذر من ذر من التوراة بعد اهدى وقرى لتؤمنوا

مُعْتَرِفًا فَخَرَّ جَبْرًا مِنَ الْأَعْرَابِ وَقَالُوا بَدَّ هَيْبًا قَوْمَ عَزْرُونَ فِي بِلَادِنَا وَطَهَّرُوا عَلَيْنَا وَطَنُونَا
أَنَّهُ لَا سَقْلَبَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَإِنْ الْعَدُوَّ وَسْتَأْصَلُوا بِالسُّعْلَبِ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِيهِمْ لَمْ يَمْنَعُوا
بِاسْتِغَاثِهِمْ فَكَذَّبَهُمُ اللَّهُ فِي الْأَعْتِدَارِ بِالْإِسْتِغَاثِ وَأَمَّا كَانَ سَبَبُ الْخَلْفِ الْبِغَاثِ وَكَذَلِكَ
طَلَبُوا الْأَسْفَغَارَ لَيْسَ صَادِرًا عَنْ حَقِيقَةٍ فَمِنْ جَمَلِكَ أَيُّ مَنْ مَنَعَكُمْ مِنْ قِصَاةِ اللَّهِ إِنْ
أَرَادَ بِكُمْ مَا يَضُرُّكُمْ أَوْ مَا يَنْفَعُكُمْ مِنْ قِتْلِ أَوْ هَزْمَةٍ أَوْ نَصْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ وَالْأَهْلُ كُلُّهُمْ جَمْعُ أَهْلِ
وَجَاءَ فِي جَمْعِهِ أَهْلَانُ كَارِضُونَ أَرْضَانًا وَأَمَّا أَهْمَالُ فَاسْمُ جَمْعِ كِلْيَالٍ هُوَ وَالنُّورُ مِنْ بَابِ
كَأَهْلِكَ مِنْ هَلِكٌ وَصَفَ بِهِ الْوَاحِدُ وَالْجَمْعُ وَاللَّذْرُ وَالْمَوْتُ وَجُوزٌ إِنْ كَوْنُ جَمْعٍ بَابِ
تَهَادٍ وَعُودٌ وَالْمَعْنَى وَنَحْمٌ قَوْمًا فَاسْتَدْرَجَ الْأَحْوَالَ وَالْعَقَائِدَ وَقِيلَ وَنَحْمٌ هَلِكِي وَنَحْمٌ اللَّهُ
وَكَمْ سَعَرَ الْعَظْمَاءُ لِقَابِهَا كَمَا تَسْتَأْذِنُ لِدَلِيلِي سَيَقُولُ الْخَلْفُ عَنْ النَّوْحِ
إِلَى الْمَدِينَةِ إِلَى مَعْلَمٍ أَيُّ عِيَانٍ حَيْثُ أَنْ تَبْدَأَ كَلَامَ اللَّهِ بِوَعْدِ اللَّهِ
لَا يَلَا الْخَدِيثَ لَا يَنْتَقِذُ أَيُّهَا خَيْرٌ مِنْ شَهْدِ الْخَدِيثِ بِخُصْبِ الْخُسْدِ وَنَحْمٌ
أَنْ نُصِيبَ مَعَكُمْ مِنَ الْعِيَانِ وَكَذَلِكَ الْأَوَّلُ أَضْرَابُ عَرَابِيٍّ كَمَا أَنَّ الْأَوَّلَ يُعْرَفُ بِأَسْمَاءِ
لِلْخُسْدِ وَالثَّانِيهِ اسْتِعَارًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الدِّينِ حَيْثُ بَدَأُوا بِالْبَاعِثِ عَلَيْهِ الْجَمَلُ هُوَ قَوْلُ
لِلْخَلْفِ عَنِ الْخَدِيثِ سَبَّحَ عَوَّلَ الْقَوْمَ وَأُولَى النَّاسِ تَدْبِيرٌ فَمَنْ تَوَّأ
حَيْثُ قَوْمٌ مَسْتَلِمٌ بِالْكَتَابِ وَهُوَ مُرْتَدٌّ وَإِنْ كَثُرَ الْمُؤْمِنُونَ بِالْوَصْفِ بِالْوَصْفِ الْإِثْمِ
بِمَنْ يَنْبَغُونَ وَلَا يَقْبَلُ مِنْهُ إِلَّا الْإِسْلَامَ أَوِ السَّيْفَ وَمَذَا دَلِيلٌ عَلَى إِمَامَتِهِ أَيُّ بَكَرٍ لِأَنَّ اللَّهَ
أَخْرَجَهُمْ مِنْ مَسْجِدِ عَوْنٍ لِأَنَّ هُوَ الْقَوْمُ وَأَخْرَجَهُمْ يَدْعُونَ بِاللِّفْطَالِ وَالْخَيْرِ الْأَخِي
بِحُجَّتِ اجْتَابِيهِ وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ إِلَّا فِي وَجْهِ نَحْمٍ وَقِيلَ الْمُرَادُ فَارِسٌ وَالرُّومُ وَنَحْمٌ
نَسَبٌ بِنُزْوِيَةٍ مِنْ مَشْرُوكِي الْجَمْعِ أَوْ يَسْتَلْمُونَ بِعَطُوفٍ عَلَى بَقَائِلِهِمْ وَبَسْبَسَتْ عَمَى الْأَنْبِيَاءِ
تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلِ عَنِ التَّوَجُّهِ إِلَى الْمَدِينَةِ لِلْبَسْبَسِ عَلَى الْأَخِي حَيْثُ الْإِسْلَامِ
بِالْمَرْجِ عَنِ مَوْلَى الْخَطْمِ مِنْ أَوْبَابِ الْأَعْدَارِ بِنَاءً يُعْتَبَرُ بِالنَّجْمِ الْبَسْبَسِ

و يجوز ان يكون في اخرى ضمير بنفس قد احاط الله بها و اما لم تقدر و اعلمها فصفه لاجري
و يجوز فيها الرفع على الاشد الكونها موصوفه وقد احاط الله بها خبر للبتدأ و الجواب صما ز
و لكون انه للمؤمنين جمله مغرضه اي و فعل ذلك لكون اية و يجوز ان يكون و عدم اللغام فجله
الغنيمة و لا الاعداء اي لينفعكم بها و لكون اية المؤمن اذا وجدوا الاخبار بها صادقا
و لوقاتكم الذين كفروا من اهل مكة و لم يصلحوا لحرمة الله و فسدت الله
في موضع المضد المولد اي سن عليه انبائه اهل مكة و روى ان عكرمة
بن ابي جهل خرج في خمسمائة فبعث رسول الله من هجرته و عن ابن عباس ان اظهر الله
المسلمين عليهم فرموا بمخرجهم حتى ادخلوا البيوت و فرى و اهدى بالنيضة عطفها
على المفعول اي صدوكم و صدوا الهدي و يجر عطفها على المسند و هو ان يسلم
اي يجوز ساعن ان يبلغ جملة لم يفعل هو يهودي الرجال و النبي جعل للرجال
تطوهم بدل اشمالهم او من المصير المنصوب في فعلهم و الوصل الاخذ منه
و المعنى مفعله بمعنى عام اذا دماه بغير علم متعلق بان تطوهم و ملك رسول الله
صلى الله عليه وسلم اخر و طيه و طها الله بوجه يعني اخر او طها الله بالكلية بوجه و اد
بناجيه الطائف و روى ان النبي صلى الله عليه وسلم حرم صيده و حلف بغيره ان يولا رجال
لدلالة الكلام عليه و يجوز ان يكون قوله او تزكوا كما تكبر لقوله و لولا رجال يؤمنون
لعد بنا الحواب فان قيل اي معنى نصبهم اذا قلوبهم و هم لا يعلمون بل نصبهم المديبة و الكاف
و حوالة البشر كن ان يولا او يوايها بل و غير ان جرى منهم بعض العصاة و لو تزكوا
تعد قوا هو روى ان فرسنا بعثت سهل بن عبد العزيز و مكرونا
عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجعا من يافه حوك و هو في العام الذي طيه
و لا يكون معني من الاليت و لا يوايها منهم كما قال عليه السلام في حال حيا
بسم الله الرحمن الرحيم و ما اعرفي هذا و كذا بابتهاك اللهم مال اذنت

بِذَلِكَ فَجَاءَ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَعَالُوا أَوْ عَلَيَّا لَيْسَ بِرَسُولِ اللَّهِ مَا قَالُوا لَكَ وَكَرِهْتَ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَعَلِّي مَا يَرِيدُونَ فَبَدَأَ لِي رَسُولُ اللَّهِ وَإِنِّي مَعْدُ عَبْدُ اللَّهِ فَهَمَّ

أَنْ يَخْرُجَ بِي وَأَبُو بَكْرٍ أَيْدِيَهُمَا عَلَى رَأْسِي فَزَالَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ السَّكِينَةَ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَكَلِمَةَ الْقَوِي

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَمَعْدُ رَسُولِ اللَّهِ وَكَانُوا الْجَنَّةَ مَا أَحْبَبُوا عَلَيْهِ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَمَعْدُ رَسُولِ اللَّهِ وَكَانُوا الْجَنَّةَ مَا أَحْبَبُوا عَلَيْهِ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَمَعْدُ رَسُولِ اللَّهِ وَكَانُوا الْجَنَّةَ مَا أَحْبَبُوا عَلَيْهِ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَمَعْدُ رَسُولِ اللَّهِ وَكَانُوا الْجَنَّةَ مَا أَحْبَبُوا عَلَيْهِ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَمَعْدُ رَسُولِ اللَّهِ وَكَانُوا الْجَنَّةَ مَا أَحْبَبُوا عَلَيْهِ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَمَعْدُ رَسُولِ اللَّهِ وَكَانُوا الْجَنَّةَ مَا أَحْبَبُوا عَلَيْهِ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَمَعْدُ رَسُولِ اللَّهِ وَكَانُوا الْجَنَّةَ مَا أَحْبَبُوا عَلَيْهِ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَمَعْدُ رَسُولِ اللَّهِ وَكَانُوا الْجَنَّةَ مَا أَحْبَبُوا عَلَيْهِ

ملوك

العظاماً ويوقر به الكبر استكلف الغض منه وليس المراد أيضاً النبي عز الجهر عند حضوره ^{بمصلحة}
وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم للعباس عمته اصرخ بالناس وكان العباس صبياً يروي
انه صاح مرة فاسقط الجوامل وفيه يقول الشاعر

زجراني عروة السباع اذا الشفق ان تخلطن بالغم

والمراد منهم عما كانوا يعتقدونه من رفع الاصوات في نزلت في باب من ليس من شماس

وكان في سمعه نقل وكان جهوري الصوت فكان اذا كلم النبي صلى الله عليه وسلم رفع صوته

والجبوط ما خود من قولهم حبط الابل اذا ادرت من اكل الخبير فاسفحت جوافها وذا

ملك وفي الحديث ان مما بينت الريح ما يقتل ميتاً او يلم وقد دلت الآية على امرين عظيمين

احدهما ان ذوات الابل لو من ما يهوى حوط العسل الحسنة وانها اذا طارت ان الشئ حسن وهو

عند الله يحط فليدان يهوى لمن يهوى في الشوك فهو يهوى في اصائه ^{المتحيز}

الله قلوبهم للقوى من فوك ^{المتحيز} لان لا يمد انهم يهوى في غير وان

عنه والمعنى انهم يهوى على القوى ويحتملها في الوضع لانها موضع المعرفة لان الامتحان

سبب المعرفة واللام كالتى في فوك انت لهذا الاستراى كائن وقول الشاعر

انت لها احمد من بين البشره وهي مع موهما مسنونه على انك ان اوضرت الله

قلوبهم بانواع الطرق والتكاليف الهامة لاجل القوى وقيل حلتها للقوى من قولهم امتحن الدابة

اذا الفاه لتدعت جنه قبل رلك يد الابه في يكي وعمر وعصها اصواتها حتى صار

الرجى السرا في فكيه للغير والامر ما يدك على انه لا يكون ونسبه على شرف الشخص

رخص الله على وار صلوا صنعاه من غرض الصوت ه فالورا اليه التي يوارها شخصك

هو كانت من طبعها وقد اجماع النبي ومع من شادك وهو في الدار كما تراه في الاجلاد

بعضهم بعضا ه والجره الطعه من الارض الجوفى عا جريه طين لابل في الجري

وفي فوك معنى مقوله ويجمع الجرات تدل على انهم تفرقوا حول النبي صلى الله عليه وسلم

هذا بناديه من حجره وذال بناديه من اخرى وحتمل انهم اجتمعوا فنادق من حجره ثم اجتمعوا
فنادق من اخرى ويكون جمع الحجران اجلا لا للنبي صلى الله عليه وسلم والفعل يجوز ان يتولاه بعضهم
وكان الباقر راضيا بذلك اضيف الى جميعهم لقوله واذا قلبه يفسا واذا قلبه يفسا فاعلموا موسى ففعلوا
النافه وقد ذكر ان الذي ناداه عبيده من حصن يزيد الفارسي والافرع بن حابس التميمي قوله
الذي هم لا يفعلون يجوز ان يكون المراد من ظاهره وهو خروج بعضهم عن ان ينسب الاعم
العقل ويحتمل ان يكون الحكيم بقله العقول فيهم قصد الاني ان يكون فيهم من يعقل فان العلة تقع
بموضع النبي وكلامهم انهم صبروا في موضع رفع بالفاعله اي لم يثبت صبرهم والظن
بغيره من ان يسارع الى هواها وقولهم صبر عن ذلك احد وفي المعقول اي صبر عن شدة
حسبها من الصبر المراد لا يجزع الا جرح وقوله اليهم يقتضي انه لو خرج ولو يعلموا
انهم خرج اليهم الصبر حتى علموا انه خرج اليهم وكان حجره يعود اليه اسم كان اوضح
في قوله صبروا والقول من لاتب كان شره ان روى ان النبي صلى الله عليه وسلم
الذي كان عليه مصداق النبي المصطفى وكان بينه وبينهم شخشا فخرجوا فيلقونه فلن
يخرجوا منه فخرجوا الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال معون في الركوه فخاوا وقالوا يا
رسول الله صلوات الله عليك وعقب رسول الله فقال لهم انتم لا تبعثوا عليكم رسولا تنقل عليكم
منكم منكم فخرجوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فوجدتهم مطيعين لم يحطوا بما لهم عند رباخذ
ذلك انهم كانوا قاسين قلوبهم وفتكروا القاسين والنبأ دليل على
انهم كانوا قاسين قلوبهم وكانوا قاسين قلوبهم وفتكروا القاسين والنبأ دليل على
انهم كانوا قاسين قلوبهم وكانوا قاسين قلوبهم وفتكروا القاسين والنبأ دليل على

فهم استعدوا لطلبه فخرجوا اليه فوجدوا
فيهم من استعدوا لطلبه فخرجوا اليه فوجدوا
فيهم من استعدوا لطلبه فخرجوا اليه فوجدوا

من الغرر تجد كلما جدد له ذكر قدم عليه لو متعلقه بما قبلها حال من احد الضمير من فك
وهو المشير المرفوع او البارز الجرور والمعنى ان فكم رسول الله لو اطاع كل قائل وعمل قول كل
مشير لو نعمت في العنت والمشقة وفيه دليل على انه كانت تبذوا منهم فرطت ولذلك في قصة الوليد
صدر من بعض الصحابة ان بشر على النبي صلى الله عليه وسلم بتصدق الوليد وكذبت بنى المصطلق
والعنت المشقة قال عن الرجل اذا جبر عظمه المكسور فجا العظم معوجا وانه يكسر العظم لجبر
مستقيما وذلك هو العنت وانما قدم جبر ان كان شيئا وهذا الكلام عيسى انكار ما فعله من
داخل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الراي فكان ذكرهم اهدى فان قيل لم قال لو طيعكم وانقل
لو اطاعكم قلت لان الفعل المضارع يدل على التكرار لذلك لان عمل الكل ويصل الرحمود
لكن مع ان شرطها مخالفه ما بعد ما قبلها لان مولا صفتهم عرضة الذين قلمه والكفر
تعطيه نعم الله وسر ما بالجود والرشد الاسبقامه على طريق الحق منضت فيه من
الرشادة وفضلا لمفعول له او مصدر من غير فعله وقوله **فصل في الامور العظام**
الله تعالى فاعل النعم وافضاله انعامه فصح ان شرط الفعول من اجله وهو ان يكون فعل
فاعل المعلل وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب كعبا راومر على ملاه من
الانصار فم عبد الله بن ابي المنافق فقال حسنا والى صلى الله عليه وسلم فخطب عبد الله بن
انفد وقال اجر حمارك عنا فدا اذا انتمنه فقال عبد الله بن رواحة رسول الله صلى
عليه وسلم افضل منك وبوله اطلب من مشكك فمنا ولا يوحاكل ولا يحد منها فوجد من
الاخير والخرج في النبي صلى الله عليه وسلم ما صلحهم فزلت وان طاعتنا ه
والبعي الاستياله واما بالضحك وتعي تريح وانما قال استلوا ولم عمل استلنا جملا
على المعنى فان الظاهر في معناه الحاشين ولا يقال ان الذي يفاضل منه لا يوزن
المتناه من المصطلح على سبيل العوم وحكم بالخير المثل والمثل فاذن او حيا حيا
النسبة النضرة وللصافه ما حوى الدين اولى ومثل المراد اذا لا خير الاخير والخرج

وهو بعد روى ان مننا النبي صلى الله عليه وسلم

بالضم فاقبل الله تعالى لا لغيره

فهم من قوم عيسى ان كانوا اخر اميرهم ولا نسا من نساء الائمة القوم
الرجال خاصة لانهم القوم بامر قبيلتهم وعشائرهم او قول زهير

قوامه ما جرى وان شاربوا القوم ان حصر امر نساءه

ولفظ القوم في قوله لذت قوم نوح الابد العاد قومهم فطريق التبعية والغنى من الاعيان

كالغنى من الاعيان وفي ذكر النبوة في الغيبة وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة

فقال لا يزال حالكم فان كان فيه فدا غيبته وان لم يكن فيه فقد منه ولما ذكر الله تعالى

ان الغيبة من اكل لحم احدكم عت ذلك بقوله فكم يحقوه او صدحفت الكرامة وقد روى

في الطبخ ككل الميت اي فتركوا الغيبة كما تركوا اكل لحم الميت وقوله ميتا اما حال من

لا ينه او من الاخ وعتق في بالي في قوله ودم وبقيته هاهنا لان الناس تغيبته بغيره

في السبق قول دعت النبي ودم غيبته واما تغيبته بالي فاجرا لكون محرم بعض والمباغ

في ذكر من روى الله عليه من عباد اولادها من كنت الا وهو مشهور بالتوحيد وايضا

ان كان من روى الله عليه من روى ان كان من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه

في قوله من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه

في قوله من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه

في قوله من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه

في قوله من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه

في قوله من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه

في قوله من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه

في قوله من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه

في قوله من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه

في قوله من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه

في قوله من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه

في قوله من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه من روى الله عليه

الإيمان هو التصديق مع اليقين والاسلام الدخول في السلم والخروج من أن يكون حزياً
للمسلمين لا يبالونكم ولا تقصم من أن عباس بن عبد المطلب من آل بيته
فأغلوا أسعارها وأفسدوا الطرق بالعذرات وهم يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم
قد مننا ما لا يقال والمعالي يردون الصدقة فزلت أن هداهم للإيمان أي على علمكم
نفس سؤره فيكم **بسم الله الرحمن الرحيم** جواب الفسيفساق
كما في ص والمجد ذوالشرف على غيره من الكتب ومن أتبع أوامر القرآن فقد عدل الله و
وهو يستب من الله المجد فجاز انصافه بصفته **ه** انكر لعجزهم مما ليس بفج وهو أن
بعث الله رسولا إلى خلفه ويوتيه بالمعجزات وإذا علم ذلك الرسول أن خطبا شديد
يدهم بأدراك اندازهم وتخديرهم فكيف بما فؤادهم الحذورات وهو نعم الكفار معفدين
الكفر والعجب بعجزهم من ذلك وهو خلقهم أول مرة وأنه خلق السموات والأرض وهو أكرم خلق العالم
ووضع الكافرون موضع المضير للدلالة على أنهم على هذا التفتيش ولقطة هذا الشأن
على الرجعة وإنما منصوب مضمير مقيد أنت أنتا كما تراه وقوله ذلك الرجوع
أما من كلام الله أو حكاية عنهم أنهم قالوه وقري إذا على الخبر وهو أيضا مكرر كما هو مكرر
على أن كان ذلك رجوع بعيد وعل أن الرجوع عن الرجوع يمكن العاقل في الطرف مضمير
وهو الذي دل عليه المنذر **قل عرفت** ردت على استبعادهم الرجوع لأن من
علم حتى علم ما نأكله الأرض من لحومهم وأجزاءهم ولم يخف عليه أن تلك الأجزاء كان
كأدرا لا بعز من في السموات والأرض قد رت على أن محي الموتى قوله وعندنا كتاب
حفوظ أحموظ من الاخلاف والتبشير ومن الشياطين وحافظ الموضع يدين
يل كل بواضرات عن الانكار الأول لأن المأني شديد من الأول وهو الذي أرسل
المؤمنين بالمعزات في أوله وهو لم يبدروا ولم يتفكروا بل الذين في أوله وهو الذي
أمر من يخرج مخالفا مضطرب يقولون تان شاعر وأخى كذبت ولم يري كمن لا يصدق

على شئ وقرى لما طمعت كبر الاموم ما عاينها امضد ربه وقل الحق الزان وقل الاخبار بالبعث

الاطمئنان والافان فرك الله وخلق العالم من السموات منها بغير عدد وترتبت ذواتها

وما في من الملايكه والايات من خروج من فوق وعن انما نلتسا سلهن من الصوب ه

ومن الارض وسطها وكما التي منها من الجبال والانهار منك ذناها دعونا بما وواسي

جلاواته لان الاموات من كل روح من كل صنف يخرج من ارضه ميانا كما

هو المانع والحكم المحضد وحلاله الذي من شانها جحد رزقا مضدرا لان

الايات من سلهن من سلهن كذا واوحينا به بل ان ميثا ثاسفات

لو الاقرى اصعبت التا ولا لاق طلع رضيد من اكم بعضه فون بعضه ومترام

لاقرى التا لادك الخروج اي ما حدث الارض من اللطير ذلك الخروج من البود

بعد الموت والكاف في موضع رجع على الابد ه ارا اذ غير قول قوله لوله من رعون

وتلا منه ه وكل جودان روح الى كل واحد لان كل واحد منهم كذبت الرسل كلم وان را اذ كتب

كلمه لسهن اذ وجد الصبر بالحق لكل على اللطير المعنى في قوله وعيد نوح

معه من الايمان في قوله وقلوا انهم علموا الا انهم قد وعى

الانسان في قوله وقلوا انهم علموا الا انهم قد وعى

الانسان في قوله وقلوا انهم علموا الا انهم قد وعى

الانسان في قوله وقلوا انهم علموا الا انهم قد وعى

الانسان في قوله وقلوا انهم علموا الا انهم قد وعى

الانسان في قوله وقلوا انهم علموا الا انهم قد وعى

الانسان في قوله وقلوا انهم علموا الا انهم قد وعى

الانسان في قوله وقلوا انهم علموا الا انهم قد وعى

الانسان في قوله وقلوا انهم علموا الا انهم قد وعى

والوريدان عرقان مختلفان لصحفي العنق في مقدمتها متصلان بالوريد بردان من الراس اليه واصله
الحبل الى الوريد شبه اضافة الحبل الى نفسه وجاز ذلك كما لو اعرس سائمه والسائمه هو العنق
يراد حبل العاتق ومضاف الى الوريد كما يضاف الى العاني لا يخالفهما في عضو واحد هـ واذا منضو
ياقوت لان الطرف يعمل فيها للعاني مقدمه ومباخره وروى في الحديث ان مقدم ملكك على
خمسك ولسانك قلبها ورقبك مداها وابتغى عن ذلك والتلقى اللقن الحفظ والكتبه
والفعيد المقاعد كالحلبس والعشير والقدرة عن العنق وعبر الشمال فعيد قول الشاعر
كُنْتُ مِنْهُ وَوَالِدِي بَرِيًّا هـ رَقِبتُ مَلِكًا رَقَبَ عَلَيْهِ عَيْنِيكَ حَاضِرٌ
وَاحْتَلَفَ فَمَا كَبَّرَ لِلْكَانِ هَلْ كَبَّرَ كُلُّ شَيْءٍ خِىَ الْاَنْزِ فِي الْمَرْضِ وَقِيلَ لَا يَكْبُرُ اِلَّا مَا عَلُوهُ نَوْبٌ
اَوْعِيَابٌ وَرَوَى ان كاتب الحسان على اليمن وكاتب السبات على الشمال وكاتب اليمن
على كاتب اليسار فاذا عمل العبد حسنة كتبها صاحب اليمن واذا عملت سيئة قال صاحب اليمن
لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسفر او ينوب فاذا مضت سبع ساعات فان باب
والاخبار واحد هـ لما ذكرنا انهم لم يبعثوا فيه بركة فيه ما خشي وقوعه من عند ابى بصير وذلك
وقد على قبره العيان عنه بالماضي قوله **وَحَاتِ سَكْرُ الْمَوْتِ وَيَخُ فِي الصُّورِ وَكُرُ الْمَوْتِ**
سِدْرَةُ الْمَاهِيَةِ بِالْعِضْلِ وَالْيَا فِي الْخِزْيَانِ الْعَدِيدِ وَقِيلَ لِلصَّاحِبِ وَقَالَ الْمُنْتَوِجُ جَاءَتْ
سَكْرُ الْمَوْتِ وَالْيَا عَلَى عَيْنِ الْعَرَاءِ لِلْعَدِيدِ لِأَنَّهَا سَبَبُ حُصُولِ الْمَوْتِ لِأَنَّ الْمَوْتِ
يَقْبَلُ مَا كَانَتْ تَبَهُ وَيُجْزَى أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى جَاءَتْ وَمَعَهَا الْمَوْتِ وَقِيلَ لِقَوْلِهِ وَالصَّبْرُ لِلَّهِ
عَلَيْهَا لِسَانُهَا وَتَوْبًا وَقَوْلُهُ ذَلِكَ لِحَطَابِ اللَّامِ سَانٌ مَبْتُعَةٌ عَنْ قَوْلِهِ لَقَدْ خَلَقْنَا
لِلْإِنْسَانِ وَمَا عَيْنُهَا اعْتِرَاضٌ وَقِيلَ هُوَ حَطَابٌ لِلْكَافِرِ وَالْإِنْسَانِ إِلَى الْخِيَرِ وَسَبُّ زَيْدٍ اسْتِمْ
عَنْ مَوْهٍ ذَلِكَ مَا لَيْتَ مِنْهُ يُجَدُّ فَوَلَّاهُ حَطَابٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَكَرِهَ ذَلِكَ صَاحِبُ كَيْسَانَ وَكَرِهَ بَلَدُ ذَلِكَ الْحَسَنِ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ
فَقَالَ لِحَطَابِهَا مَوْلَى كُلِّ بَرٍّ وَفَإِذَا بِرَدِّ ذَلِكَ لِقَوْلِهِ وَالْوَعْدُ لِي فِي ذَلِكَ يَوْمَ حَارِ الْوَعْدِ

والاشارة الى الصدور مع سابق وسهيد ملكان احدثوا ما يسيروها الى الجنة والا
 تشهد عليه ذلك وانه هو ملك واحد يسيروها وسهيد وحمل معها سابق النصيب على السجود
 من كل حين لقد كتبت في عقلت وفي اجمل كتبت كسر الباء وعنك وعطال وبصر
 كسرت الكاف شبهه حاله متي قد عطي عليه غطيه سونقه فصار لا يبصر شيئا ثم كشف عنه ذلك
 العطاء فصار يبصر حديثا هـ فرينه شيطانه لقوله تفيض له سيطانا فبوله قريه
 وسهيد لقوله قال فرينه ربنا ما اطعته وقال فرينه قال الشيطان وهو
 متروك عند التسليم على الشخص الذي قد اعتدته وهياته لدخول جنم باعواى هذا
 ما الذي عند جوزان يكون ما في موضع فرى هذا شى الذي وعند صفة وجوزان يكون موصولا
 ولو جعلنا عند خير فكل جبر اوبدك او جبر سيد ارجذوف القيا في جهنم ان كان
 لا يسيروها الشهيد ابي جبر فكل جبر اوقوله القيا وان كان السابق والشهيد واحد افسه
 وعنه اجماع الشيوخ ان تفتي الما قبل عن تفتي الفاضل كبدل الوالي واليا في
 الاصل الادب والفرق الرجل من ابي بكر فكل على الشهادتين يقولوا اخذنا وصاحبهما
 ادبوا وقال الخارج ايجز منه بغيرى اخبر با عتقه بغيرى ذلك على اده كلامهم
 في ذلك قال ابن النون ان قوله الامام جوزان ان يكون القيا ابرا للوصل بغيرى
 انما هو قول الامام جوزان ان قوله الامام جوزان ان يكون القيا ابرا للوصل بغيرى
 لا يدخل في ذلك ما قيل في قوله الامام جوزان ان يكون القيا ابرا للوصل بغيرى
 في ذلك ما قيل في قوله الامام جوزان ان يكون القيا ابرا للوصل بغيرى
 في ذلك ما قيل في قوله الامام جوزان ان يكون القيا ابرا للوصل بغيرى
 في ذلك ما قيل في قوله الامام جوزان ان يكون القيا ابرا للوصل بغيرى

وقوله ما هنا قال قسده ربنا ما اطعته اجراه مجرى المقاوله لانه لما قال ربنا ما
اطعته دل على انه كان قد جرى منهم بمقاوله وما انا بظلام للعبيد عند
من لا يستحي الباء في قوله بالوعيد مثلبا في قوله بنبئت بالذم من اذ لم يقر بنبئت بضم التاء الاول
وجوزان تكون للتعدي اذا جعلت تقدم مطاوعا لمعنى تقدم وجوزان تكون للفعل واقعا
على الجمله وهي قوله ما يبذل القول لدى وما انا بظلام ويكون قوله بالوعيد حالا اي قد نبئت
متلبسا بالوعيد قوله وقد قدمت جمله وقعت حالا من خضموا مضارع وقد قد
ماض ومن الحال لا يمكن اجتماعها مع صاحب الحك ومعناه لا خضموا وقد صح
عندكم اني قد نبئت لكم بالوعيد وما انا بظلام في المتباعدة ولا يلزم من في المتباعدة
في اصل الفعل وجوابه من وجوه احدها ان يكون ظالما وظالما بمعنى واحد على لغة قوم
والثاني ان معناه لو عاقبت من لا يستحي العقاب لكانت بليغ الظلم والمالك انه جمع لجميع
العبيد تقول اغلقت الباب وغلقت الابواب ولا تقول غلقت الباب ذلك هاهنا
لوقال وما انا بظلام العبيد اوركا السؤال وامتناب اليوم بظلام او باضمار فعل
بحواذك وغيره او يفتح في الصور يوم نقول لجهنم وعلى هذا اشارت ذلك اليوم
نقول ولا تعد رخصت مضاف و سوال جهنم ويجوابها من باب الحجاز الذي
برأيه فتوى المعنى النفس فيه وجهان احدهما انها مثل حتى لا يبقى فيها سعة
فكان واحد مع استعارة وتباعد اطرافها والثاني انها من السعد حيث دخلها من يدخلها
وفها موضع التردد وجوز ان يكون ملزم من ربنا استنكارا لمن يظلم او يظلم على الكفار
والعصاة والمريد اما مصدر كما نجد واما اسم مفعول كما المشيعه عن النبي محمد صلى
على الطرفين اي مكانا او ربنا او على اللسان ان على ذلك للمصنف اي شيئا غير بعدد معناه
الوجه الثاني في غير بعيد في كل او ان يندلج في قوله الذي في غير بعيد وهذا
اشارة الى التواتر او الى مصدر ان لغت من حطمت شيئا بعد ذلك تابع كذا ويجوز

ان يكون بواحدة من حرفي او اثنين وحفظ ولا يجوز ان يكون اوجهم لو اب و ح في ط لار من

لا يصح فيه ولا يصدق من المعنى لاكت الابدان وحده وجوز ان يكون مبتدأ خبره

ادخلت فيها مسالماً لان من في معنى الجمع وجوز ان يكون مفادتي هو انهم من لابرال

في حرف من حرف اللد اللقب بالفتح مضي الاول البقرة ٥ ا دخلوها

في كل واحد من العادات او مبتدأ عليكم من اقية وملاكه يوم الخلود يوم يقدر

في قوله وخالوها خالد في حذر من الخلود ولد ينما كسر نون وهو كما يبلغه

في كل واحد من العادات او مبتدأ عليكم من اقية وملاكه يوم الخلود يوم يقدر

في قوله وخالوها خالد في حذر من الخلود ولد ينما كسر نون وهو كما يبلغه

في كل واحد من العادات او مبتدأ عليكم من اقية وملاكه يوم الخلود يوم يقدر

في قوله وخالوها خالد في حذر من الخلود ولد ينما كسر نون وهو كما يبلغه

في كل واحد من العادات او مبتدأ عليكم من اقية وملاكه يوم الخلود يوم يقدر

في قوله وخالوها خالد في حذر من الخلود ولد ينما كسر نون وهو كما يبلغه

صَلَاةُ الصُّبْحِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ صَلَاةُ الْعَصْرِ وَمِنْ اللَّيْلِ فَسُجَّدَةٌ صَلَاةُ الْمَغْرِبِ
وَالْعِشَاءُ وَقَبْلَ قَوْلِهِ وَمِنْ اللَّيْلِ الْمَذْمُومَةُ وَالْحَدِيثُ وَأَدْبَارُ السُّجُودِ وَالسُّجُودُ فِي آثَارِ الصَّلَاةِ
وَالسُّجُودِ الرَّابِعُ يُعْبَرُ بِهِمَا عَنِ الصَّلَاةِ وَقَالَ النَّوَائِلُ بَعْدَ الْمَكْتُوباتِ وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي
الرَّكَانِ عَدَا الْمَغْرِبِ وَرَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ قَبْلَ
أَنْ يَكْمُرَ رَهْتَانُ حَيْثُ صَلَّاتُهُ فِي عِلْبَيْنِ وَقَبْلَ هُوَ الْوَتْرُ بَعْدَ الْعِشَاءِ الْآخِرِ وَالْأَدْبَارُ رَجْمَعُ دُرِّ
تَوْقِيِّ وَأَدْبَارُ مَنْ أَدْبَرَتْ الصَّلَاةُ إِذَا قَضِيَتْ وَتَمَّتْ هُوَ لَمْ يَكُنْ خُفُوقَ النَّجْمِ وَالْمَغْرِبِ
السُّمْسِ وَأَسْتَمَعَ عَنِ مَا أَحْبَبْتُ بِهِ مِنْ حَالِ نَوْمٍ وَتَمَّ ذَلِكَ تَهْوِيلُ وَعَظِيمُ لِسَانِ الْمُخْبِرِ بِهِ
وَأَنْصَبَ تَوْقِيٌّ بِسَادِي عَمَّا ذَكَرَ عَلَيْهِ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ أَيُّ يَوْمَ سَادِي الْمَنَادِي يَخْرُجُونَ
يَوْمَ يَسْمَعُونَ بِدَلِّ مِنْ يَوْمِ سَادِي الْمَنَادِي أَيْ بِقَوْلِ أَهْلِ الْعِطَامِ الْبَالِيَةِ وَالْأَصَالِ
الْمُقَطَّعَةِ وَاللَّحْمِ الْمَمْرُوقَةِ وَالْمَعْمُورِ الْمَضْرُوبَةِ إِنْ هُوَ بَامْرُوكَانَ أَنْ يَجْمَعَ لِفَضْلِ الْقَضَاءِ
وَقَالَ إِسْرَائِيلُ يَنْفُخُ وَجِبْرِيلُ سَادِي الْمَنَادِي مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ مِنْ صَعْبِ الْمَقْدِسِ
وَهِيَ أَقْرَبُ الْأَرْضِ إِلَى السَّمَاءِ تَسْمَعُ بِهَا وَهِيَ وَسَطُ الْأَرْضِ وَقَالَ مِنْ حَيْثُ أَقْدَامُهُمْ وَقَالَ
مَنْ مَنَابِتِ مَعْمُورِهِمْ يَسْمَعُ مِنْ كُلِّ سَعْرٍ وَأَيْهَا الْعِطَامُ الْبَالِيَةِ هِيَ وَالصُّحُفُ الْبَالِيَةُ
وَأَيْهَا الْعِطَامُ الْبَالِيَةُ وَالْمَعْمُورُ الْمَضْرُوبَةُ وَالْمَعْمُورُ الْمَضْرُوبَةُ
عَلَيْهَا مَعْمُورُهُمْ الطَّرِيقُ كَذَلِكَ الْأَصْحَابُ مِنْ عَمَلِ الْبَيْتِ مِثْلَ ذَلِكَ الْعِطَامِ
الْأَعْلَى الْمَقْدِسِ لَا يَسْمَعُ سَادِي الْمَنَادِي مَا خَلَمَ وَلَا يَسْمَعُ الْإِنْفِصَالِ
عَنْ أَعْلَى الْمَقْدِسِ وَأُولَى عَمَلِ الْبَيْتِ وَتَسْمَعُ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَدِيثِ
قَوْلِهِ بِسَبْعِينَ مِائَةً عَلَى الْأَعْمَانِ الْمَنَابِتِ كَالْحَبِيبَاتِ وَقَالَ إِسْرَائِيلُ يَنْفُخُ
الْمَقْدِسِ عَلَيْهِمْ وَجِبْرِيلُ كَذَلِكَ مِنْ حَيْثُ وَالْمَعْمُورُ الْمَضْرُوبَةُ وَالْمَعْمُورُ الْمَضْرُوبَةُ
عَلَى الْأَعْمَانِ وَعَلَى سَادِي الْمَنَادِي وَالْمَعْمُورُ الْمَضْرُوبَةُ وَالْمَعْمُورُ الْمَضْرُوبَةُ
بِحَدِيثِ مَنْ خَلَّمَ بِالْمَقْدِسِ وَالْمَعْمُورُ الْمَضْرُوبَةُ وَالْمَعْمُورُ الْمَضْرُوبَةُ

الرياح والرياح

عشر سنون والذاريات فبما نزلنا من السماء من المطر فجعلنا بها

الرياح لئلا يذوقوا الرياح فاجعلنا من فوقها السحاب فاجعلنا بها

الرياح لئلا يذوقوا الرياح فاجعلنا من فوقها السحاب فاجعلنا بها

الرياح لئلا يذوقوا الرياح فاجعلنا من فوقها السحاب فاجعلنا بها

الرياح لئلا يذوقوا الرياح فاجعلنا من فوقها السحاب فاجعلنا بها

الرياح لئلا يذوقوا الرياح فاجعلنا من فوقها السحاب فاجعلنا بها

الرياح لئلا يذوقوا الرياح فاجعلنا من فوقها السحاب فاجعلنا بها

الرياح لئلا يذوقوا الرياح فاجعلنا من فوقها السحاب فاجعلنا بها

الرياح لئلا يذوقوا الرياح فاجعلنا من فوقها السحاب فاجعلنا بها

الرياح لئلا يذوقوا الرياح فاجعلنا من فوقها السحاب فاجعلنا بها

الرياح لئلا يذوقوا الرياح فاجعلنا من فوقها السحاب فاجعلنا بها

الرياح لئلا يذوقوا الرياح فاجعلنا من فوقها السحاب فاجعلنا بها

الرياح لئلا يذوقوا الرياح فاجعلنا من فوقها السحاب فاجعلنا بها

الرياح لئلا يذوقوا الرياح فاجعلنا من فوقها السحاب فاجعلنا بها

الرياح لئلا يذوقوا الرياح فاجعلنا من فوقها السحاب فاجعلنا بها

الظروف اوجبه للحوادث لا للان منه لان القدر تسلسل وان وقوع يوم الدين وينصب

يؤم بفعل مضارع مع ذلك يوم هو وجوز ان يكون مثنو حالاً لانه يمكن

تسلسل محرقون وتعد بول فثبت الذهب في النار اذا احرقته ليعلم جوهره او

رذاته ومنه الصنوبر وهي الارض ذات الحجان السوداء فاشبهه بالحرقة ذوقوا

فقد كنتم لاعل الجبال اي مقولاً لهم هذا القول هداً اميناً او الذي وصلته خبر

اي هذا العذاب الذي كنتم تستعملون وجوز ان يكون هذا لا من فنتكم

اي ذوقوا هذا العذاب اخذ من ما انا هم قابلين لكل ما اعطاهم راضين به وجوز

ارباعاً على القاعليه وفيه مبالغات لفظ المجرع وهو السنه اللطيفه قال

وهو صفة السبه راسي فما اطعم يوماً غير نجاج ه وقوله قلباً من الليل

لان الليل وقت الشبان والرحه وكانوا يجرون الليل بالاعمال الصالحه فاذا جاء السحر

استغروا وكانهم سجدوا وقوله هم ليسوا جفروا اي هم لاجلنا الاستغفار

الصادر عن صحه النبي وكانهم المحضون لا يستكبرون له وقال قائل فما يجوز ما نافية

ومعناه لاننا مؤمنون فلا نكفر ولا نكفر او هو عطاء لان ما بعد ما لا نعمل فما قبلها قول زيد المر

اضرب ولا يقول زيد اما ضربت ه السائل هو المصريح بالسؤال والهرور الذي

حسب اعنفه فضا فخر الصلوة ليعنه وعن النبي صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي

زده اللغه واللعنان والتمسوا بالوا من هو قال النبي لا يجد ولا يظن له بقصد

عليه وقيل الظروف الذي لا يشدي الحجان ه وفي الارض ايات خالقه على قدر الله تعالى

ورحمه سبحانه وتعالى كما ان الارض ما كملت الا ان الله تعالى جعل في الارض ما اذا وها

المنته في رتبها وحجراتها للمؤمنين الموحدين هم ناظرون بعين الاعتبار كلما ارادوا اليه عرفوا

وحده تأملها فازدادوا العناء مع ايمانهم وفي بواطنها وظواهرها من عجائب الفطر ومدافع

الجلود والجلود والاذهان وحسبك بالقلوب وما رأت فيها من العقول وحفت به وبالاسن

وبالظن ومخارج الحروف والاسماع والابصار والاطراف وسائر الجوارح وثباتها لما خلف له

وما يشيئ الاعضاء من الفاصل للاعطف والنبني فان لم يوسس واجد منها العجز واذا استرخى الخ

الذليل بان انه احسن الخالقين وسائر السموات فكيف يعجز المطر لانه سبب الاقوات هـ

وعن سائر حجب هو اللطيف عن السحاب ان كان اذ اراد ان ياتي السحاب قال فيه والله رزقكم وتلكم

تخروجه خطابكم وما نوعدون وهي الجنة لانها فوق السماء السابعة وحت العرش او

اراد ان الاراق في السماء والارض اما هي بامر الله وتقدر مثل هذا انكم مطقون

من حجبها الاضواء الغير ممكن ومن صفة فهو تحت خلق وهو قوله الناس ان خلق مثل ما

الذي خلقهم والضمير في قوله خلق الارض والارض في قوله خلقهم والارض في قوله خلقهم

من رزقكم وما نوعدون وفرقا على الفهم لوقته ذلك انما هي فقال

انما هي التي بلوته في حاله ولا علة الاية فورت السماء والارض انما خلق مثل ما

الذي خلقهم والضمير في قوله خلق الارض والارض في قوله خلقهم والارض في قوله خلقهم

من رزقكم وما نوعدون وفرقا على الفهم لوقته ذلك انما هي فقال

انما هي التي بلوته في حاله ولا علة الاية فورت السماء والارض انما خلق مثل ما

الذي خلقهم والضمير في قوله خلق الارض والارض في قوله خلقهم والارض في قوله خلقهم

من رزقكم وما نوعدون وفرقا على الفهم لوقته ذلك انما هي فقال

انما هي التي بلوته في حاله ولا علة الاية فورت السماء والارض انما خلق مثل ما

الذي خلقهم والضمير في قوله خلق الارض والارض في قوله خلقهم والارض في قوله خلقهم

من رزقكم وما نوعدون وفرقا على الفهم لوقته ذلك انما هي فقال

انما هي التي بلوته في حاله ولا علة الاية فورت السماء والارض انما خلق مثل ما

الذي خلقهم والضمير في قوله خلق الارض والارض في قوله خلقهم والارض في قوله خلقهم

من رزقكم وما نوعدون وفرقا على الفهم لوقته ذلك انما هي فقال

انما هي التي بلوته في حاله ولا علة الاية فورت السماء والارض انما خلق مثل ما

خلاف الفعل الماضي لقوله سلمنا فان الفعل الماضي لا يدل على المكر خلاف المضارع
قوله قوم منكم **كرو** اي ليسوا على عهد القوم الذين نعتهم اولاد نوح وهم ما
دله على ذلك اوراي لم حالا وشكلا غير الحاله التي عهد ما فراع الى الله فذهب اليهم في
خفيه ومن ادب المصنف ان يخفى ما يريد ان يصنعه للضيف وان يبادر بالقرى من غير ان
يشعر بالضيف حذر من ان يكفه ويعذره قال قتاده كان عامه مال ابراهيم البقر والمتمتع
في الا انكار عليهم حيث لم ياكلوا اطعمته ولم يمشوا بطعامه ظن انهم يريدون به سوا
فاوجس منهم خيفة قالوا لا تخف وبشروهم بغلام عليهم
اي يبلغ وعز الحسن بنى والبشره اخو فابت امراته وصبره اي في جماعه
وقل انصرت فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم المرأه التي لا تحبل
واضله الرمله العقيم او العاقرة ما تباليت وصرت العلم اي صوت ومحله الضرب اي اصار
قال الحسن افلتك اي بها وكنت في زاوية ينظر اليهم لانها وجدت حران الدم فطقت
وجها من اطباء وقل فخذت وصبره لئولئك عدلته فاقبل لومنى وقيل صرتهها قولها
يا ويلنا وعن عكرمة رثتها فطقت بسنن يدنها وقيل ضربت باطراف اصابعها جهتها
فلا للعجوز انا عقيم مكنت الدلك مثل قولنا قال لربك اي هذا الذي
قلنا ليس من جنسنا وانما نحن مبلغون عن الله تعالى فانه قادر على ما يشاء من
لا علم ابراهيم ارضاهه ملائكة قال فاشتمكم وما الذي اخوكم الى ان نزلتم قالوا انا
ارسلنا الى قومك من قبلهم فلو لو طرحتهم من بين قريتهم لكانوا من طين
كالاخر وصرت عاقرة لغير مسؤومه معلومه بل الله عز وجل نزل بها من انواره
الاولاده على كل واحد منهم من نبيك يا وقل انك يا من جاز العذاب وقيل لعاقرة
سلكها بالانصاف والعدل يا ايها الناس من انتم من انتم من انتم من انتم من انتم
وما وجدنا فيها الا غير الله وما وجدنا فيها الا غير الله وما وجدنا فيها الا غير الله

وجها من اطباء وقل فخذت وصبره لئولئك عدلته فاقبل لومنى وقيل صرتهها قولها
يا ويلنا وعن عكرمة رثتها فطقت بسنن يدنها وقيل ضربت باطراف اصابعها جهتها
فلا للعجوز انا عقيم مكنت الدلك مثل قولنا قال لربك اي هذا الذي
قلنا ليس من جنسنا وانما نحن مبلغون عن الله تعالى فانه قادر على ما يشاء من
لا علم ابراهيم ارضاهه ملائكة قال فاشتمكم وما الذي اخوكم الى ان نزلتم قالوا انا
ارسلنا الى قومك من قبلهم فلو لو طرحتهم من بين قريتهم لكانوا من طين
كالاخر وصرت عاقرة لغير مسؤومه معلومه بل الله عز وجل نزل بها من انواره
الاولاده على كل واحد منهم من نبيك يا وقل انك يا من جاز العذاب وقيل لعاقرة
سلكها بالانصاف والعدل يا ايها الناس من انتم من انتم من انتم من انتم من انتم
وما وجدنا فيها الا غير الله وما وجدنا فيها الا غير الله وما وجدنا فيها الا غير الله

واخذوا مما صنعنا مذبح قبل البيت الذي من المسلمين ثم لوط وابشاه وقبل كل الذين نحو ثلاثة

عشر قال فانه لو كان فيها اكثر لحو العلم ان وصف الايمان غير مضيع عند الله ونزلنا

فيها اية عظيمة عظمتها الخاقول من الله ونزلنا به قبله من منضود فيها وقبل

في السورتين وفي موسى عطف على قوله وفي الارض ايات او على قوله ونزلنا فيها

ايه والمعنى لموسى اية قوله ه عطفنا بينا وما باردا ه فتولى برئيه اذ بر وارض

قوله وما نجانيه وقبل تولى بما كان تنو في من جنوده وعنده ميلم فدا في مما يلزم عليه

والله في الواو حاتم الصفه واخذ ناه فان قلت سمي ما هنا فوعوز ميلمها وفي موضع اخر

سمي يوسف في تلك حاله فالقوله الحوت وهو ميلم فقلت اية المعاصي مقاوده وصدق

في الكليم واخذ الريح العقيم لا يلمح شرا ولا ينزل مطرا وهي ريح الجلال وهي الدبور

عند الكسوف او في الحوت والريم الماء من عظم او نبات وغير ذلك حتى حزن

في قوله من اذ كان في ارض مصر من ارض مصر واما الشكر واما الجلال

الاصح في الجلال وهم مطروون كانت بارانها نورا وروى ان العمارة

كانت في الارض ملك مود والارض العاقلة ما استظاهوا من قاهر

عظروا الى النور في ارضهم في قوله ما نورا هذا الا ارض ما استظاهوا من قاهر

في قوله من اذ كان في ارض مصر من ارض مصر واما الشكر واما الجلال

الاصح في الجلال وهم مطروون كانت بارانها نورا وروى ان العمارة

كانت في الارض ملك مود والارض العاقلة ما استظاهوا من قاهر

عظروا الى النور في ارضهم في قوله ما نورا هذا الا ارض ما استظاهوا من قاهر

في قوله من اذ كان في ارض مصر من ارض مصر واما الشكر واما الجلال

الاصح في الجلال وهم مطروون كانت بارانها نورا وروى ان العمارة

كانت في الارض ملك مود والارض العاقلة ما استظاهوا من قاهر

عظروا الى النور في ارضهم في قوله ما نورا هذا الا ارض ما استظاهوا من قاهر

في قوله من اذ كان في ارض مصر من ارض مصر واما الشكر واما الجلال

الاصح في الجلال وهم مطروون كانت بارانها نورا وروى ان العمارة

كانت في الارض ملك مود والارض العاقلة ما استظاهوا من قاهر

الاقاويل الخليفة ولا يصح ان يكون الكاف منصوبه باق لان التثنيه لا يعمل ما بعد ما قبلها
انوا صوابه معنى الكفار الاولين والكفار المتأخرين هذا القول وهو ليس به في الخبر
والجنون بل هم قوم طاعون تجاوزوا الحد ولم يتواصوا بقول عنهم فاحض عن
الذين دررت عليهم الدعوة فلم يجيبوا ولا تدع الدبر بالمواضع زمانا بعد زمان حتى ما بلغت
واذيت ما عليك فان الذكرى تنفع المؤمنين عنهم وتعلمهم على زياده المذكور وروى انه
لما نزل فتوا عنهم حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم ووطن ان الوحي قد انقطع من السماء
فتراد وذر فان الذكرى تنفع المؤمنين وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوا
الا لعرض ولخلقهم ليعبدوا ليعبدوا والكل فانه سبحانه فقال لما يريد المتبين السيد
الثوم قري بالرفع تعال قوله ذو القوة وبالجر على معنى الامداد ارض الذنوب الذنوب الكبر
واضله في السماء تراجون على اللوارد فيجل لها اذا ذنوب وهذا ذنوب ثم نقل ذلك في
معنى النصيب قال الشاعر
لنا ذنوب وكم ذنوب هل ابعث قلنا القلوب
والمعنى فان الذين ظلموا نصيبا من عذاب الله مثل نصيب اصحابهم وعن مادام على الارض على الله
مثل سجل اصحابهم والسجل الذنوب العظيم من يومهم من يوم القيمة او يوم يدره
نفس من سوره والطور ونسب اسم الله الرحمن الرحيم والطور السجل
الذي تكلم الله عليه موسى وهو عبد من اسم الله تعالى بما شبه موسى والبرق اصحابه
الكاتب النبي كعب بن الاشرف وهو ما حبه الله لموسى وقبل القران وكما ان كتاب عظيم
لشانه والنبي المسموع والضريح وهو في السماء على جبال الكعبه في الارض وعمره اربع
عشيان الملائكة وهي خذبت يدخل كل يوم سبعون الف ملك لا يعودون اليه وبعده الملائكة
الكعبه والعمود والملائكة والانس والجنف من المرفوح السماء قوله وصاحبها
سما محمودا والسر المستور المملوك قبل الموقد لمولد على واذا انما يحجب عن كل
قال على يوم القيمة الطار كها نارا يوقد بها نار جهنم وتروى ان على حيا الطور والانس

النار في كتابكم قال في الخبر وسأفعل على ما أراه الاصادقاه عن جبر بن مطعم ان النبي صلى الله

عليه وسلم اكل في الاسارى فسمعته يقولوا الطور وكان مستورا الى قوله ان عذاب ربك لو اقع

فما سلك خوفنا ان يركب في العذاب ثم وكضرب وذهب ونحي وقال ابن فارس في المحل

في الاستعمال بالناطل والكذب وحنه وكما نحو وض مع الحاضن

وختم كالذي خاضوا في الدرع الدرع العنيف يوم يدعول النار جهنم

ونك ان ختم جمع يغنون اعناق المعدن ويجمعونها الى ايديهم ويدفعون النار ايضا

او يقال لم يملوا الى النار مدعو عن هلم من النار الى ثم ما يكون افسح هذا اي ما

والجوه من الهول لجمع هو ايضا ثم وكذا لما قيل المعنى انتم لا تنصرون كما لم يفي

الاول بعد من كبره في الاشكال ويكتم ويخرج سوا سدا وخرت حذوف القدر

سوا سدا الصبر على ما به وتعلمه قوله انما تحرون ما هم فكلون لان الصبر لما يطلب تكسر

ما يرون في قوله في الشعر وجلي الشامس اربعمائة في لربب الدرهم لا الضمير

في الصبر الذي لا يذهب وقته الله فالجرا فيه وتعلمه قوله ولربك فاصبر وقرى هذا

في قوله في حديثك بعد ما لا ومن ثم جعله ضمرا وحل الطرفا ليعلم ان قوله

والله اعلم بما في ذلك ان اصبر واوتوا ثم ويحزان ان يكون ما يصدر به اي من حين لا يبارك

الله كما في قوله ان الله هو الاكبر والاهم وهو الذي لا ينقص منه وقوى بعض

الاصطلاح في ذلك اصبر ومن وجناهم قرانهم والذين امنوا اي

من الذين آمنوا بالحق والراغب في المعنى فمقول بان جملة هذه الحروف وان

الاصطلاح في ذلك اصبر ومن وجناهم قرانهم والذين امنوا اي

من الذين آمنوا بالحق والراغب في المعنى فمقول بان جملة هذه الحروف وان

الاصطلاح في ذلك اصبر ومن وجناهم قرانهم والذين امنوا اي

من الذين آمنوا بالحق والراغب في المعنى فمقول بان جملة هذه الحروف وان

الاصطلاح في ذلك اصبر ومن وجناهم قرانهم والذين امنوا اي

من الذين آمنوا بالحق والراغب في المعنى فمقول بان جملة هذه الحروف وان

وما نقصناهم من ثواب علمهم من شيء وما نقصناهم من ثوابهم شيئا فخطبه
لحقوا بهم وهو من الت يالت ومن الت يالت يلبت كما كتبت والشايم من الت يالت كما كتبت
يومئذ ولو لثناهم من ولت يالت وهي لغات ومعناها من واحد كل امرئ بما كتب ربه
كان نفس المؤمن من شته عند الله بالعمل الصالح وان عمل صالحا فنها والا او غيرها وانما
في وقت بعد وف بنينا ونعون نعاطون ثم وجلسا وهم كاسا لا حيلة فيها
لغو كما في تحميم الدنيا ولا اثم عليهم في شربها بخلاف جوار الدنيا علما زهر كانهم
لو لم يكن نون اي الصدق وبقاؤه في الصدق اي اطر او يد قبل بنائنا
الحاد من فاستان المحل ومفعل كال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان وصل المحل ومفعل
الحاد من فضل الفصح ليلة ر علي سائر الكواكب محليته وقد نون ما كان منهم في الدنيا
ومنه قال كمال سهر في كان لافن الايات السيرة من الرجح الحادة الحارة التي دخل
المساق فثبت بها نار جهنم من قبل اي من قبل الفهم بل عود فان كتبت عتقا
عدي اليه المحسن فلن كبر اي قد تم على الذلير والموعظة فانت محمد الله كما قلنا
ولا يجوز ان اظنون في الاصل قول من منه اذا اظلم لان الموت طوع فالوايد طير
محمد ثواب الزمان وعلبات الامم كما مات الشرا فله من الممن بعض من الممن فله
كما بر تصور الادي اجلامهم عقولهم طاعون عا وروا في الحد في العناد وقوله ام
نامم اجلامهم لان عقولهم ادم الى طاعة الشيطان وعصيان الرحمن بقوله الخلق
من بنيان فستد ومري من حبه مثله بالاصح والصبر عابد على النبي صلى الله عليه وسلم ام حلقوا
ام حلقوا واولد روا المعبود الذي عليه طيرهم من حبه فمري من حبه فمري من حبه فمري من حبه
حسب لا بعدون الثاني ام حلقوا السجوات والارض التي والارض التي من حلق
الكاس من معونة والامم حالها وهم سادون فاستان ليل الاية فمري من حبه
حلقوا عن سبل الاية من حرا ولا حبات ام عندم حرا من حبه فمري من حبه

من ساء او اعندكم حزان الارزاق فتوبوا على من ساءوا ام هم المسيطرون الارباب
القالون حتى يكونوا الناس على ما يريدون ام هم سلم مسنون فصعدون فيه حتى ياتوا
باصحاب السموات فليات مستمعهم بحمدك على صدقة مفخرم تطلب منهم ما
ما عليهم ام عندكم الغيب اي اللوح المحفوظ ثم كسول ما فيه حتى تقولوا لا بعث
بالمؤمنين الغيب فصوروا الناس ام تزيرون كما قال الذين كفروا ان المكذوبون
كامل ان الذي منزه الكيف القطعة وهو جوارب قوام او تسقط السما بما زعمت علينا
فما يكون من ذلك من عظيم لو استغقت السما عليهم حسنا لقالوا سبحان من اكرم بعضه
وغيره من عظمنا انما هذه الالهة من ساقط العذاب يصنع هون مؤنون وذلك
والله الا انهم لا يسمعون ولا يذكرون ذلك اي قبل ذلك
وهو من قولهم فوجدوا بطونهم والناس ساجدين وعذاب القبرنا بعد ما يرى
في الاول اننا انما صنعنا الخ لان الضمير يعود الى قوله ولتضع على عيني
الذي هو من ابي تمام بنت وقيل من نايك ولقد بارك اليوم اذا ادرت من اخر
الذي هو من ابي تمام بنت وقيل من نايك ولقد بارك اليوم اذا ادرت من اخر
والله الا انهم لا يسمعون ولا يذكرون ذلك اي قبل ذلك
وهو من قولهم فوجدوا بطونهم والناس ساجدين وعذاب القبرنا بعد ما يرى
في الاول اننا انما صنعنا الخ لان الضمير يعود الى قوله ولتضع على عيني
الذي هو من ابي تمام بنت وقيل من نايك ولقد بارك اليوم اذا ادرت من اخر
الذي هو من ابي تمام بنت وقيل من نايك ولقد بارك اليوم اذا ادرت من اخر

ابتدء وطلقها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم صل على كذا وكذا وكان
ابو طالب حاضراً فوجر لها وقال ما كان احب الي من الدعوى فوجر عبد الله الى البيت
ثم خرجوا الى الشام فمروا بمنزلاً فاسترف عليهم وراهم من الذين يحضرون له انزلوا من ارضهم
فقال ابو طالب لا صحابه اعينونا يا معشر قريش من البليتة في اخاف على ابني دعوة محمد
فجمعوا اجاملهم وانما خوها حوهم وخذوا منها ما لا بد بئستم وحوهم حتى ضرب
عنه فقتله وقال حسان بن ثابت

من رجع العام الى الله فلا اكل الا شبع بل ارجاه ما ضل صلاتهم
فبعثني اصاب الله عليه وسلم وبلغنا السقر في هجرته وانا لا نقص المدي
والذي يفتن الرسول ابو ايضا حكيم حديد وليس يفتن ما اوسعتم وليس ما اوسعكم
القران شيئا فانكم به من جهل منسبه انما هو روي روي وخرج من الدير خلافه والاد
وعاين بان الله تعالى اذا سوع لغير الاجتهاد كان الاجتهاد ورايت عليه كل من ياتى به
القوى ملك شديد فواد من قوم من قوم لا يدرى ان يدرى ان يدرى ان يدرى
فما هو في حياهم وكان صود والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
بما قدس على منكم من عقبات الارض والارض والارض والارض والارض والارض
فومر من ذوقه وسلا من عايت مني سكال ووه وكان من مني ورحمة
وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم العيون في انزل على صوزته اي احلها مني
اقب الشيا من هبت المشركين عند الامور والاهل اهل على صوزته اي احلها مني
صلى الله عليه وسلم وكان من مني من مني من مني من مني من مني من مني
صلى الله عليه وسلم وكان من مني من مني من مني من مني من مني من مني
والسريرة الاولى التي للقلوب والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
فكانت اوله فانك فومر من مني من مني من مني من مني من مني من مني

والمعنى فكان

وقد قيل لها تب قوس احدكم في الجنة خير من الدنيا وما فيها

منذ انكسرت قوس من قوس فخرت بين المصافات اوانى على قديركم

الجنة على العبد الله وان لم يجز لاسم الله ذكر له قوله ما ترك على ظهرها من دابة ما اوحى

خلقت الاوحى اليه هو له فغشاها ما غشي قل اوحى اليه ان الجنة محرته على الايتنا حتى

تدخلها وعلى الامم حتى يدخلها امنتك ما كذب نوادى مجد ما رآه يبصر من

صوت جبريل اى ما قال نوادى مللا امل اعرفك ولو قلها لكان كاذبا لانه عليه السلام رآه بعينه

وعرض عليه ولم يشك اقرارون ما خوذ من الرأى وهو المجادلة وقرى

الخرى من ما استقرت اول ما قدم معنى العليد عدي على كما يقول عليه على كذا

والخرى نصبت نصب الطرف اى نزله عليه جبريل برله اخرى فصور خلقته

واراد ان ذلك في اللؤلؤ اربع سنونو المشرق شجر بنو والسما السابعة

منه المنى ما اهل البحر وورثها كاد ان القبول تصح من اصحاب الابهار بسير

البحر الى البحر والامطع والمشي من البحر الى البحر او نفس الاشياء كاهما

بها من ماء بحر وما اخذ وجمع اللؤلؤ ما اورتها وقيل هو الهمارق

البحرية التي تصعد اليها السموم وقيل باوى ابيها اروج

السيدون ما يصنع اى من مظلله وفضل من عابسه

من الجنة اعدا من منى وكثير ما يغشاها وقلبت من

كأمر لا يكتمها الوصف وقيل يغشاها الملاق

من الدنيا المصنف تولى اغشاها روف في بطن جبر

منها ان الغشاها وقلبتها يغشاها اهلها

منها من ايات ربه الكبرى الايات التي

منها من السما والارض والملكوت والالوه والقرن والسما

اصنام كانت لهم مؤثبات فاللات لعنت بالطائف وقال كانت تجله تعبدها فرسوه في فعله
من لوى لانهم كانوا يعكفون عليها للعبادة او يلبون عليها ان يطوفون وقوى اللات بالسنديد
وزعموا انه كان رجلا يلبت السويق بالطائف وكانوا يعكفون على قبره فجعلوه وثنا والعرزى
كانت بظفان وهي سمرة واصلها تانت العسرو بعث اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
خالد بن الوليد فقطعها فخرجت شيطانة ناشرة شعرها داعية وبلها واصعد يديها
على راسها فجعل يضربها بالسيف حتى قتلها وهو يقول هـ

يا عجز الافرانيك لا سبحانك في رأيت الله قد اهانك

ورجع فاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم هناك تلك العرزي ولا تعبد اداه وماناه
صخره كانت لها ذنوب وحسناته وقوى وماناه لان ما النساء كانت ذبح عند وماناه
ماخوذة من الثور وكانوا يسمون طرونها الاقوال والاحرى ذم وهي المناجح فقوله قالت
الحريم لا ولا همراى وضعا وهم لا يترافعون حورا ان يكون الاولية والقديم غلظت اللات
والعرزي كما يقولون ان الالكه وهذا الاصطلاح بان اسمها وكانوا يعبدونها وهم يقولون انهم

شعبا وهم عند الله واورم الثالث صله اليك الزكوة وله الابن ويجوز
ان يركا واللات والعرزي وماناه انما توفد حيا ومن شربا وحيا من الاقوال واللات
ومستكروا من ان يلقينكم وتلقينكم اليك فكلوا بهولا والانات فظنوا انهم لا يرون
المنه هم من حصر في حلقهم في حلقهم فظنوا انهم لا يرون الاقوال واللات
بما فعلت من السبل الكا واورم حصر في حلقهم فظنوا انهم لا يرون الاقوال واللات
الاصنام في الاقوال واللات فظنوا انهم لا يرون الاقوال واللات
لما يمد يديها ولما كانا فاه وخورها فظنوا انهم لا يرون الاقوال واللات
او ظنوا انهم لا يرون الاقوال واللات والمري واللات واللات واللات واللات
ان يلقينكم في الاقوال واللات فظنوا انهم لا يرون الاقوال واللات

والشديد مبالغته في الوفاء هوله فاعلمن واطلق وفاقوا لم يذكر مقولا ليعم كل وفاق هذا معتقد له
الزحشي والصواب ان المطلق لا عمومه وهو كغير ما ذكره هذا المعنى ومن ذلك تليف الرسالة
واستقلاله باعجاب النبوة والصبر على ذبح ولده وعلى نار مشرودة وقائه باصناف من خدمته اياهم
نفسه وانه كان يخرج كل يوم من بيته فيمشي فرحاً لعله يجد ضيفاً فان واقفه اكرمه والا
فوي الصوره وعن الحسن ما امره الله بشي الا وفاقه وقيل كان من نوح وارهم يخذل الرجل
بحرين اخيه او بحرين قريبه وقتل ياتيه واخيه وعنده وخاله فالنوح بامر الله والعبد يبتذل
فاول من خالفهم في ذلك ابراهيم وقتل جهنم فمما انه لا يسئل احداً شيئاً لما اتى النار
قال له خبري ومما كابل الك خلة قال اما لك انا ولا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفاعله كل يوم باربع ركعات في صدر النهار وهي صلاة الضحى ويروي ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال الا انتم ابراهيم لم تسمى الله خليله بالنبي وفي كان يقول اذا اصبح واذا امسى فاستغفر الله
حين تمسول ويحسب تصحون في قوله عز وجل يطهرون الانوار لانه لا يزد والضمير للسان
وكل لا يزد ولا يزد لها الجزية لا مما في صحف موسى وكل في الرقيم بقوله هو اول الانبياء
كان غلاما وكان في صحف موسى وابراهيم قبل الانبياء الامام بعد الانبياء وروى
في الحديث المتفق عن الميت والحي عنه وقته جوا بان احد من ان يرضى من لم يعتد الا
ميتا على ميتة ميتة وهو ان تولى صلحا وكر اذا ابواميد حصل له والوكا فامه من اللوف
م شجره ليعجزى منعه فكل جراه الله عليه وحيداً على علمه وجزوان يكون الصبر للشر
لوصفه بلذ الاولي اولد لبعثه وان في تلك المشهور في صحف على من هذا
كل على العتق والكر على الاستناء ذلك ما بين في الحشر في قوله ان من اعطى الله
الحق من حوز الله هوله والى الله المجد والحمد والثناء والثناء والثناء والثناء
في الامور والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل
على من في الملائكة والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل

تس عن فرا

اعطى الفسحة وهو المال الذي تأنس به وعزمت ان لا يخرج من يدك الشجرى اشنان الغنصا

والصوت وازاد العجور وكان العرب بعد ما رزق لهم ذلك ابو كيشه رجل من اشرا فهدو كانت

ومن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ^{سئل ابن ابي كيشه} تشبها للعدو لخالقته ايام فديهم

بدا انهم تبعوه وهم يدعى الكولون قوم يهود وقاد الاخرى ارم وقيل الاولى بمعنى القدماء

لانهم اول الامم بلا كعبه ومروج اولادهم المقدمون لا الدنيا للاشراف انهم كانوا

والاطلاق على كل من كان له نصيب من بيتهم ويؤدونه حتى لا يبقى فيه جراح وينفرون الناس

منه كما وانهم روي عنهم من وما لا تدعواون بهم في بيان الف سنة هـ

الموت وحسبهم في يوم ادمى اسقطها من العلم فغشاها ما

عنه ارموط لا يترك فدين في الايام في سر وقت ثم اري اي شك عذابه

في كل يوم في ايامها لان كل واحد من الطاعة ويعتبر من العصبه

منه في كل يوم في الايام لان كل واحد من الطاعة ويعتبر من العصبه

منه في كل يوم في الايام لان كل واحد من الطاعة ويعتبر من العصبه

منه في كل يوم في الايام لان كل واحد من الطاعة ويعتبر من العصبه

منه في كل يوم في الايام لان كل واحد من الطاعة ويعتبر من العصبه

منه في كل يوم في الايام لان كل واحد من الطاعة ويعتبر من العصبه

منه في كل يوم في الايام لان كل واحد من الطاعة ويعتبر من العصبه

منه في كل يوم في الايام لان كل واحد من الطاعة ويعتبر من العصبه

منه في كل يوم في الايام لان كل واحد من الطاعة ويعتبر من العصبه

منه في كل يوم في الايام لان كل واحد من الطاعة ويعتبر من العصبه

منه في كل يوم في الايام لان كل واحد من الطاعة ويعتبر من العصبه

منه في كل يوم في الايام لان كل واحد من الطاعة ويعتبر من العصبه

سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُمُ الْقَوْمُ الَّذِينَ نَصَفُوا حَرَامَهُمْ وَقَالَ
إِنَّ الْمَاضِي مَعَى الْمَضَارِعِ أَي مَشَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيُرَادُ حَذْفُهُ وَقَدْ اسْتَوْفَى الْقَوْمُ كَمَا يَقُولُ الْإِمَامُ إِذَا جَاءَ
الْمَشْرُقُ وَمَدَّ وَعَنْ حَذْفِهِ أَنَّهُ حُطِبَ بِالْمَدِّ إِذَا جَاءَ الْإِنْسَانُ فَذَلِكَ أَقْرَبُ وَإِنَّ الْقَوْمَ الَّذِينَ نَصَفُوا
عَهْدَ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ تَرَوُا أَنَّهُمْ يُعْرَضُونَ أَوْ يُعْلَنُ بِأَسْمَائِهِمْ مِنْ رَدِّهِمْ فِي
بِرِّهِمْ وَإِذَا اسْتَمْرَأَ دَابِرُ كُلِّ مَنٍّ مِنْ أَمْتٍ فَطَرَفُهُ مَسْمُومٌ لَمَّا رَأَوْا أَوْ تَرَوْا الْمَجْرِبَاتِ قَالُوا أَمَّا حَرُّ
مُسْمُومٍ وَقَالَ مَسْمُومٌ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ اسْتَمْرَأَ مِنْهُ أَي نَصَفَهُ قَوْمُهُ وَقَالَ هُوَ مَوْجُودٌ فِي الْقَوْمِ إِذَا
اسْتَدَّتْ حَرَارَتُهُ أَي هُوَ مَوْجُودٌ فِي حُلُوقِنَا لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَسْتَفِرَّ كَمَا لَا يَسْتَطِيعُ الْبُرْقُوعُ أَنْ يَسْتَبِشِعَ
عِنْدَ مَرْتَبَةِ الْهَوَاءِ وَاسْتَوْفَى أَمْوَالَهُمْ بِدِيْنِ اللَّهِ لِيُطَهَّرُوا مِنْ كُلِّ أَمْرٍ يَسْتَفِرُّ
أَي كُلِّ أَمْرٍ لَا يَدْرِي أَنْ يَصْرَفَ إِلَيْهِ أَوْ كُلِّ أَمْرٍ يَسْتَفِرُّ مِنْهُ أَوْ يَسْتَفِرُّ مِنْهُ وَأَنَّ الْقَوْمَ هُوَ دَابِرُ
الْقَوْمِ أَوْ كُلِّ مَرْدٍ وَمُسْمُومٌ هُوَ مَوْجُودٌ فِي مَوَاقِفِ الْأَشْيَاءِ مِنَ الْقُرْآنِ
وَأَمَّا الْأَمْرُ فَمَرْدٌ جَرَّ حَرَامًا وَوَضَعَ فِي حَرَامٍ فِي الْأَمْرِ وَالْقَوْمُ وَالْقَوْمُ وَالْقَوْمُ
عَنْ مَرَاتِمِهِمْ لَعَنَهُمُ لَعْنَةُ الْآلَةِ أَوْ لَعْنَةُ قَوْمٍ لَا يَمُوتُ حَتَّى يَمُوتَ
نَصَبٌ وَوَضَعَ الْأَمْرُ فِي حَرَامٍ وَوَضَعَ فِي حَرَامٍ وَوَضَعَ فِي حَرَامٍ
كُنْ الْقَوْمُ الْأَمْرُ فِي حَرَامٍ وَوَضَعَ فِي حَرَامٍ وَوَضَعَ فِي حَرَامٍ
عَبَّاسٌ عَنْ الْأَمْرِ لِأَنَّ الْبَيْتَ وَالْقَوْمَ وَالْقَوْمَ وَالْقَوْمَ
كَانَ حَرَامًا مَسْمُومًا بِالنَّوْجِ وَالْقَوْمُ وَالْقَوْمُ وَالْقَوْمُ
مَوْجُودٌ فِي حَرَامٍ مَادِي أَعْلَى وَمَوْجُودٌ فِي حَرَامٍ مَادِي أَعْلَى
مَعْلُومٌ فِي حَرَامٍ مَادِي أَعْلَى وَمَوْجُودٌ فِي حَرَامٍ مَادِي أَعْلَى
مَكَّةَ فَمَنْ يَوَاعِدُ نَأْيًا يَوْمًا فَإِنَّهُ يَسْمَعُ مَعْنَى مَوْلَاهُ وَكَذَلِكَ نَأْيًا يَوْمًا
مَعْنَى نَأْيًا يَوْمًا يَوْمًا يَوْمًا يَوْمًا يَوْمًا يَوْمًا يَوْمًا يَوْمًا
بَعْدَ قَوْلِ مَكَّةَ يَوْمًا يَوْمًا يَوْمًا يَوْمًا يَوْمًا يَوْمًا يَوْمًا

الْقَوْمُ وَالْقَوْمُ

للبينة راسا كما يوانونا لانه من جملة الرسل واراد جبر وانتهى بالشتم والضرب وقبل

واراد جبر وجرته الجس واصطبت الحمة وخذلت اي فاستحزله واما قوله ان جبر استعاض به

ولا تله والافاجر اثار الاله كان للماء الرجل منهم فحقة حتى غرق استعاض به فاذا افان

قال تبت اعجز لموتى فانه لا يعلمون منهم كس من مضت في مرض ومنايع لم يقطع او بعض يوما

ووجرتنا الارض عنونا اي جعلنا ما كلما كانها عيون فالق الما اعني مياه السماء

والارض على امر قف على حاله وما الله يفتشها وقبل على امر قف قد راى كان قف من

التراب قد سلك الارض على الذات الواجح على سبيل وفي من الصفة الماهر مقابل للوصف

لا يخل منها في الماء الا في الارض والسماء كما يدع من جوارح جوارح المصنوع له

والذي غير هو في الارض والسماء والله وما ارسلنا الا الارض والعالمين وفي جوارح من

كان في حركتها ما كانا واطل في هذه الامة الصفة المصنعة او لتعاضد بعضها

ويجوز قول الارض في جوارح الارض من جوارح الارض في جوارح الارض

في جوارح الارض في جوارح الارض في جوارح الارض في جوارح الارض

في جوارح الارض في جوارح الارض في جوارح الارض في جوارح الارض

والمعنى ان بشرنا نصبت فعل مضارع من تبعه وقرى ابشر بالرفع على الابتداء و
الجزء كان صالح يقول ان لم يتبعوني هم في ضلال وسعير جمع شعير وهو النار المقدسة فعكسوا عليه
وقالوا ان اتبعناك فان الامر كما تقول وقل السعير الجنون على ما فقه متبعون وقال
كان بها سعرا اذ الريح هزها ذميلة وارخا من البشير متعيب
واذكر وان يكون الرسول بشرا وتونه منهم الضلال البشرية جنس جامع له وطهر وتونه احد
فقالوا ان تتبع هذه الامة كلهم رجلا واحدا انشئ بطرطال للرياسة علينا ه
سبحان من عند الله عز وجل العذاب اوبى القمعة من الكذب ابدا
اصالح ام من لا بد وقرى شغلون بالناس على كما يد ما سألوا فاشته لهم وامتناننا
فما يفتنهم فاشطهم وما فرغ منه واصطبر على اذا هم ولا تعجل حتى ياتيك امرى
فمنهم من يسوم لها شرب ولكم شرب يوم معلوم وذرهم غلبيا
للقلاء محضر اي محضوهم وللثانيه ضا جههم قد اوبى سالت ويل
النامة والسيف صخرة واحل صخر جبريل والمشم البشير اليايس المهشم المحظير
الذي عمل الكفرة خاصية كاحصها بالجان لسخر يقطع من الليل وهو السدس
الاخر من ذوقل هما سران والسر الاعلى قبل الصداق الفجر والاخر عند الصداق وصر
لا بد نكره وتعدا لقتة هياى فسر يومك نعم انماها معقول له من شكر نعم الله
بالايمان والطاعة ولقد اذنهم لوط عليه السلام بطشنتنا اخذتنا بالمد
فما رواه اوكد بوابا للذوق طشنتنا اعينهم من صفاهما وجدنا اياها بالوج
لغيرها شتى وروى ما علموا بان لوط ليدخلوا افعال لم لو ان لا يكتم قوة ما لو ابله
ان ذلك لشهد اننا رسل ربك ان يصلوا اليك فتمسح جبريل على جبههم فصارت
المن الحامسا والجمع الوجه فلربند واللباب جبريل اخرجه لوط بكرم ان نكره فلا زاد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الدِّينِ وَبَدَأَ مِنْ نَعْرِ الدِّينِ عَمَّا هُوَ فِي أَعْلَى مَرَاتِبِهَا وَاشْرَفَ مَنَاصِبِهَا وَهُوَ تَعْلِيمُ الْقُرْآنِ وَهُوَ مِنْ لَقَطِ خُرْمَاتِ
 اللَّهِ وَهُوَ لَجَلُّ اللَّيِّنِ وَالصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ تَرْتِي سُنْعَهُ إِخْذُ الْإِنْسَانِ وَمَا خَلَقَهُ مِنْ عَجَابِ التَّوْبِ
 وَحَسَنِ النَّظَرِ وَالتَّرْتِيبِ وَمَا وَهَبَهُ لَهُ مِنَ الْمِرْقِ الْمَصْلُوحِ فَعَالَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ عِلْمُهُ الْإِنْسَانِ
 وَفِي السَّابِقِ قَوْلَانِ قُلُوبُهُ النَّظَرُ وَبِقِلِّهِ هُوَ الْكِتَابُ هُوَ لِيَعْلَمَ بِالْعِلْمِ عِلْمَ الْإِنْسَانِ مَا لَمْ يَعْلَمْ وَقَوْلُهُ الرَّحْمَنُ
 مُنْجِدٌ أَوْ يَدُ الْأَعْمَالِ الْمَعْطُوفَةُ لِجَارٍ وَلِمَرَاتٍ بَيْنَهَا عَاطِفٌ لِأَنَّهُ جَعَلَهَا كَالجِلْدِ الْوَاحِدِ يَقُولُ
 يَدَا عُنَاكَ بَعْدَ قِرَائَتِكَ بَعْدَ ذَلِكَ جَبْرَكَ بَعْدَ سِرِّ فِعْلِكَ مَا لَمْ يَفْعَلْ أَحَدٌ جَدَّ هِيَ شَيْءٌ سَكَّرَ
 أَعْيُنَهُ كَحَسْبَانِ جِرَانٍ حَسْبَانٌ مَعْلُومٌ جِرَانٌ بِهَرُوجِهِمَا وَمَنَارِلِهِمَا وَفِي ذَلِكَ مَنَافِعٌ لِلنَّاسِ
 عَلَيْهِ مَنَاهِجُ السُّنَنِ لِقَوْلِهِمْ جَلَّ عَنِ الْقَمَرِ وَمَدْرَةُ مَنَازِلَ لِقَوْلِهِمْ أَعْدَدَ السُّنِينَ وَالْحِسَابَ وَمَنَاهِجُ
 الْأَصْنَاحِ الْفَوَائِدِ وَبَسْبِيبِ الْجُيُوبِ الْمَرْزُوقَةِ وَالشَّجَرِ الْبَنَاتِ الَّذِي لَمْ يَسَاقِ مَعْنَى سُنْدَانِيَّةِ
 وَالشَّجَرِ كُلِّ مَا لَمْ يَسَاقِ وَمَعْنَى السُّنْدَانِيَّةِ بِأَنَّهَا وَاصِلَةٌ قَامَتْ وَجُودُهَا الْقَبْلَةَ مَنَاهِجُ الْخَلْقِ الْإِنْسَانِ
 مِنْ إِخْلَةِ كَيْسِيَّةِ الْمَكَلْفِينَ فِي الْقَفَاةِ وَالشُّجُودِ لِلَّهِ تَعَالَى وَالضَّامِرِ الْعَالِمِ فِي الْأَجَارِ إِلَى الرَّحْمَنِ
 اسْتَعْنَى عَنَّا بِمَنْ أَلَامَهُ وَالْقَلْبِ بِجِرَانٍ كَحَسْبَانِهِ وَاللَّيْمِ وَالشُّجُودِ لِأَنَّهُ وَقَوْلُهُ الْقُرْآنُ جَعَلَهُ
 أَسْمًا عَلَيْهِ عَلَى صِدْقِ الرَّسُولِ وَقَوْلُ الْإِنْسَانِ أَدَمَ وَقَوْلُهُ جَعَلَهُ عَلَيْهِ سَلَّمَ وَعَنْ عَجِيدِ الشَّجَرِ
 حَوْثِ السَّمَاءِ وَالسَّمَاءِ رَفَعَهَا حَلَّتْهَا مَرْفُوعَةٌ وَوَضَعَ الْمُهْرَ أَنْ حَضَلَانِ
 بِحَسْبِ الْعِلْمِ وَالْمَنَاصِفِ وَيَدْخُلُ فِي الْمَكَالِ لِأَنَّهُ مَعْرُوفٌ وَقَالَ الْحَقُّ وَذَلِكَ الْفَرْسُ طَوْلُ
 وَهُوَ الْفَيَّانُ أَوْ لَا تَطْفُوا إِلَيْهِ وَلَا تَطْفُوا إِلَيْهِ لِيَسْتَبِيحَ لِي وَبَلْنَا لَا تَطْفُوا إِلَيْهِ
 وَأَقْبَمُوا إِلَيْهِ وَفِي الْمَسْتَطَابِ وَيَقُولُوا أَوْ رَكِبُوا وَلَا تَحْسَبُوا الْمَهْرَ أَنْ يَلِيَّ لَا
 يَسْتَعِينُ وَلَا يَرْفَعُ الْمَهْرَ أَنْ يَأْكُدَ لِلْوَجْرِ إِلَّا حَيَاةً فِي الْوَجْرِ وَضَعَهَا حَضَلَانِ
 مَعْدُومَةٌ عَلَى الْبَلَدِ الْأَخْطَلِ وَمَعْلُومَةٌ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَقَوْلُ الْإِنْسَانِ الْإِنْسَانِ

فأكله أبو إسحاق مما سقته به والايكام كل ما سقته به من لبنه وسعفه وقشر طلعه وكله

سفره كما سقته بالكم من مشد ووجان وجد وعده وقبل الايكام او عيشة الواحد ثم يكسر الكاف
والعصفور وورق الزرع وقبل اللبن والريحان الرزق وهو اللبث اراد ان فيها ما سقته به و

ما سقته به وهو الرزق وورق والريحان الحمر عطف على العصفور أي فيها ما ياكلون انتم وانما لكم كما
قال سقته به ولا عامر كقول سقته به ذرعا ياكل منه انما منهم ويسمى وقيل وورق الرحان الذي يسم

ويقال سقته به كقول سقته به لانه لا ياكل منها وقوله سقته به كقولها التلذذ الصلصال
الذي ياكل منه الصلصال والقار العين المطبوخ بالذرة ومعنى اليد اليد حلق الانسان من نوابه

الذي ياكل منه الصلصال والصلصال هو الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال
والذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال

والذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال
والذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال

والذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال
والذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال

والذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال
والذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال

والذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال
والذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال

والذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال
والذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال

والذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال
والذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال وهو الذي ياكل منه الصلصال

او الذي يقال له ما اهلك وادركك او من عند الجلال والاکرام لخلاص من عباده هذين
 الصفة من اعظم صفات الله تعالى ولقد قال صلى الله عليه وسلم الطوايب اذا اجلان والاکرام
 ومتر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل يصلي وهو فوق نازد الجلال والاکرام فهل هذا مقتضى
 لك فان قلت له قال عفت هذه الاله فاي الاركان كما كان واي شئ في هذا قلت نعم اعظم النعم وهو محي
 وفي الجزاء انتصاف كل مظلوم ممن ظلمه كل من السموات والارض مستقروا اليه كل يوم
 اي كل وقت مجرد احكاما للحد امورا وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم عن ابن السكيت قال بعث
 دنيا وسخرج ربا وضع يوما ورفع اخرين وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
 الرمان مشا لله الامر والهي والاحد والاعطاء والامنع والاشرب يوم القيمة ههنا في الجزاء
 والحياتة وقل زلت في اليهود حين قالوا لا نعني في يوم السبت شئ وقل ان ملكا سأل
 وزيره عنها فلم يجبه فامهله فلما علم بحاجتها قال غلام الوزير انما امسرت واعلمه فاعلمه فقال من
 شايه ان يوجع الليل في النهار ويوجع النهار في الليل ويخرج الخبي من الميت ويخرج الميت من الخبي
 ويسعى سعيا ويسعى سعيا او يبتلى معا فاقولت في مسك وعن ذليلا ويزك عزرا وبقدر غنيتا
 ونعى ضرر امير الملك الحسن بن علي بن ابي طالب في الولاية فقال في يومه في هذا
 من شايه الله في مسك لكم في كل يوم من قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تسألوا الله ان يعطيكم
 لا تسألوا الله ان يعطيكم من شايه الله في مسك لكم في كل يوم من قول النبي صلى الله عليه وسلم
 ذلك لا يمانع من ان يكون في ذلك والامانة به التفضل بالانسان والجن في شايه
 ملكوني ما فعلوا الا ما فعلوا في ذلك الا سلطانا من غير من مسك وردى ان الملك يوم القيمة
 من شايه الله في مسك لكم في كل يوم من قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تسألوا الله ان يعطيكم
 لهما في الاخذ والادب في ذلك والامانة به التفضل بالانسان والجن في شايه
 وقل الصفة من اعظم صفات الله تعالى ولقد قال صلى الله عليه وسلم الطوايب اذا اجلان والاکرام

الى المشرق لا يتصرف في ولا تمنعان وزده حمر كالدخان الدهن الزيت

كما قال كالمهل وهو دري الزيت وهو جمع دهن او اسم ما يدفن به كالخام وللادخام

وقيل الدخان الاخضر المراد لا تسلون عن ذنوبهم بسميها هم اي علامات

معرفة بها من سواد الوجوه وزرقة العيون ولما قوله فوريك لتسلتهم اجمعين وقومهم

اي مشولون فلان قوم القبه قد موطن في بعضها يسلون وفي بعضها لا يسلون وفي بعضها يحتم

على افواههم فكل جوارحهم عاصوا فوجد بالنواصي لي شد تسلسله من خلف ظهره

الذي يديه وقيل يصعد الالكهوان باخذ نواصيهم وتان باخذ الاقدام جميعهم ان

ما كان يدركهم من وجهه عاصوا لم ينصلبه بالنار ومن مرت اللحم وقال انما استجابوا

من النار حيا شامم اللحم وقيل ازواجهم اوديتهم جمع فيد صيد الليل النار مطلق بهم

الذي لا يمشون في حيا اوصاهم فخرجون منها وقد احدث الله سبحانه خلقا

مردا ومردا الى ان الانسان لا يلد اخرجت قلبه الى الطاعة خوفا مقام ربه

وقال الله سبحانه العاديات وهي من جنات مقام ربه ورجوان براد مقام ربه ان

الذي لا يلد الا حيا في الارض ولا في السماء وقيل هو غير كما تقول اخاف

الذي لا يلد الا حيا في الارض ولا في السماء وقيل هو غير كما تقول اخاف

الذي لا يلد الا حيا في الارض ولا في السماء وقيل هو غير كما تقول اخاف

الذي لا يلد الا حيا في الارض ولا في السماء وقيل هو غير كما تقول اخاف

الذي لا يلد الا حيا في الارض ولا في السماء وقيل هو غير كما تقول اخاف

الذي لا يلد الا حيا في الارض ولا في السماء وقيل هو غير كما تقول اخاف

الذي لا يلد الا حيا في الارض ولا في السماء وقيل هو غير كما تقول اخاف

الذي لا يلد الا حيا في الارض ولا في السماء وقيل هو غير كما تقول اخاف

الذي لا يلد الا حيا في الارض ولا في السماء وقيل هو غير كما تقول اخاف

الذي لا يلد الا حيا في الارض ولا في السماء وقيل هو غير كما تقول اخاف

الذي لا يلد الا حيا في الارض ولا في السماء وقيل هو غير كما تقول اخاف

أحداهما التسنيم والآخرى السلسيل زو جان صيفان صفة معروف وصف مجهول ه
 متكسب نصبت على المدح للخاصين وحال منهم لان من خاف في معنى الجمع من استعير وهو ما
 غلط من العجاج واذا كانت هذه البطان فما ظنك لطهاير وفل ظهايرها من سندس وقلم من نور
 دان قوب بناله العام والقاعد فهن اي في هذه الآلات المعدودة فاصرت الطرف
 فسأضرت اطرافهن على ازواجهن ولا يظن لا غيرهم وبين الابه دليل على ان الجن نطت كما نطت
 الامس ومثل من لا ضفا الباقوت والمرجان وصغار الدر الصع بيضا وقتل ان الحور الملبس
 سيمر حله كبري مخ ساقها موزا ذلك كله كما رى لشراب الاحمر في الزجاجة البيضاء ه

هل جز الاحسان في العمل الا الاحسان في النوايا ومن عمل الحسن ايها اللب والفاجر
 من احسن احسن اليه ومن اساء اليه ومن دونها اي ومن دون الجنة اللذين اخاف
 مقام ربهم جنان وجنان اخران ومن تلك الجنة المقدمتين من دونهم من اصحاب المن
 عند هامتي ان قد اشتدت خضرتهما والاحضر روى من العدا سود ومنه سمي سواد
 البصر ه ونضاحان فوارتان بالماء والنضج بلحا المعجمه اقوى من النضج لان النضج الحما
 الممله سيبا لوش واما ذكر النخل والزمان بعد ذكر الفاكه اعني انزلها كما قوله من كان عدوا
 لله ولا عدوه الا حبيبه وسكاه وها من الاملاك ولان النخل من فاكهه وقوت وهو الشتر
 واما الزمان فانما فاكهه ودوا فله غلط التفسير ومنه قال ابو حنيفة ان حليف لا ياكل فاكهه
 بكل زمانا اذ حليف الحبيب وحالها صاحبه حيرت حيرت ان تحق قوله عليه السلام
 المؤمنون ميون ليون ولما خير الذي يعني اخير فلا يقال فيه خير وولاحترات
 عوى حيرت على الامثل والمعنى فاضلات الاخلاق حيران لخلق مقصود ان
 قصر من نخذ وروى عن قتادة امره في صير وبقصون وبقصون فتنه وقيل ان الجنة
 من كل يوم من شجرة فقام قبل اصحاب الجنة ودل عليهم ذكرا الجنة حيرت

نصب على الإخصاض والرفوف ضرب من البسط ونقل الوسائد ونقل كل ثوب من ثوب الرفوف ونقل
لاطراف البسط وفضول البساط رفوف وزفر من الحجاب همدية والعبري منسوب إلى العبر
زعم العرب أنه بلد لبن قنسب إليه كل شيء عجب ورفي رفوف خضر زعفران وعماوي نوع الفان
ومنع الصرف وهذا الوجه لصحة أن تلك لفت مقاصد صفه مما من الحشر عن الأولين حتى
قال ومن ذواتها فت مدها متان جون ذواتنا أفان ونضا ختان ذواتنا وفان ذواتنا من كل
ماكدة ولذا لك صفة الحور والشمس ورفي قول الجلال صفة للاسم نفي من سور في الواقعة
بسم الله الرحمن الرحيم إذا وقعت الواقعة أي كانت الكائنة سميت
الواقعة نوعا ما كما كانت بلا شك وقامت لتوقعه أي ترك ما كانت ترتب ثوبه ونصب
إذا نقوله ليس أي إذا وقعت كان كتب وحيث أوصافها إذا ذكر أي إذا وقعت ليس نفس كذب ولا
منها بعد من تلك أو ليس لما نفس كذبها أو هي من قولم لنته بلانا نفسه في الخط العظيم
في كائنة صفة كائنة واما فقه من التكذيب فلو كمال على قول أي فما حين وحقه
الواجب من تلك كائنة من تلك على الكلام من تلك كائنة أي في حقيقته
راقب قولهم ما وصح البحر في الامن الاشياء خصوص الآذر كائنة والاشياء من قول
الاشياء والامان من الاشياء من تلك كائنة بعضا وترفع بعضا حيث سقط السماء
هذا وقع من تلك كائنة من تلك كائنة من تلك كائنة من تلك كائنة من تلك كائنة من تلك كائنة
من تلك كائنة من تلك كائنة من تلك كائنة من تلك كائنة من تلك كائنة من تلك كائنة من تلك كائنة
من تلك كائنة من تلك كائنة من تلك كائنة من تلك كائنة من تلك كائنة من تلك كائنة من تلك كائنة
من تلك كائنة من تلك كائنة من تلك كائنة من تلك كائنة من تلك كائنة من تلك كائنة من تلك كائنة

واصحاب المزله الدينيه وذلك لثمتهم بالميا من وسنهم بالشمال ولذلك المنى من اليمن
 وسميت الشمال الشومى ومن يوجد باهل الجبهه ذات المنى وباهل النار ذات الشمال
 والسابقون المحضون الذين سبقوا الى ماد عالم الله اليه ومن الناس من رجع
 ابتكر الحير من حد ابيه سنه فلم يزل عليه حتى مات فهذا السابق ورجل ابتكر الذنب في حد ابيه
 سنه ثم تراجع في امره بالثوبه فهذا صاحب المنى ورجل ابتكر الذنب في حد ابيه سنه
 ثم لم يزل عليه حتى مات فهذا صاحب الشمال هـ ما اصحاب اليمنيه وما اصحاب المشه نجيب من
 حال الفريقتين في السعاده والشقاوه هـ يرتدو السابقون من عرف حالمهم وقد جعل السابقون
 النابه يوهده او اولئك المبرون خيرا وليس بذاك ووقف بعضهم على السابقون وابتد السابقون
 واولئك المقربون هـ والله الجماعه والاشاعره

وحات اليمر تله خند فنه خبش كبتار من السبل من يد

وقليل من الاخرين في ذلك دليل على الكثر وهي من التل وهو الكسر والامه من
 الام وهو الشيخ والمعنى ان السابقين هم من الاولين وهم الامم من لدن ادم الى النبي صلى الله
 عليه وسلم وقليل من الاخرين وهم امه محمد صلى الله عليه وسلم وقليل من الاولين من بعد النبي
 هذه الامه ومن الاخرين من يتاخر باوروى مرقوعا اللسان جميعا من ائمتي وروى انما لما نزلت
 شوق على الصحابه فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يسال حتى برت وتله من الاخرين وانكر الكشاف
 ذلك لان المذويه في الايدي حمر والاخبار لا يسبح ولا ينه الايدي واردة في السابقين الاولين
 ومن في الصحاب المنى ومن السابقين الامم الكثر من سابقين السابقين الامم من السابقين
 وتله خبر مبتدأ وهو في اي مرتبه موضوعه في قوله بالذمت مستك بالذره والباوه
 فله دخل تصابي في قوله الازرع ومن مواضعه اذ في بعض من بعض من حال من
 الجزوز اى مشغور واجلها شيئا بل من لا يري حصرها بعض حال من حال من على صفة الولا يبتد

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل الجنة داراً
مستوىات في المسكنات
ولا يدخل أهل الجنة الجنة
جراداً أيضاً جراداً
تكثر ابتالاته
بشره
والله اعلم
بما ليس بالبين
والله اعلم
بما ليس بالبين

وَسَلَّمَ أَجْرُهَا أَهْلُهَا لَيْسَتْ تُوَمِّدُ تَجْوِزُ وَقَالَ آيَةُ عُرْبًا مَجْتَبَاتٌ لِأَنَّ وَاجِهَيْنِ
أَنْزِلًا مَسْتَوِيَاتٍ فِي الْمَسْكِنَاتِ بِلَتٍ وَبِلَاتِنِ وَأَزْوَاجِهِنَّ ذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ جُرَادًا مِنْ دَاخِلِهَا جَرَادًا تَكْتَلِفُ أَنْبَاءُهَا بِلَتِهَا وَبِلَاتِهَا
وَالصَّحَابِ الْمُهَيَّبِينَ مِنْ صَلَةِ النَّبِيِّ وَجَعَلْنَا فِي سَمْعِهِمْ وَفِي قُلُوبِهِمْ وَفِي أَسْمَانِهِمْ
وَحَمِيمٌ مَا جَارَ مَسَاهِي الْبُلْبُلِ وَظِلٌّ مِنْ حَمِيمٍ مِنْ دُخَانِ سُودٍ بِهِمْ
لَا يَارِدُ وَلَا يَزْمُرُ فِي الصَّفِيِّ الطَّلَعِ عَنْهُ سَمَاةٌ ظَلَامٌ فِي عَنَقِهِ بَرْدٌ الطَّلَعِ وَرَوْحٌ
وَنَفْعُهُ وَمِنْهُ سَمِيعٌ إِنْ كُفِّرَ وَطَلَمٌ لَأَبَارِدُ وَلَا كَرِيمٌ وَإِنَّمَا تَسْحَبُ مَذَا لِيُوصِفُ الْمَوْتُونَ
وَالسَّاعُونَ ذَوَاتِ الصَّحَابِ الْمُهَيَّبِينَ وَالْحَيَاتِ اللَّذِي الْعَظِيمُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ بَلَّغِ الْعِلْمَ الْجَنَّةَ
أَبِي بَلَّغِ أَنْ يُوَجَّهَ بِالْمَاءِ أَوْ أَمَا وَأَدَخَلَتْ مِنْهُمُ الْإِسْتِهَامَ عَلَى خَيْرِ الْعَطْفِ لَيْفِ
حَسَنِ الْعَطْفِ عَلَى الطَّمْرِ فَلَمَّا لَمَعُوا ثَوْنٌ مِنْ عِزِّهِ تَوَدَّ حَسَنٌ مَاتَ حَسَنٌ فَالْمَسْأَلَةُ الَّتِي
مُوَالَمَةٌ إِلَى مِجْمَعَاتِ تَوْجُمِ مَعْلُومٍ إِلَى مَا وَفَّقَتْ بِمَالِهِمْ مِنْ تَوْجُمِ
وَالْإِصْفَاءِ بِعَيْنٍ مِنْهُ الْأَوَّلِ لِأَبْنَةِ الْعَطْفِ وَالنَّاسِ لِيَأْتِيَ الْجَنَّةَ مِنْ حَيْثُ
أَطْفَحَ الْهَيَامُ دَايَا خَدَّ الْأَبْلِ فَشَرِبَ وَلَا يَرُدُّهُ وَقَالَ الْهَيْمُ الْإِيمَانُ فَإِنَّ كَيْفَ حَسَنٌ
أَشَارَ مَنْ ظَلَّ لِلشَّارِ وَمَنْ وَمَالِذِيَاتٍ مَسْفُوحَةٍ وَمَسْفُوحَةٍ وَمَسْفُوحَةٍ وَالسُّبْحَانَ
عَلَى الْأَنْشُرِ الْأَوْلَى مِمَّا بَحِثَ مِنْهُ لِأَنَّ الْمَاءَ النَّبِيَّ حَسَنٌ وَبِحَسَنِهِ حَسَنٌ
وَأَخْلُوهُ دَيْكٌ عَقْدٌ رَوْنٌ عَلَى شَرِّهِ مَعَ تَكْرُرِ الظَّالِمِ وَالْحَبِّ مَعَهَا نَمُّ لَيْسَ يَسْتَعِينُ بِالْمَاءِ
عَطْفٌ كُلُّ صِفَةٍ بِهَا صَارَ ذَلِكَ كَالْمَعْدِيِّ وَجَعَلَتْ عَلَى الْمَاءِ لِيَأْتِيَ الْجَنَّةَ مِنْ حَيْثُ
الرِّزْقِ الَّذِي يَحْدُ لِلنَّازِلِ كَرِيمَةٍ وَمِنْهُ تَكْرُرُ هُوَ لَيْسَ يَسْتَعِينُ بِالْمَاءِ النَّبِيَّ حَسَنٌ
فَلَا تُصَدِّقُ مِنْ أَقْوَامٍ مَأْمُونَةٍ بِالْمَسْفُوحَةِ وَالْمَسْفُوحَةِ وَالْمَسْفُوحَةِ
بَشَرًا عَالِمًا وَمَا عَنِ الْمَسْفُوحَةِ لَدَاتِ الْأَشْرَارِ وَالْمَسْفُوحَةِ وَالْمَسْفُوحَةِ
بِعَمَلِكُمْ وَالْمَوْتِ وَتَمْرِنَا الْعِبَادِيَّةَ وَمَا عَنِ مَعْلُومٍ بِمَا لَيْسَ يَسْتَعِينُ بِالْمَاءِ النَّبِيَّ حَسَنٌ

اطوع لله منكم وخلقكم خلقا على غير الصفة التي اتم عليها الآن ولقد علم ان الله قد علم

فان هو على اعاده مثله اقرن وتم كانوا يعتقدون ان الله خلقهم فلما لم تغلوا هذا الاعتقاد

كانوا كالكذب من قديم اهل علم خلقونه لهم اني توحيدونه ونصرونه نحن قديمنا

بين المعاشين وقد رانا فيكم الموت على تفاوت في طول العمر وقصره على ان يذل انما العلم

قوما مخالفوكم في الخلق والصفات والاعقابات وفي هذه الابد تدل على صحة المعاش

حيث انكم لم تغلوا النساء العائنه على الاولى افرانتم مما تحرمون الزرع احي

معنى تحرمون يدرون حبه اتم بنشونه ومحلون له المادة من الشرب الى ان تنهي الى غيبه

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا احدم زرعتم فان اصبوا الزرع ولكن تقول

حرمتم قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان زرعتم افرانتم مما تحرمون اتم برعونه لم يحرم الزرع

العلم كالفات والجداد اسماء ما اتمتم ونفست فظلمتم فكمون

حرمون انما الحرمون اي حرمنا في مثل الفات على هذا الزرع وحرمنا بر كنهه وقل

الحرم من زرعنا فارجح اولنا ما اتمتم حرمنا قال الله تعالى في قصة البستان

الاولى والى ما اصحاب ابيهم الى ان قال انما الصالحون ان يحرموا رسول الله صلى الله عليه وسلم

تورون عند حور نارها والعرب ماخذ عودين فتحك احدهما بالآخر مفدح نار اوتري
مع المسافرين منهم عودين رسم ذلك مفدح بهما النار المقوى لمسافر النازل في
القوار وهي الارض الخالية بحن جعلناهما يعني النار المقندجة بعد ان الشجر
تدبره نذر نار جهنم وفضلنا ذلك ليدرك العصاة هذه النار ما بعد نون في الدار
الآخر وفي الحديث نارهم بين جرمين سبعين جراما من نار جهنم قالوا رسول الله كانت
لكافية قال فانها فضل عليها بسبع وستين جراما وقيل المقوى هو الذي خلت اوجبه
زايده فلم يقله زاد هتد باسم ربك اي فاجرت الشجر باسم ربك لو اراد
نذر اسم ربك العظيم للضكف او المضاف اليه اي اذ ذر الاله الذي خلق من المنى قسرا
ومن الحب زرعها ومن السحار نظر ارم من الشجر الا حصر نار اولها اقم معناه ولا تاقم
ولا زائد قوله لا اقم بيوم القمه وكوله لا يعلم اهل الكتاب والقدر ولا اقم
ولا يجوز ان يكون الكلام جواب القسم لان جواب القسم بالمصارع يرد على القول جملت
لا فصل وحدها فيصح في الكلام ولان جواب القسم يرد به الاستعجال وما كان المراد
به الحال بمواقع الحور مساقطها اذ اخرجها الشياطين وجوز ان يكون المراد
ولا وليا الله في هذه الاوقات عبادان مخصوصه ولا بد وقت الاستعجال والاعمال
ويروى رحمه الرب سبحانه الى اسم الدنيا لا يعلم من داخ فاسجد له او تسبحه
فاغفر له او من باب ما توب عليهم واستعظم القسم بها بقوله والله القسم لو علمون عظيم
واعلم ان في هذه الايه جمله معترضه متعلقه على اخرى معترضه فالجمله الاولى القسم
عظيم والجمله الثانية لو يعلمون فانه لو كان والله القسم للاستعجال وقيل المراد بالمراد
الفراد على رسول الله صلى الله عليه وسلم بما لا يحصى من فضله من الكتب
او كثير البقع او لم يعلم الله ه الا يكون الكتاب في اللوح المحفوظ مضمون من عند
المؤمنين من الملائكة المطهرون من جميع الذنوب ومن القاصدين والمغاب والمطهرون

وقوله لا تعبدوا الا الله وحده ان جعلت الجملة الثانية صفة للكتاب وان جعلتها صفة للقران فالمعنى
انه لا تعبدوا الا الله وحده على الظاهر من الناس ومن الناس من جعله على القراءه ايضا وعن ابن عمر

انما جعلت الالف لام في قوله لا تعبدوا الا الله وحده ان جعلت الالف لام في قوله لا تعبدوا الا الله وحده
صلى الله عليه وسلم المسلم نحو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه اي بمعنى ان يكون ذلك نزول صفة

ولابعد من قوله لا تعبدوا الا الله وحده ان جعلت الالف لام في قوله لا تعبدوا الا الله وحده
كان في قوله لا تعبدوا الا الله وحده ان جعلت الالف لام في قوله لا تعبدوا الا الله وحده

انما جعلت الالف لام في قوله لا تعبدوا الا الله وحده ان جعلت الالف لام في قوله لا تعبدوا الا الله وحده
خطا في التذات المتدبر ومحاوون بدلتكم كالبهائم التذات بها فلو لا ان

كان في قوله لا تعبدوا الا الله وحده ان جعلت الالف لام في قوله لا تعبدوا الا الله وحده
تعالى في قوله لا تعبدوا الا الله وحده ان جعلت الالف لام في قوله لا تعبدوا الا الله وحده

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي هدانا لهذا
كان في قوله لا تعبدوا الا الله وحده ان جعلت الالف لام في قوله لا تعبدوا الا الله وحده

الذي هدانا لهذا ان كنا كنا من الخاسرين
الذي هدانا لهذا ان كنا كنا من الخاسرين

الذي هدانا لهذا ان كنا كنا من الخاسرين
الذي هدانا لهذا ان كنا كنا من الخاسرين

الذي هدانا لهذا ان كنا كنا من الخاسرين
الذي هدانا لهذا ان كنا كنا من الخاسرين

الذي هدانا لهذا ان كنا كنا من الخاسرين
الذي هدانا لهذا ان كنا كنا من الخاسرين

الذي هدانا لهذا ان كنا كنا من الخاسرين
الذي هدانا لهذا ان كنا كنا من الخاسرين

والثلث مع الرابع وقال الظاهر الغالب لقوله فاصحوا ظاهرا من مستخلفين فيه
 يراد ان الاموال التي يابىكم بملك الله وليتم تصرفها فيها بانه كالاولاد والنواب فافضوا
 منها في حضور الله ولا تبس عليكم الاتفاق منها كما يهون على الرجل اذا افق من مال غيره ما جعلكم
 مستخلفين عن كان فلكم في المال الذي يابىكم وابدعكم فاعتبروا بما جعلتم لغيركم من مالهم
 اليكم وسينقل منكم الى غيرهم ولا تخلوا وابتغوا بالاتفاق منها انفسكم لا تؤمنوا
 على من يعطى الاموال في الظاهر والجرور والوارثين الى سنونك بل عووم والجلال
 على من يعطى الاموال في الباطن وقد مضى ذكره في كتابنا في اول اول الناس عليهم السلام اي
 فليست على الاموال التي تودىكم الى العلى بصفانته وانما ثبت على الاتفاق ايضا فافضوا
 ان لا يبيعوا اى شئكم في ذلك المصنف والله من اراد استروا ن
 في الارض سينقل من ابيهم انتقال المالك للورث في بعد مال كل صاحبها لا
 يعطى منى منكم من ابيهم اي يبيع منكم وكان الاصل من ابيهم والفقهاء
 في ذلك الوقت اصابت محلا فابلا في قولنا في ذلك المصنف في الارض
 ورجل الناس في دينهم افعالهم حذف ذلك المصنف الذي يوضح رواية الامام عليه
 وحسن الله الجنة اى الثوبة التي تدرى في كل ما يرفع مع ان العقل لم
 يستعمل في ذلك وهو من ابيهم فذلك الاستعمال وحده في اى من الصدق
 رضى الله عنه لانه اول من اقبل واول من اقبل في سبيل الله الفرض الحسن
 الاتفاق في سبيل الله الفرض الحسن الذي لا يترك الا على ما لا يوجد
 مكانة افوضت اليها فصاعده لما في خطبة ابن عباس في بيعة عقبه
 اخرجكم واني ذكركم لاجل المصنفين منكم فاني انصفت الله انما بعثت
 بكم في طريقه والعام في الامانة والهدى والاولاه التي اوتيتون بها
 بعد في يوم ربي وكونت يوم القدر الحامد عالم من ابيهم وبنوهم

ونور لك الصبايق نور لم هائس الجهنم ونوى الاستغا صهم بشا لم مرور اظهور
واد الجاور السعد الصراط سعوا في انوار عالم وصالحهم وكون ذلك شعارا لنورهم ونور

لهم الملائكة الذين تلقونهم بمشراكم اليوم ه يوم يقول بدل من يوم ترى انظر ونا
انظر ونا لانهم يسرع بهم الى الجنة كالبروق الخاطفة على ركاب يسرع بهم والاستغا مشاه

عومل انظرونا انظرونا البنا لانهم اذا انظروا اليهم استقبلوهم بحوهم واستنارت الطرق
للمنافقين جعل ابتادهم في المشي لهم المانقول انظرونا انظرونا من نور لم نصب

منه وذلك ان لخواهم ليستصوبوا بهم ان رجعوا ورا لم طرد لهم وتعلم بهم اي
ان رجعوا الى الموصحة اعطيتنا هذا النور فالتسوة منالك اورجوا الى الدنيا فالتسوا

الرجوع اليهم هو الايمان اورجعوا خابن وقد علوا انلا نور لم وانما هو طرد
انظرونا انظرونا من المؤمنين والمنافقين ليسوا اي يحايط قلد ذلك السور

انظرونا من وكلام اي من جنه وهو الظلمه نادى المناقول المؤمنين يقولون
انظرونا انظرونا في الجهاد والصلوات يقولون المؤمنين من سطاو لكم

انظرونا انظرونا في الصلوات والصلوات يقولون المؤمنين من سطاو لكم
انظرونا انظرونا في الصلوات والصلوات يقولون المؤمنين من سطاو لكم

انظرونا انظرونا في الصلوات والصلوات يقولون المؤمنين من سطاو لكم
انظرونا انظرونا في الصلوات والصلوات يقولون المؤمنين من سطاو لكم

وعن ابن مسعود ما كان من اسلامنا ومن ان عوتنا هذه الابه الا اربع سنين وعن ابي اسحق
استبظ الله قلوب المؤمنين فعابهم على راس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن وعن الحسن
اما والله لقد استبظتم وهم يحفظون من القرآن اهل بيتا يحفظون ويحفظون من اعمال الخير اضعاف
ما تعلمون وحدثكم من المشوق بالمركب الاولين وروى ان هذه الابه ورب من يدى ابي بكر الصديق
وعند ناس من اهل البهاية مكاوا كما سدد افعال ابو بكر هكذا كما حتى صبت القلوب وكانت
سوا الشراكل اذ سخروا التوراة فحسوا الله وركت قلوبهم فلما طال عليهم الزمان غلبت الجحش والنسوة
واختلفوا واخذوا بما احدثوا من الجحش والتبدل وغيره لذكر الله وما ينزل
من الحق يحوزان براهبهما حتى واخذوا فقال ذكر الله اعمر وما ينزل من الحق حتى يحوزان
براد حسوبها لذكر الله لقوله اذ اذ ذكر الله وحلت ملوكهم اراذنا لمد الاجل كقولهم

ولا يجهل حتى اذا اتقوا الله عرفوا ان الله كفى بالارض لظهورها

تفيض لانه الذكر والعلوب وانما جيبها كما هي البت الاول والمصدق من بين

المتصدقون وروى ان الصدقة من الخفيف وهم الذين صدقوا الله وصدقوا به والاولاد

بهمى ليراج الصدقة وافرضوا معطوف على معنى الصدقة من كل رجل اولادهم من كل

بالتسوية اولئك هم الصادقون وهم الشهداء اى من شهد الله اليه الشهادة

وحرزان بغير ظلمة هم الصادقون وسيدون الشهداء عشرتهم ٥ مذكر سكاير ومقال

ان الدنيا انما هي امور من الله خلقها ليهود وبنى اسرائيل وكان اولادهم من اولادهم

سالمها في سيرة عدوهم لما بقوله جعلت ابي الكا والابن ابي الربيع لان الربيع كان

البحر الذي يمدح والذكر الشرا ٥ ثم لم يفسح في نفسه من ذلك الربيع
الاخر صخر الصدقة عن بلبل يصير خطا ما ورت الكا والابن ابي الربيع
ثم قال احبب اليه الدين الاسلام باحاطة الله بزرعهم وكامل بغير الدين
اكتبت بسلامة من استاذ عوا الى اهل الجنة سقى المسكين عرضها اجرها

والارض اي لعرض السموات السبع والارضين السبع وذكر العرض دون

الارض لان عرض كل شي اقصر من طوله وورد ان مراد بالعرض الكبر لعوله وقد دعاه عرض

من مصيبة في الارض نحو الخلد وافات الزرع ولا في ارضك

الاحكام والامر ارض من قبل ان يراها اي قبل ان يخلقها فان الله هو المصور

المصور والصور في نبراتها رجع الى الارض والفسر والمصيبة هي ان تهاب ذلك المصور

على الله حتى اد اعلم بان كل شي يكون عند الله حسب المفهوم و علم ان كما قدر كاش والله

لا يخلق كل حال محذور لان من فرح بخط من الدنيا وعلم عند احوال محذوره

وكبر على الناس وان قلت ما ترى احد اعلمك بسعد وبتعها عن الفرح مما تجد من ضر ولا يعمها

في الدنيا ما تراه في الآخرة فلهذا لا يفرح بالفرح الذي يخرج الى الفرح في الآخرة

فان من كان محذورا محذورا فاولا يسكننا ويسكننا في الدنيا والآخرة

الفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح

والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح

والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح

والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح

والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح

والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح

والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح

والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح

والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح

والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح

والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح

ظهروا على اصحاب عيسى بعد ان رفعه الله فقلوبهم مبررا وقتل الكفار اكثر اصحاب عيسى
ومضى منهم قليل خافوا ان يقتلهم الكفار فاجازوا التزمت والاقطاع وانصبا بفعل ضمير
سنة ابتدعوها اي احدثوها من عهد انبيائهم واولادهم ام من امر جبرائيل
كناها عليهم اي فرضنا عليهم الا لا معنا استئنا منقطع
اي ولكم ابتدعوها اي صاروا الله فابينا الذين امنوا اي الذين آمنوا الذين آمنوا
عيسى وكنتم منهم فاسفون حافظوا على التبعوه من الرهبانية وجزان
تكون الرهبانية مقطوعة على الياض والرحمة وابتدعوها صفة لها في محل البصير اي
وجعلنا في قلوبهم زناهم ورحمة مستعدة من عندهم والمعنى وقضاهم للرحمة
بهم ولا يجدوا مع الرهبانية واستجدوا بها ايضا الذين امنوا منهم وهم الذين
حافظوا على التبعوه من الرهبانية ولا يفرقون فاسفون اي الذين حافظوا
على التبعوه من الرهبانية فابينا الذين امنوا اي الذين آمنوا الذين آمنوا
وامنوا على صلواته يسلمون في ذلك فابينا الذين امنوا اي الذين آمنوا
ومن بعد ذلك من رحمة من كل الامم فاسفون اي الذين آمنوا الذين آمنوا
المنافق الذين كذبوا بالنبوة وان لا اله الا الله فابينا الذين امنوا اي الذين آمنوا
الرحمة من الرهبانية لا يفرقون فاسفون اي الذين آمنوا الذين آمنوا
الامر وان كان قوله تعالى الذين امنوا اي الذين آمنوا الذين آمنوا
الامر واستاء عليهم فابينا الذين امنوا اي الذين آمنوا الذين آمنوا
ومضى منهم قليل خافوا ان يقتلهم الكفار فاجازوا التزمت والاقطاع وانصبا بفعل ضمير
سنة ابتدعوها اي احدثوها من عهد انبيائهم واولادهم ام من امر جبرائيل
كناها عليهم اي فرضنا عليهم الا لا معنا استئنا منقطع
اي ولكم ابتدعوها اي صاروا الله فابينا الذين امنوا اي الذين آمنوا الذين آمنوا
عيسى وكنتم منهم فاسفون حافظوا على التبعوه من الرهبانية وجزان
تكون الرهبانية مقطوعة على الياض والرحمة وابتدعوها صفة لها في محل البصير اي
وجعلنا في قلوبهم زناهم ورحمة مستعدة من عندهم والمعنى وقضاهم للرحمة
بهم ولا يجدوا مع الرهبانية واستجدوا بها ايضا الذين امنوا منهم وهم الذين
حافظوا على التبعوه من الرهبانية ولا يفرقون فاسفون اي الذين حافظوا
على التبعوه من الرهبانية فابينا الذين امنوا اي الذين آمنوا الذين آمنوا
وامنوا على صلواته يسلمون في ذلك فابينا الذين امنوا اي الذين آمنوا
ومن بعد ذلك من رحمة من كل الامم فاسفون اي الذين آمنوا الذين آمنوا
المنافق الذين كذبوا بالنبوة وان لا اله الا الله فابينا الذين امنوا اي الذين آمنوا
الرحمة من الرهبانية لا يفرقون فاسفون اي الذين آمنوا الذين آمنوا
الامر وان كان قوله تعالى الذين امنوا اي الذين آمنوا الذين آمنوا

سورة الاحقاف

بسم الله الرحمن الرحيم

الحق انزلنا القرآن وقرآنا عربيا لعلهم يحذرون

من ان يحذروا ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الآخرين ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الآخرين ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الآخرين ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الآخرين ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الآخرين ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الآخرين ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الآخرين ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الآخرين ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الآخرين ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الآخرين ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الآخرين ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الآخرين ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الآخرين ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الآخرين ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الآخرين ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الآخرين ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الآخرين ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الآخرين ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الآخرين ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الآخرين ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الآخرين ان يظلموا انفسهم ولا يحذروا ان يظلموا

الذين لم يقوموا بما حجة الطهاره عن ابائهم كعادون يعادون كمنوا
كأبت من عادات الرسل قبل ان اراد الله يوم الخندق وقد بين لنا آيات
بينات مد على رسول الله وصحة ما جاء به والوكا فرين هذه الآيات عن اب
مؤمنه يوم فرسعتهم منصوب بالكافرين اذ من اوبان اذ اذ عظماء لليوم جميعا
بجمعين اي كلم والماد اجتماعهم في مكان واحد في ذلك الوقت فمديهم عما عداوا
لم وتوحيات ممنون عند المسار عبد الله النار لما للحق من الحزبي على وشر الاشارة
الله احاط به عرذا ولسوه لانهم باونوا به ما يكون اي ما وجد وهي كان اليا
والنحوي باينها عن صفتي وهي الساجي من حكي تلاته باضنا في حوى لالانه او حطم
النحوي ما اعرفه من اي عظمه تلاته وحمسه بالضم على اللال او بضمه وتلحون
روى ان اليهود والنصارى كانوا اذا راوا المؤمنين عامرين واوصاحوا او ساجوا فيها
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلوا انما نزلنا من السماء فقلوا اي عواول
الاسم عليك واسم اللوت واسم النوح والنحوي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا
يقولوا الاسم عليك لولا بعد بنا الله عما فعلت كانوا عواول ان كان عدونا
بالاسم لنا انما عواول ما الله سبحانه من بابها الذي امنوا بآيات
للمؤمن الذين امنوا بالسنه وجزان يكون للمؤمنين والناس في معنى اذا تباخرت فلا تستهوا
باولئك وساجوا لله والنحوي روى ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يجابى انا ان الله كان
الذين امنوا بالنحوي الدم والنحوي اعانوا بالنحوي لهم والذين امنوا بالنحوي
الذين امنوا او ليس لهم من نصرة الذين امنوا سببا للذين امنوا والنحوي
اي وسواقه والمراد مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا ايضا من الذين امنوا بالنحوي
بشدة وكما جعل على الصلوة ولم يقل في ذلك الا ان الله تعالى في كتابه

عند الله **مطلوب** كل ما يراد التوسيع فيه **مجلس** والقلب والرزق وغير ذلك

التكروا ان يقولوا **الله** على العباد **مجلس** رسول الله صلى الله عليه وسلم

اذا لم يثبتوا من جهة او ان يكونوا في الصلاة والجماعة **مجلس** الاستمعية

ولا يفرطوا في حق الله المؤمن **مجلس** او امر رسول الله صلى الله عليه وسلم **مجلس** وحجات

عما جعلوا **مجلس** في زمان اذا ما قالها **مجلس** الناس **مجلس** لا يقولون غير ذلك **مجلس**

وعن النبي صلى الله عليه وسلم **مجلس** في العباد **مجلس** ليله البدر على سائر الكواكب **مجلس**

مجلس في الامور الاشارة **مجلس** الله **مجلس** من تبه **مجلس** واستمر من النبوة والشهادة **مجلس**

مجلس في الامور **مجلس** في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس**

مجلس في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس**

مجلس في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس**

مجلس في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس**

مجلس في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس**

مجلس في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس**

مجلس في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس**

مجلس في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس** في كل ما يشق **مجلس**

كتب الله في اللوح المحفوظ لا عليل انا ورسلي بالحج والسف او
بالحق لا يخذل قوما من ابناي الخلد ابيته ان من المجتمع ان يخذ قوما موثروا ولد

المسكين العوض ان ذلك لا يمنع ان يقع ولان العهد بذلك لا يستقيم وزاد ذلك تولد ا
بواو لو كانوا ابايهم وجاهلهم برب الشيطان وقابله بقوله اولئك حزب الله فلا تني ادخل
الاجل من موالا اوليا الله ومعاداة اعدائه كتب في قلوبهم اثبت فيها وانهم

بروح منتهى نور قد فعلوا بهم وكوز ان يكون الضمير للايمان روح منتهى اي من الايمان
على ان الايمان منتهى روح ادبكي القلوب كما يحي الابدان بالارواح فل كانوا يبرون انما نزلت
في قلوبهم من نور الله عليه ولم انك ان هول اللهم لا تحمل لما سقوا ولا

لما سقوا من نور الله عليه ولا ارحم الي لا يخذ قوما موثروا نزلت في اي كبر ذلك
وانما انما نزلت في قلوبهم من نور الله عليه ولم انك ان هول اللهم لا تحمل لما سقوا ولا

لما سقوا من نور الله عليه ولم انك ان هول اللهم لا تحمل لما سقوا ولا
لما سقوا من نور الله عليه ولم انك ان هول اللهم لا تحمل لما سقوا ولا

لما سقوا من نور الله عليه ولم انك ان هول اللهم لا تحمل لما سقوا ولا
لما سقوا من نور الله عليه ولم انك ان هول اللهم لا تحمل لما سقوا ولا

لما سقوا من نور الله عليه ولم انك ان هول اللهم لا تحمل لما سقوا ولا
لما سقوا من نور الله عليه ولم انك ان هول اللهم لا تحمل لما سقوا ولا

المناضن لم يطلبوا الصلح فاني علمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ان يخرجوا من البلاد وهو
الخلا على ان كل كل ليلته ابات ما حمله حمل فخلوا من الدلا الى اذرعات وارحاض ارض السنا
الايمن وهما الى الحق والحي من خطب فانهم لجقوا خبير وحتطافه من اليهود بالخبر
والدم النبي وقوله لاول الحشر لام النار كما في قوله بالنبي قدمت حياتي الى زمخاني ومثله
قولك جنتك لوقت قد اى اخرج الدين هروا عند اول الحشر وكانوا من سبب لم يصبر حولا
قط وهم اول من اخرج من اهل الكاب حيدر بن العرب الى الشام وهذا اول حشرهم والحشر الثاني
اجلا عمر اهل خبير وقتل الحشرهم يوم القيمة لان الحشر يكون بالشام عن كرمه من شك الحشر
كون بالشام فلنقر اية الابه وملا اول حشر وقع معهم فانهم لم يقابلوا قبل ذلك ما طين ان
يخرو القوة حصونهم ولسن الحديد والالات عندهم وظنوا ان حصونهم يجهم من
عذاب الله فانهم امر الله من حيث لم يحتسبوا وذف في قلوبهم
الرجب حتى خروا ديارهم ما يدبرهم فانهم صلحوا على ان كل ثلاثة ابات على ان كانوا
مجدوز الحشنة الحشنة مدفونه فلا تسهل عليهم خلتها للشين ولا جداول ما كانوا عليه
فكسر ما اليهودى صاحبها حسد المسلمين ان يبالقها وكسر ما المسلم او غاما للكفار ومعنى
قوله يخرجون يومهم بايديهم وابدى المؤمنين وقوله من حيث لم يحتسبوا هو قذف قلوبهم
ويكسر المسلمين من عدم بنيانهم واوقف المناضن الذين حلفوا لليهود على نصرتهم القوي
قلوبهم الحين وكما عن قال المسلمين ونصرع اليهود وهذا انه لم يكن في حشائهم وقوله
وظنوا انهم ما اعجزهم ابلغ من قول القائل وظنوا ان حصونهم تنصهم فان ذلك الظن
من نصبت الحصون من المنع والذى يهدى الايدي على انهم طنوا في نفوسهم القوي والقوة
وادفع المسلمين والرجب الخوف الذى تقدمته الفراعصر والعدف الاقا بقوه
ومنه قبل الامكان مقذف اى قذف بالحرمة فالتد اخل اعضاءه والمصرى للاخوات
الاصدا بالنقض والرجبة الصاد كانوا اخر تولى واطنهما والمسلون طولها ما اراد الله

من استصلحهم وان لا يبقى في المدينة لهم دار ولا يوجد فيها منهم ديار ومثل حرب يوم
بائس يومين ان المومنين كانوا هم السب والفعل بسب الى المنسب فيه والمعين عليه فوك
ضرب الامير الصر فاعترى واول الابصار من نضر الله المومنين وعكسهم من
حرب حازم وفي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمون ان تلكم بلاد الكفار
واموالهم غير الله والبر وان السب بكر المسلمين من اموالهم وحضونهم وازاح المسلمين
من حازم واولاد ابن كعب الله عليهم اذ جلا وعوقبوا بالعد عن ديارهم
لا يخرج من عدو ولا يظلم من الاوطان عموده بعد بهم في الدنيا بالقتل كما فعل
الفرس من رطله هجان كجوان من عدايات الدنيا الى حواجر عدايا الاخر من كسبه
في المطعم حلال الاكل والطعم والعترة في شئ قطع وانث الضمير العايد على ما
في الاول كسبه هو ما لا معنى اليه والليته والليته الخلة من الالوان
التي في حلال الطير والحيوان والريه وهما من اجود القيل وبيا وما منقده عن
انها اذ كانت مائة ومثل اليه المومنين كان استهوا من الذين جمعها
في حازم من الله اي طبعها نادر الله وحري القاسم من ليديهم
وان كان انما من الفساق في الارض فبال الخيل قطع وهي
في حازم من اهل حواجر الاجتهاد من رسول الله صلى الله عليه وسلم
واذن فيه وانما من يقول ان كل محمد مصعب قوله حالي
والله اعلم بالصواب اجده طاعة له فها ووجبت الدواب اذا است
من الله في حازم من حازم المسلمين ضربت في رسول الله
والله اعلم بالصواب والاولاد والاولاد اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب والشرح ٥ الدولة والدولة حري وحيد
والله اعلم بالصواب والشرح ٥ الدولة والدولة حري وحيد

تعالى امران كون الفى للصلاح ولا تفعل فيه كما تفعل الظلمة في اختصاصهم بمال الفى قوله تعالى وما
اتاكم الرسول اى وما اعطاكم فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ويدل
ان قوله وما اتاكم الرسول عام في كل ما امر به من العيشه وغيرها وذلك وما نهاكم عنه وهذا
القول الجوهري لان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب قوله للفقر ويدل من قوله

والذى القولى والمعطوف عليه والذى منع الابدال من الله وللرسول والمعطوف عليها وان كان
المعنى لرسول الله ان الله اخرج رسوله من الفقر اى فى قوله وينصرون الله وسفله
وانه رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التسمية بالفقر وان الابدال على ظاهر اللفظ خلا
الواجب تعظيم الله عز وجل قوله والذين يتوادلان تعني الانصار والمعنى يتوادلان
الاداء وخلصوا الله الايمان لان الامان لا يتوادلان وقوله ه علفها نينا وما باردا

وقوله وزجج الجولج والعيونا ه اى وكلن العيون وقوله من قبلهم
اى من قبل المهاجرين وقيل من قبل هجرهم قوله ولا يجدون الاصدور
حاجه مما اتوا اى طلب محتاج اليه مما استأثر به المهاجرون من الفى

وعينه والخاصة الفقير والحاجة مأخوذ من خصا من الباب وهى سقوطه وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قسم اموال بني النضير على المهاجرين ولم يخط الاصل
من الاثلام بتر صحابته ابا جحانه شمال بن خدرشه وسهل بن الحرث بن الصمة وماك

لا انصار ان شيع جمعنا اموالكم ومنه العنيه وضمنا ما بينكم ومن المهاجرين وان شيع
انفنا اموالكم ونخصنا من العنيه بالمهاجرين فالت الاضار بل ينسب له قوله لنا
وديارنا واورثهم من العنيه فلا تشارككم بها فزلت ه والسبح اللوم وان يكون

سرس الرجل حريصه على المنيح كاله
يما رس غسا بين جنبتيه كن ادا امر بالمعروف نالت له مالا
واصيف الى المعسر لانه عمن فيها واما الفل فهو المنع نفسه ومنه قوله تعالى واخذوا

الاشعشع ومن يوق شح نفسه ومن غلب نفسه على هواها فلم يطعها في

المنع فذلك هو المنع والذين جاءوا من بعدهم عطف على المهاجرين وهم الذين

هلموا ولم يهاجروا الاولين عابدين ربنا اغفر لنا الابه وقلمهم الياقوت

باجناسه الغل والعذر والحد يقولون لاخوانهم الذين خالفوهم على قتال المشركين

هم الذين خالفوا في الآيات ومن استلبط من الابه معنى حسن وهو ان من جعل فعلا او

قال قولا وهو بعد بطلا له كان حقا واسفع به للمسلول يكون غاصبا بذلك وان هو لا

المنافقون وعدوا اليهود وعشوم في ذلك فلما رأوا انهم مغلوبون خذلوهم وصدوا

بذلك الخذلان خلفهم من عند المنز ولم يقصدوا منع المسلمين فاسفع المسلمون بذلك

الخذلان وحين استعاضوا الكا عليه قوله ولا تطيعوا فكم اتي انزل نصرتكم

الذين جاءوا من بعدهم الذين الآيات قوله وليس يصح وهم اي عطفوا القرض

والذين جاءوا من بعدهم الذين الآيات قوله ليس يصح وهم اي عطفوا القرض

الذين جاءوا من بعدهم الذين الآيات قوله ليس يصح وهم اي عطفوا القرض

الذين جاءوا من بعدهم الذين الآيات قوله ليس يصح وهم اي عطفوا القرض

الذين جاءوا من بعدهم الذين الآيات قوله ليس يصح وهم اي عطفوا القرض

الذين جاءوا من بعدهم الذين الآيات قوله ليس يصح وهم اي عطفوا القرض

الذين جاءوا من بعدهم الذين الآيات قوله ليس يصح وهم اي عطفوا القرض

الذين جاءوا من بعدهم الذين الآيات قوله ليس يصح وهم اي عطفوا القرض

الذين جاءوا من بعدهم الذين الآيات قوله ليس يصح وهم اي عطفوا القرض

الذين جاءوا من بعدهم الذين الآيات قوله ليس يصح وهم اي عطفوا القرض

الذين جاءوا من بعدهم الذين الآيات قوله ليس يصح وهم اي عطفوا القرض

التعاضد وهذا تشجيع لقلوب المؤمنين وحث لهم على قيامهم لا يفعلون ان نشيت
القلوب بوقع الوهن وقلة الثبات هـ اي مثل مثل اهل بدر في زمان قريب فان عنتهم
انتصب قريبا قلت مثل على كوجود مثل اهل بدر وبال امرهم سو عاقبتهم
ذات قواعد القتل في الدنيا ولهم في الاخر عزاب النار مثل المناقعتين في اخر عمر
اليهود وخذلانهم ايام وف الحجة حال الشيطان اذ قال للانسان افتره
ثم يرا منه عند الحاجة والمراد به قوله لفرئيس يوم بدر لا غالب لكم اليوم من الناس
الاية وقرئ جالد ان فيها على انه خبر ان هـ رر الامر بالقوى اما توليد او اما لان الاول
في آخر الطاعات والاني في اجناب المعاصي والسباق يدك عليه لعل لا قرب اليك
الك ما زال يغترب امر الساعة حتى جعلها عدا كان الدنيا والاخر يوم وعقد واما
قوله **ولسطر نفس نكرة** فلقوله الناطرين فيما علوه وقد موه للاخر واما سكن
الغد فلتعطل امره وانذ يوم لا تجد قدوه وقل يكون على باب الجنة وحدثنا ما
علنا رخصا ما قد منا خيرا ما خلفنا فاستأمر انفسهم فاهلوا اهل النار
فلا يظرون مما قدموه لوم الفهم اورا وامن اموال الساعة ما سوا به امر الدنيا جعلنا
فلا يدرون الفرق بين اهل الجنة واهل النار وقد استندك **الحجاب** للساعي على ان المسلم لا يملك
ما يكثر وان تكاف اذا غلبوا على اموال المسلمين لعلكموها والغرض بفتح الاقسان على خطه
وقله نظره لنفسه وقل ما غاب عن العباد وما شاهدوه وقيل السر والعلانية ونظيره
الستوخ والسلام على السلامه وبه سميت الجنة دار السلام بفتح في السلامه من اطم
او في لغة من اطم من النقص او في اعطائه السلامه وقرئ للمؤمن نعم اليهم يحيى المؤمن به على
حدثت السلامه والحمد لله رب العالمين على كل شئ الحارط المصعب من الامم الا ان هنر تفت
ما اذ حاز البحر حلقه على ما اراد والمد كثر البلع الكبر والخطية وحل المتكبر في
العقاد والحال المتدر كماله والباري المبرر بفضله من غير ان يحل في الحلقه

والمؤمنون
الذين
يؤتون
الزكاة
والذين
يؤتون
الزكاة
والذين
يؤتون
الزكاة

والمؤمنون
الذين
يؤتون
الزكاة
والذين
يؤتون
الزكاة
والذين
يؤتون
الزكاة

والمصور المعتل الذي خلط المصورتات وعن أبي هريرة رضي الله عنه سأل رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن اسم الله الأعظم فقال عليك بخرسونه الحشر فأعدت عليه فأعاد
عليه فعدت عليه فأعاد فعدت رسول الله المنجى بسم الله الرحمن الرحيم
روى ابن مولى لا يعرف من صفه بن هاشم فقال لم يشاره انت رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالمدينة وهو صيغته لغيره فقال لما أسئله منته كالتاء قال انها جمع من التاء لا
قال تاجيك قالت نعم الامه والاولى العشير وقد ذهبا لوالى عنى فلو اوميد رحمت
حاجت سددت حتى علم بنى عبد المطيب كسومها وخلقها ورؤودها فاتاها حاجط بن ابي
ليسف ما خلاها عشر وكما ما يرد او استعملها كليا لى اهل مكة فمضت من حاجط
بن ابي لجة الى اهل مكة اجمعوا لى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وعارا وعرو طم
والذين والى امدوا واياهم يد وكانوا فرسانا وقال انطلقوا حتى تاتوا بوضه تخاخ فان
تاطعت ما كبر من حاجط الى اهل مكة فخر وعنها واطلها فان اصبحت بها غفها تاي وكما
مخبر به حلفت ومخبر بها لى ليعرف فقال على والله ما كذبنا ولا كذبت رسول الله صلى الله عليه
وسلم وسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كذبنا ولا كذبت رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال انك كذبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كذبنا ولا كذبت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما كذبنا ولا كذبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كذبنا ولا كذبت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما كذبنا ولا كذبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كذبنا ولا كذبت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما كذبنا ولا كذبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كذبنا ولا كذبت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما كذبنا ولا كذبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كذبنا ولا كذبت رسول الله صلى الله عليه

هذا هو المصور المعتل الذي خلط المصورتات

حَيْثُ رَجَعَ الضَّمِيرُ إِلَى غَيْرِ مَنْهُوَ لَمْ يَنْقَالَ وَذَلِكَ أَمَّا اشْتَرَطَ

وَالِاسْتِمَادُونَ وَالْأَهْلُ وَلَوْ لَمْ يَلْقُوا الضَّمِيرَ لَمْ يَكُنْ بَدًّا مِنَ الضَّمِيرِ لِأَنَّ قَوْلَهُ بِالْمَوْذُوعِ

أَصْلُهُ لَقَوْلِهِ بِالْمَوْذُوعِ وَالْيَا زَائِدٌ كَمَا فِي قَوْلِهِ وَلَا تَلْقُوا يَا مَعْكُمْ عَلَى أَنْ مَفْعُولُهُ تَلْقَوْنَ مَعْدُونَ

وَالْقَدْرُ يَلْقَوْنَ فِي الْمَوْذُوعِ لِتَشْبِهُ الْمَوْذُوعِ الَّتِي كَأَنَّكُمْ وَذَلِكَ قَوْلُهُمْ قَوْلُ الضَّمِيرِ

بِالْمَوْذُوعِ وَقَوْلُهُ **وَقَدْ لَعَنُوا** وَمَنْعَلَى أَمَّا بِالْأَخْبَرِ وَأَوْ قَوْلُهُ تَلْقَوْنَ وَقَوْلُهُ

يُخْرِجُونَ الرِّسُولَ كَالْقِسْمِ الْكُفْرِيِّ وَعَنْهُمْ أَوْ خَالَ مِنْهُمْ وَأَوْ أَنْ تَوَمَّنُوا تَعْلِيلُ

لَمْ يَخْرُجُوا لَمْ يَخْرُجُوا لَمْ يَخْرُجُوا وَقَوْلُهُ **أَنْ كُنْتُمْ تُخْرِجُونَ جِهَادًا** تَعْلِيلُ

لِقَوْلِهِ لَا تَعْلِيلُ وَأَوْ مَشْرُطٌ بِجَوَابِ مَعْدُونَ وَقَدْ دَلَّ عَلَيْهِ أَمَّا سَبَقُ وَأَمَّا مَفْعُولُهُ

وَمَنْ مَفْعُولُهُ الضَّمِيرُ أَنْ مَعْدُونَ لِحَطِّ طَرَفِ الْحَقِّ وَالصَّوَابِ وَقَوْلُهُ **أَنْ كُنْتُمْ تُخْرِجُونَ جِهَادًا**

عِنْدَ أَيِّ قَوْمٍ وَالْأَهْلُ مَا خَالَ كَمَا بَعْنَى أَنْ مَا كَانَ يَبْعَى أَنْ يَكُونَ شَبَّهَ بِمَا تَمَّ جَلْدُكُمْ سَبَّهَا كُفْرًا

أَنْ كُنْتُمْ تُخْرِجُونَ جِهَادًا لَمْ يَخْرُجُوا لَمْ يَخْرُجُوا لَمْ يَخْرُجُوا وَقَوْلُهُ **وَأَمَّا ضَلَابُ** لَمْ يَخْرُجُوا لَمْ يَخْرُجُوا

سَبَّهَا كَمَا بَعْنَى أَنْ يَكُونَ شَبَّهَ بِمَا تَمَّ جَلْدُكُمْ سَبَّهَا كُفْرًا

لَمْ يَخْرُجُوا لَمْ يَخْرُجُوا لَمْ يَخْرُجُوا وَقَوْلُهُ **وَأَمَّا ضَلَابُ** لَمْ يَخْرُجُوا لَمْ يَخْرُجُوا

سَبَّهَا كَمَا بَعْنَى أَنْ يَكُونَ شَبَّهَ بِمَا تَمَّ جَلْدُكُمْ سَبَّهَا كُفْرًا

لَمْ يَخْرُجُوا لَمْ يَخْرُجُوا لَمْ يَخْرُجُوا وَقَوْلُهُ **وَأَمَّا ضَلَابُ** لَمْ يَخْرُجُوا لَمْ يَخْرُجُوا

سَبَّهَا كَمَا بَعْنَى أَنْ يَكُونَ شَبَّهَ بِمَا تَمَّ جَلْدُكُمْ سَبَّهَا كُفْرًا

لَمْ يَخْرُجُوا لَمْ يَخْرُجُوا لَمْ يَخْرُجُوا وَقَوْلُهُ **وَأَمَّا ضَلَابُ** لَمْ يَخْرُجُوا لَمْ يَخْرُجُوا

سَبَّهَا كَمَا بَعْنَى أَنْ يَكُونَ شَبَّهَ بِمَا تَمَّ جَلْدُكُمْ سَبَّهَا كُفْرًا

لَمْ يَخْرُجُوا لَمْ يَخْرُجُوا لَمْ يَخْرُجُوا وَقَوْلُهُ **وَأَمَّا ضَلَابُ** لَمْ يَخْرُجُوا لَمْ يَخْرُجُوا

سَبَّهَا كَمَا بَعْنَى أَنْ يَكُونَ شَبَّهَ بِمَا تَمَّ جَلْدُكُمْ سَبَّهَا كُفْرًا

لَمْ يَخْرُجُوا لَمْ يَخْرُجُوا لَمْ يَخْرُجُوا وَقَوْلُهُ **وَأَمَّا ضَلَابُ** لَمْ يَخْرُجُوا لَمْ يَخْرُجُوا

سَبَّهَا كَمَا بَعْنَى أَنْ يَكُونَ شَبَّهَ بِمَا تَمَّ جَلْدُكُمْ سَبَّهَا كُفْرًا

صلى الله عليه وسلم امر حبيبه لبيبا بن سفيان ولا تفتد ذلك عريكة ابي سفيان وكاسام حبيبه

من اسلمت وما خرجت مع زوجها عبد الله بن حنظل لا ارض الحبيبه فنصر واراها على
الارض رايته فانك وصيرت على اديتها ومات زوجها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى الخاشي فطلبها وساق عنه والبا اربع مائه دينار وبلغ ذلك اباها ابا سفيان فقال ذلك

الفل لا يدع انقه ووعسى وهل من الله على عادات الملوك حيث يقولون لا بعض الجواب
عسى والفل لا يدع انقه الجواب شبهه في ذلك او قصد به اجماع المؤمنين والله قادر

على قلب العلوب وتغير الاحوال ان بين وهم وان تولوهم يدك مما قبلها هـ
اذا حارب المؤمنين سئل من مومنان لصد يقين في الظاهر فامتنون

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول للمخنف بالله الذي لا اله الا هو ما خرجت من بعض زوج
بانه ما خرجت عنك عن ارض الارض ما خرجت الفاسد نيكاهه ما خرجت الاجاهه

والمسلمون فان على من مومنان فان خير من لحوامن فلا تردوهن الا الكفار
ما لا عمل الايمان على كافر ولا كافر مشرك ان يفتنه في نصينه واراها يعلمون

في حبه الظاهر وانوههم ما انعموا واعطوا اذوا اجمن مثل ما دعوا
لهم في المهور وذلك ان صلى الله عليه وسلم كان على ان من لياكم من اهل مكة رد اليهم و

لهم في المهور ذلك ان صلى الله عليه وسلم كان على ان من لياكم من اهل مكة رد اليهم و
لهم في المهور ذلك ان صلى الله عليه وسلم كان على ان من لياكم من اهل مكة رد اليهم و

لهم في المهور ذلك ان صلى الله عليه وسلم كان على ان من لياكم من اهل مكة رد اليهم و
لهم في المهور ذلك ان صلى الله عليه وسلم كان على ان من لياكم من اهل مكة رد اليهم و

لهم في المهور ذلك ان صلى الله عليه وسلم كان على ان من لياكم من اهل مكة رد اليهم و
لهم في المهور ذلك ان صلى الله عليه وسلم كان على ان من لياكم من اهل مكة رد اليهم و

لهم في المهور ذلك ان صلى الله عليه وسلم كان على ان من لياكم من اهل مكة رد اليهم و
لهم في المهور ذلك ان صلى الله عليه وسلم كان على ان من لياكم من اهل مكة رد اليهم و

وَسَلَّمَ بِأَعْيُنِهِمَا مَا مَقَّ وَرَوَّحَهَا عَمْرُ وَارَادَ بِالْعَلَمِ فِي عِلْمِهِمْ مِنْ غَلْبَةِ الْبَطْنِ بِالْقِسْمِ
وَالْإِخْتِارِ الْبِتَّامِ فِي الْحَرْجِ فِي تَرْوِجِ الْمُهَاجِرَاتِ إِذَا تَوَسَّجُوا مِنْ جَوْشَنَ قَوْسٍ وَوَلَدَ
عَلَيْكُمْ أَنْ يَنْجُوهُنَّ إِذَا تَلَمَّوْهُنَّ مِنْ جَوْشَنَ قَوْسٍ بِمَا نَدَّ هَتَّ الشَّامِي وَنَا
لَا يَدَّ أَنْ تَعْتَدَ الْمَرَاهِمَ الْمُهَاجِرَةَ وَفَعْدَايَ حَبِطَ لَمَّا جَرَّ إِخْلَا الْفَرْجِ عَنِ الصَّدَاقِ
وَلَا عَدَّ عَلَى مَهَاجِرِهِ وَلَا تَسْتَدُوا بَعْضَ الْكُوفَرِ الْبَعْضَ مَا يَعْصَمُ بِهِ عَقْدُ
وَعَنْ يَحْيَى بْنِ أَمِيرٍ مَنْ بَطَلَ مِنْ نَفْسِي إِذَا رَأَيْتَ مَهْرًا وَاسْتَلُوا مَا يَفْعَلُ مِنْ مَهْرٍ
أَزْوَاجِهِمُ الْإِخْتِارَاتِ بِكُفَّارٍ وَاسْتَلُوا مَا يَفْعَلُ مِنْ مَهْرٍ مَهْرًا مِنْ الْمُهَاجِرَاتِ
ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ فِي مَا قَدَّرَ فِي الْإِيمَةِ حُكْمُكُمْ وَهَذَا مَشْتَبَهٌ بِأَحْوَالِ
حُكْمِ اللَّهِ عَلَى حُكْمِ الْقِيَامِ بِحُكْمِ اللَّهِ أَوْ جَلَّ عِلْمُ اللَّهِ عَلَى الْمُبَالِغَةِ وَرَوَى فِي الْمَرْكَبِ الْأَمْرُ
مَا أَمْرًا بِهِ مِنْ إِذَا مَهْرًا الْمُهَاجِرَاتِ الْمَوْثِقَاتِ إِلَى أَرْوَاجِهِمُ لِلشَّرِّهِمْ وَلِأَنَّ الْمَشْرُوقِينَ أَنْ يُوَدَّوْا شَيْئًا
مِنْ مَهْرٍ الْكُوفَرِ إِلَى أَرْوَاجِهِمُ لِلشَّرِّهِمْ وَرَوَى فِي الْقَوْلِ عَلَى وَأَنْ قَاتِمَ شَيْءٍ أَوْ سَبْعَ شَيْءٍ
وَأَنْفَلَتْ مَسْكَ رُوحٍ مِنْ أَرْوَاجِهِمْ عَمَّا لَمْ يَسْمَعُوا مِنْ أَحَدٍ لَمْ يَرَوْا أَنْ يَنْزِلَ شَيْءٌ
مِنْهَا الْبَيْتُ وَهُوَ الرُّوحُ الْمُرِيدُ فَهَذَا حُكْمٌ مِنْ تَعْقِيدِهِمْ فِي النُّكْحِ وَأَنْوَاعِهِمْ
مَنْ ذَمَّتْ أَمْرًا مَسْطُورًا وَإِنَّمَا مِنْ الْمَهْرِ مِنْ جَمِيعِ مَهْرٍ لِلشَّرِّهِمْ مِنْ مَهْرٍ الْوَسْمِ
تَبَّتْ مَا عَطَى نَسْوَةَ أَمِيرِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَسَّجُوا مِنْ جَوْشَنَ قَوْسٍ وَوَلَدَ
أَوْلَادَهُمْ بِرَيْدِ وَاهِ الْبَنَاتِ وَلَا تَابِتِينَ نَهْتَانِ بَعْضُهُمَا مِنْ أَيْدِيهِمْ
وَأَنْ جَاهِهِمْ كَانَتْ الْمَرَاهِمُ بِلِقَظِ الْمَوْلُودِ وَقَوْلُهُ لَوْ جَاءَهُ مَوْلَاكَ فَهَذَا الْوَلَدُ الْبَتَانِ
لَا يَلْغِيهَا الشَّيْءُ مِنْ الْوَلَدِ مِنْ بَيْنِهَا وَوَجْهًا الَّذِي يَلْدُ بَيْنَ رِجْلَيْهَا وَلَا مَصْنُوكَ
لَا مَعْرُوفٍ فِي الَّذِي تَابِتُهُ مِنَ الْمَسْتَنَاتِ وَنَهَتْهُ مِنَ الْفِتْنَاتِ وَفِي كُلِّ مَا وَافَقَ
طَاعَهُ اللَّهُ فَهُوَ مَعْرُوفٌ وَإِنَّمَا كَانَتْ مَعْرُوفٌ وَمَعْلُومٌ أَمَّا صِلَى إِلَيْهِمْ وَلَا يَأْتِي الْمَكْرُ
يُرِيدُ عَلَى الْمَرَاهِمُ الْعَصِيانِ وَرَوَى فِي أَرْوَاجِهِمْ الْمَصْلُوعَةَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَرْحُومِ

من مباحه الرجال جلس على الصفا يباح النساء وعمر أسفل منه يبلغ ما يقول رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال أبا بكر بن علي لا تسرن بالله شيئا فقال عندك وكانت واحدة من

لأنها مثلت بع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يوم أحد ما كنا في هذا المقام ولا

انفسنا ان نشارك بالله شيئا فقال ولا تسرفن فقال ان اباسقين رجل شح وانه لا يعطينا

يكفني وولدي الاما احد منه شر افعال خدي ما يحبك وولدك المعروف فقال ولا تزين

فعلت او ربي الحق فقال ولا تسفن اولادك فقال ربينا هم ضعفا اطفالهم كبارا وكان

حفظه بن ابي سفيان قال يوم روكا عندك قد الت على نفسها التمثل بمن فانه قل

ولها حظه فسفت عن قلبه واخرجت يدك فضعفها وازادت ان تتلها فلم يقد ر

فقطها واعمالها قالت ربينا هم صغارا اطفالهم كبارا لعلي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

سأل ابا حري على حين عيمه من المثله قد رثه صلى الله عليه وسلم بالسبب الذي جعلها على ذلك

فترى عنه بعض السيرة وتعلم واستخرج عمر بن الخطاب وقال عاصم بن مهران

واحد ما سبت بن عبد امرأه عزراز واحد قطر وقل بخل بوجه وجهه في وجهه ما وكل

فانها سبت بن عبد امرأه عزراز واحد قطر وقل بخل بوجه وجهه في وجهه ما وكل

فانها سبت بن عبد امرأه عزراز واحد قطر وقل بخل بوجه وجهه في وجهه ما وكل

فانها سبت بن عبد امرأه عزراز واحد قطر وقل بخل بوجه وجهه في وجهه ما وكل

فانها سبت بن عبد امرأه عزراز واحد قطر وقل بخل بوجه وجهه في وجهه ما وكل

فانها سبت بن عبد امرأه عزراز واحد قطر وقل بخل بوجه وجهه في وجهه ما وكل

فانها سبت بن عبد امرأه عزراز واحد قطر وقل بخل بوجه وجهه في وجهه ما وكل

فانها سبت بن عبد امرأه عزراز واحد قطر وقل بخل بوجه وجهه في وجهه ما وكل

فانها سبت بن عبد امرأه عزراز واحد قطر وقل بخل بوجه وجهه في وجهه ما وكل

وقال ابى رجل من المشركين في المسلمين فابتدع صهيبة قتله وانتحل قتله رجل اخر فقال
لصهيبة انت الذي قتلته فحدث به النبي صلى الله عليه وسلم فقال له صهيبة انما قتله الله
ولرسوله فقال عمر رسول الله ما قتله الا صهيبة قال النبي صلى الله عليه وسلم ادركك يا ابا يحيى
فتركت في ذلك الرجل الذي ادعا قتله وقتل كالرجل يقول قلت وطعت ولم تفعل فتركت
وقتل تركت في المناقعتن ولما يد اوهم بالاعيان فهو استهزا بهم وهمك هذا الكلام ومعنى
التعجب وليس من الفاظ التعجب في شئ لقوله ه

وجان جسا من انا ما يباها طلبت باب كليب بوابها

ومعنى هذا التعجب العظيم الامر في موسى السامع لان التعجب انما يكون في شئ خارج عن اسكاله
ونظائره ونصبت المقتضى على المبتدئين اسعاب تعظم بيان ذلك لان المقتضى اسد البعض والبعض وقد
وصفه مع ذلك بالكرم واذا الامر عند الله ثم استحقاق العتوبه عليه ه وذكر الحجة بعد
ذكر المقتضى لا وليك كانه جعل في طريق منضرها صفا انفسهم او صفا صفا حتى
وقدوا بعض خلافه لا وجه بينهم ويجوز ان يراد انهم تساووا في الصفا حتى تكلمت بيان قدر صف
بعضه الى بعض مثل لا طاق وما هم في المثال كالأول وفيه دليل على استحباب المثال كرايها
لان كسبان الغليل لا يمكن ان يصطفا وذلك وجماله صفا كما تم خلال من عند اخلائان ه
واذا منصوب باصهارا وادكر او حين ما قال في صيرى بيت وصيبت كما هو ان يودون موسى
لا يكونوا كما الذين اذوا موسى وقد تعلم ان يودوني علي بن ابي طالب
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في يودوني لا ان يودوني لان من عظم رسول الله صلى
عظم الله من اذاه كان الود لا حيا به فكان ان يودوني عن الحق صلح الله على ما يودوه ه
روي ان الخوارزمي قال يودوني الله ما كان يودوني الله انما حيا على ما كان من الغنة
انما يرضون من الله بالليل من الارث ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انما يودوني الله ما
ويبشر اى يودوني الله في حال يودوني ويصيرى ولا يجوز ان يودوني لان يودوني الله

لا فعل باعتبارها انما فعل ماضية من العامل الذي صدر لحد الفعل هـ مثلت عالم بحال من سخ

وضو الشمس لطيفته والله ثم يؤمن أي ينصر الحق ويدع حرمته حراما ليظهر

على الدين كله أي بالحقه وقيل هو ما انزل على نبي حك حكما عدلا وبذلك في زمانه

الملك كلها الا الاسلام قوله قومون بالله استئناف كأنهم قالوا ان فعل قال قومون

وهو خير معناه الامر ولهذا اجبت بقوله تغفر لكم مجزوما واما جال لفظه قومون على الجزو كمر

يات به على الامر اعلاما ان هذا الايمان والجهاد طريق موصول الى الجنة فطعا وذلك قول

الذي غفر الله لك كل الذنبا استجب فهو خير عن ذلك وقال الغرا تغفر لكم مجزوم جواب قوله

قال ذلك وهو بعيد لان كل حرف ليس فيه معنى الفعل فلا جواب له وما ولبه انه دال على

دلالة على الامر بذلك وقوله ان لم تعلمون تغفروا عن علم ذلك خير فانكم اذا علمت ذلك

أخبرتم الايمان والجهاد اكثر مما تخبون ذلك وفي قوله كتبونها شي من التوحي

على وجه العامل قوله وفتح قريب فلهو ففتح بكه وقيل بلاد فارس والروم والبلاد

كقول انصار الله كما كان الخواريون انصار عيسى بن مريم الى ان حضر اهداهم الى الصراط

الذي لا يورثون ان يكونوا انصارى مع انه لا يورثون انصارى عيسى بن مريم الخواريون انصار عيسى

وايا من من به فابدها مؤمنه على هانم فاصبحا غاليين هـ

عيسى بن مريم الجعدي لسمر الله الرحمن الرحيم قوله صفات الله

الذي لا يورثون ان يكونوا انصارى مع انه لا يورثون انصارى عيسى بن مريم الخواريون انصار عيسى

وايا من من به فابدها مؤمنه على هانم فاصبحا غاليين هـ

عيسى بن مريم الجعدي لسمر الله الرحمن الرحيم قوله صفات الله

الذي لا يورثون ان يكونوا انصارى مع انه لا يورثون انصارى عيسى بن مريم الخواريون انصار عيسى

وايا من من به فابدها مؤمنه على هانم فاصبحا غاليين هـ

عيسى بن مريم الجعدي لسمر الله الرحمن الرحيم قوله صفات الله

الذي لا يورثون ان يكونوا انصارى مع انه لا يورثون انصارى عيسى بن مريم الخواريون انصار عيسى

وايا من من به فابدها مؤمنه على هانم فاصبحا غاليين هـ

ان نصب اخرون عطفاً على المنصوب في ورجلهم اي وعلم اخرون هـ سبب اليهود في
ابتداء اخرون هـ بالقرآن ثم لم يعلوا بما فيها من الجوارح لئلا يردى ما فيها ولا يحسن الاصل
الجوهر كل من علم ولم يعلمه فالجوارح مثله بمن مثل الفهم هـ لا بد ان يات الله
اي الايات الله على نوره محمد صلى الله عليه وسلم ومعنى حملوا النوراء كلوا العلم بها والعمل
ثم لم يحملوها ثم يعملوا بها فكانت لم يحملوها ومحل نصب اي حملوها كالجوارح حمل الاسفار
وجوز ان يكون محله جراً تعيناً للجما رلانه لم يقصد جمار عينه اما اراد هذا الجنس فهو كرم
فكانه قال مثل جوارح حامل للاسفار هـ دخلت القاري قوله فانه ملاكيتكم
لان العلم فيه معنى الشرط وهو قوله ان الذين آمنوا اللومنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا
فلم يذات جهم حاصلة ان دخولك ان لا يخرج من دخول القاري الجوارح خلاف لتقول
فان الفعل الذي يفعل به الفعل فاداءت رجل حيكه هو تفعل منه واذا قلت احسنه
هو يلعن واذا قلت احسنه هو يلعن من غير واذا قلت احسنه هو يلعن عن
ومثله المخرج والذوق من يوم الجمعة تفسيره لا ذوا المراد الاذنين
عند نقود الامارة على اللغو وكان الرسول الله صلى الله عليه وسلم يودع ولعله وكان اذا
جلس الرسول صلى الله عليه وسلم في المودع وقال لا بد ان الله اليهودي لا يهملها
قالوا عن ايها الله واصحاب مكة يرمونهم في اللوث ان لم يظلموا من ولا يظلموا
واقرؤا بالقرآن كما انهم لم يزلوا الذين حملوا النوراء واقرؤا بالقرآن واليه
صلى الله عليه وسلم يخبر يوم طلعت منه يوم الجمعة حلوا عن وفه نكاحه وهو يوم
الساعة فاصبحوا اليه وكان الله اي واصحاب النوراء المراد انهم على الاقدام واليه
الذين يلعنهم المسمي وان الذين الانسان الاما يتبعي اراد الذي من كل ما يستعمل من
ذكراته هـ لم يامرهم بخاره ولا شيت وانما امرهم بالموثوق على الجوارح واليه
وزمان اي في عامه وسببه ومن طلب العلم قبل صلاة الطلوع هـ روى ان النبي صلى

اصطبر جوع وغلا شديد فقدم دجيه ارجلته الكلبى تخان من زنت السلام والنبى
صلى الله عليه وسلم خطب يوم الجمعة فقاموا اليه خشوا ان يسبقوا اليه فماتوا معه الا
لمسير من ثمانية و احد عشر و انا عشر و اربعون فقال عليه السلام و الذى بعث محمد بنك
لو خرجوا اجتماعا لصرم الله عليهم الواشى وكانوا اذا اقبلوا لغير استقبالوا بالاطيل
والتصفيق فهو المراد بالثبور عن قياده فلو اذ لك لآت مرات في كل مقدم غير

تفسير سورة المنافقين

ارادوا ان يقولوا نشهد انك لرسول الله شهادة واطاعت فلو لم فيها
الشيء مما قال الله عز وجل واذك والله يعلم ان الامر كما يدرك عليه قولم انك لرسول الله
والله شهد انهم كاذبون في قولم شهد وادعاهم في المواظمة وادعاهم كاذبون فيملائه
اذ اخلا عن المواظمة لرسول الله في الحقيقة فمما كاذبون في شهادته او ارادوا والله
شهد انهم كاذبون عند الله لانهم كانوا يعتقدون ان قولهم انك لرسول الله كذب فلو
ارادوا ان يقولوا والله يعلم انك لرسول الله لو انك تشهد انك لرسول الله والله شهد انهم
كاذبون كان هم ان قولهم انك لرسول الله يعلم انك لرسول الله يعلم انهم كاذبون

من اهل البيت وادعاهم وادعاهم قوله تشهد انك لرسول الله يعلم انك لرسول الله يعلم انهم كاذبون
من اهل البيت وادعاهم وادعاهم قوله تشهد انك لرسول الله يعلم انك لرسول الله يعلم انهم كاذبون
من اهل البيت وادعاهم وادعاهم قوله تشهد انك لرسول الله يعلم انك لرسول الله يعلم انهم كاذبون

من اهل البيت وادعاهم وادعاهم قوله تشهد انك لرسول الله يعلم انك لرسول الله يعلم انهم كاذبون
من اهل البيت وادعاهم وادعاهم قوله تشهد انك لرسول الله يعلم انك لرسول الله يعلم انهم كاذبون
من اهل البيت وادعاهم وادعاهم قوله تشهد انك لرسول الله يعلم انك لرسول الله يعلم انهم كاذبون

الحسب انما يقع به اذا كان مستند الى الشئ بان يكون سقفا لحد زان محله او ابواب مغلفه
فادام خالما كان مستندا الى الحائط فسيبته لنا فحق لا قلبه نعيم بالحسب المستند الى
الحائط فانه في الغالب لا يقع ذلك ه واذ ارادتم بحسبك ما تجد واصحابك وقيل كل من رآهم
واصبر حسن هينهم اجهم صورهم هينهم قوله يحسبون كل صده عليهم اي الجينهم
واستشعارهم الخوف عذر لنا فقول ان ربك عليهم سور وقد اخذ الاخطى هذا اللعني فقال
ما زلت بحسب كل شئ بعدم خيلا تكرر عليهم وقد حسبا لا

موقف على علمه ويندي هو العدو اي الكاملون والعدا اوم لان اعد الاعد اذ يحسبك ويظهر لك
الحجة ويزان يكون هو العدو والمفعول الثاني كالو طرح الضمير فعال يحسبون كل صده عليهم العدو
وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين لقي في المصطفى على المر يسبع وهو مهنر وقتل منهم اربعة
على الماء جها من سعيد اجير بن قيس بن قيس وسنان بن جهمان جهمان بن قيس المهاجرين ولطرس سنانا فقال
جهاه بالياجر بن سنان بالانصار واما جهمان جهمان بن قيس المهاجرين ولطرس سنانا فقال

بهد الله احوال وانك هناك وقال ما صحنا محمد الا ليلطر والله ما مثلنا وسلم الا كامل
من كلبك ما لك اما والله لئن رجينا الى المدينة لمخرج الاعز منها الا ذك يعني بالاعز
وبالاذك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلك لقومية فاذا فعلتم بانفسكم احلتموهم بلادكم
وقاسمتموهم اموالكم اما والله لو اسكم عن جحال وودويه فضل الطعام لمر رجوا رقابكم
ولا وشكوا ان يحولوا عنكم لا يفتقوا عليهم حتى يعضوا من حول محمد منهم ذلك زيد بن ارقم وهو

حدث فقال انت والله الذليل القليل المقصود قومك ومحمد في عين من الرحمن وقوه من
المسلمين حال ذلك انهم اسكت فاما انت يا جبريلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
فانهم في عين من خلق لنا في رسول الله فقال اذل ترعد انوفهم من يهترب قال فان
رمت ان قتله ما جرى جبر انصار يا هذا كمن يادل حديث الناس او عدل اهل الحيايه
وقال عليه السلام لعده لش صاحب الكلام التي لحي هله واما التي اقولها لك كما

ولو حضرت مؤمنين ولا يجدون في شاكركم قوله يا ايها الذين آمنوا
علم جميع ما في السموات والارض لن يبد العلو كماله وعلمه جلالة ولا يقدم على مصيبته
المياتكم الخطاب كقارمكة لم يمنع الجزا في الدنيا وماذا قوله من الوبال حتى اضاف له
العذب في الاخره بانه الهاضيم الشان والفضة المبتس مهد ونسنا اكر وان
يكون الرسول بشر او اجاز وان يكون الاله حجرا واستمعني الله اطلق لتناول
كل من زعم الذين كفروا الزعم نسبة القول الى الشخص مع البراه من عهدته
ومقتضى القولين وان معهما في حيزها سدت مسد معوله زعم والذين كفروا الهامكة
بلى اثبات لما قبله ان هو البعث وذلك على التفسير لا يعجز شي في
التمويل على الارض وعني بالرسول محمد او بالنور القران وانتصب اليوم لما يقوله
لتصويل او كغيره مما قدم من معنى العيد او بضمها واذا ذكر ليوم الجمع ليوم جمع
فيه الاول والاخرون المتعاضدين ماخوذ من متابكده للتعاين كل واحد منهما
بغير صاحبه ويوم نصر الغان معبونا والمعبون سببا وفي الحديث ما من عيد يدخل
الجنة الا راي مقتدى من النار لو كان سائلا ليرد اذ اعاننا وما من عيد يدخل النار الا راي
مقتدى من الجنة لو كان حيا ليرد اذ احسن ليرد اذ احسن يهتد فليسه يشرح صدره ليعلم
على الصلوات وما هو قول الرجل عند المصيبة لاحول ولا قوة الا بالله وقيل
من اجل ان ما اصابت لم يكن حيلة وما الخطاه لم تكن نصبة وعند المصيبة وقيل
وعلى التمسك على الاحتجاج عند الصبر وعلى الاحتجاج عند الصبر وقيل
بما في قوله تعالى لا اله الا الله والاعتراف بالذات والاعتراف بالذات
في قوله فاحذر رجس الارواح والاولاد والارواح والاولاد فاحذر رجس الارواح
على الارواح فان الله عز وجل عز وجل عز وجل عز وجل عز وجل عز وجل عز وجل
وهو اياهم ومن نصيبنا من نوالهم ووهو اياهم ما جرد بعد ذلك من قوله

من قهره في الدنيا اراد ان يعاقبهم ومن اعلم المعفو وقال كان عوف بن مالك لا ينجي الهل
وولد هذا اراد ان يعزو وعلقوا به وكانوا هم بلادهم فزيت حبتهم بلا وحنه لاهم يقول
الاية الاولى ان قوله والله عند اجر عظيم وفي الحديث شوني على يوم الفتنه فقال اكل عيال احسنانه

ومن غير السبلت الجبال سوس الطامات وبيل اذا جاوزت الجهاد المحن فلا تظنكم
الاولاد والارواح عندكم المستطعم حقيقته ان ما مضى ربه وان مسكت و
مضدرا الصبر تا مل الصدر طرفا او حالا ان يقرضوا الله نالط في استدعاء الصد
حلمنا وضا عفة لاهم بالزيادة الى ما يشا سكو وفضل ما فعله المبالغة في

الشكر من اجزاء العطا حليم لا عاجل بالعقوبة

فمن سوره الطلاق يسر الله الرحمن الرحيم افوذ النبي

الذي جمع الصبر في قوله اذا طلقتم واحصوا العدة واقنوا الله ربي
لا خير من سوره الطلاق لان الخطاب مع النبي خطاب مع امته اطهار المقدمه

اذا طلقتم احدكم من نكاحه فليعلم ان قوله عليه السلام من قبل قبل فليعلمه حليما وانما لا يمتثل

في ذلك الاصله المبيط لما في قوله المفضل قوله بعد من اع مسفلا

العدا في قوله من اع مسفلا في قوله المفضل قوله بعد من اع مسفلا

في قوله المفضل قوله بعد من اع مسفلا في قوله المفضل قوله بعد من اع مسفلا

في قوله المفضل قوله بعد من اع مسفلا في قوله المفضل قوله بعد من اع مسفلا

في قوله المفضل قوله بعد من اع مسفلا في قوله المفضل قوله بعد من اع مسفلا

في قوله المفضل قوله بعد من اع مسفلا في قوله المفضل قوله بعد من اع مسفلا

في قوله المفضل قوله بعد من اع مسفلا في قوله المفضل قوله بعد من اع مسفلا

في قوله المفضل قوله بعد من اع مسفلا في قوله المفضل قوله بعد من اع مسفلا

في قوله المفضل قوله بعد من اع مسفلا في قوله المفضل قوله بعد من اع مسفلا

في قوله المفضل قوله بعد من اع مسفلا في قوله المفضل قوله بعد من اع مسفلا

في قوله المفضل قوله بعد من اع مسفلا في قوله المفضل قوله بعد من اع مسفلا

كالمصدق فيسبكه مصدق را ثم بعد رقبته زمانا او حالا فنصر القدر بالزمان اتيان
فاحتمت منه قوله لعل الله يحدث بعد ذلك امرا اى رجعة وطيب قلوب
من البعض لا الخبث فاذا بلغ اجلهن اى انقضت عدتهن والاجل يطلق على اخر المد
ويطلق على المد مجملها فنقول لخر الاجل وضع اجل ويحول مدة الاجل مدته اجل وهو ان لا يكون
لم غرض في الشهادة الا اقامه الحد لامر اعاده اجل في الشهادة له او لثمان قوله مجمل
له مخرجاى من مضائق الفرقه فانه يحتمل قوله واحلاف قول فخرج عنه ذلك كله ه
بالغ امره اى يبلغ ما يزيد ولا يقوته مراد ولا يخرج مطلوب وقوله ان انتم في الدم
الذى بحججه الايام بقدر الاناس بسنتين سنه او خمس وخمسين هذا حكمه واللاى لم
يخص عدتهن بثلاثة اشهر فحذف لدلاله للكلام عليه وعن ابن عباس من ثلث اعينته ان
سورة النسا القصرى وفي سورة الطلاق نزلت بعد النبي في القصر ه وروى ان سبعة
الاسلمية وضعت حملها بعد وفاه زوجها ليالك فمات صلى الله عليه وسلم قد حملت فاحكى
وقال بعض العلماء مدته الحامل المتوفى عنها زوجها اقصا الاجلين مدة الحمل او اربعة اشهر
وعشر اياما كان اقصا عدت به من اى قوله من حيث سدكنتم هي التبويض
من وجلكم بقدر لقول من حيث سدكنتم والوجد الوسع والطاقه والنفاقة عندى
واجبه المطلقات كلهن وعند الشافعى ومالك لس من الاالسكن بلائقته ه ولا
يصارون من لضعفوا عليهن بازاوجها في المسكن او بمنها من الحيوان والواجه
عليها او بواجرها لعدى مرادها فان قلت ما فائدة قوله وان من اولادك
حمل فانفقوا عليهن حتى يرضعن مما هن والنقد واجبه عندى حنفية
سوا كانت حاملا او حايلا قلت فائدة ان مدة الحمل اذا طالت قد رطن لها فسقط منى
ذلك الومر بقوله حتى يرضعن فان قلت فلحامل المرضع اذا توفى عنها زوجها هل لها بقية
قلت قد اختلفت في الصحا به رضى الله عنهم فان ارضع مولا المطلقات ولتطلق اعلمين

الغفران

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَكَانَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكْرَةَ النَّسْرِ فَحَرَّمَ الْعَسَلَ فَمَعْنَاهُ الْحَرَامُ مَا
 أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ مِنْ مَلِكٍ أَوْ مِنَ الْعَسَلِ وَنَبِيْعِي مَا عَسَرَ لِيُحْرِمَ أَوْ كَالِ وَاسْتَبْنَا
 وَكَانَ هَذَا شَهْرًا مَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ لَمْ يَحْلَلْ حَرَمَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ لِأَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَلَا
 أَمَا أَحَلَّ مَا أَحَلَّ حِكْمًا وَمُطْلَقًا عَرَفْنَا فِي إِحْلَالِهِ فَإِذَا حَرَّمَ مَا أَحَلَّ فَكَانَ ذَلِكَ مَلِكًا مُطْلَقًا مُقَدَّرًا
 وَاللَّهُ غَفُورٌ قَدِيرٌ قَدْ غَفَرَ لَكَ مَا سَهَوْتَ فِيهِ رَجِيمٌ قَدْ جَمَعْتَ فَمَنْ يُوَاخِذُكَ بِهِ قَدْ
 فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ لِكُلِّهِ إِيمَانًا فِيمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ الْإِسْتِثْنَاءَ فِي
 إِيمَانِكُمْ مِنْ قَوْلِكَ كُلِّ لَيْمِينَةٍ إِذَا اسْتَلْتَنِي فِيهَا وَمَنْ حَلَّ ابْنَ الْعَيْنِ بِمَعْنَى اسْتَبْنَاءِ
 مَسْئَلِكَ إِذَا أَطْلَقَهَا وَذَلِكَ أَنْ يَمُوتَ أَنْ شَاءَ اللَّهُ عَمِّيهَا حَتَّى لَا حَتَّ وَالْمَانِي قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ كَلِمَاتٍ
 بِالْكَفَّارِ وَمَنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا مَوْتَ لِرَجُلٍ إِلَّا بِمَا أَوْلَادُهُ قَتَلَتْهُ النَّارُ الْأَجَلُ الْقَسَمُ هُنَّ قَلْبُ
 مَا حَرَّمَ حُرْمَ الْحَلَالِ فَلْتَقَدْ أَحْلَفَ فِيهِ فَاؤْخِيفَهُ بِرَأْيِهِ عَيْنًا فِي كُلِّ شَيْءٍ وَبَعَثَ الْأَسْفَاعَ لِلْقَصُورِ
 مِنْ تِلْكَ الْعَيْنِ إِذَا حَرَّمَ طَعَامًا فَدَخَلَتْ عَلَى كَلْبِهِ أَوْ أَمَةٍ فَعَلَى وَطِئِهَا أَوْ رَوْحَةٍ فَعَلَى الْأَيْلَامِ مِنْهَا
 إِذَا الرُّكْلُ لَمْ يَدْرِكْ فِي تَبَايَعِهَا وَوَقَدْ آسَأَ الرَّحْمَنُ الْأَدِيْبَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَبْعُوثِ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ حَيْثُ قَالَ وَكَانَتْ زَلَّةٌ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَأَمَّا الزَّلَّةُ الْقِيَمَةُ مِنَ الرَّحْمَنِيِّ وَقَوْلُهُ وَإِنَّمَا بَنَاتُ أُحْفَصَةَ عَائِشَةَ وَأُظْهِرَ اللَّهُ
 أَيْ أَطْلَعَهُ عَلَيْهِ عَرَفَتْ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ تَعْصُفِهَا عَلَى مِثَارِيهِ وَحَرَمَهَا
 وَكَرِهَ كَرَحْدِهَا خَلَاةَ الشَّخْصِ وَعَنْ لَيْسَ مَا اسْتَفْضَلَهُ بِرَقَطٍ فِي الْعِيَابِ لِيُرَكَّبَ بِهَا
 تَعَبَتْ عَلَيْهِ حَتَّى يَقُولَ السَّامِعُ مَا عَلِمَ ذَلِكَ وَهُوَ مِنْ كُلِّ مَحَامِسِنِ الْأَخْلَاقِ وَقَدْ عَلِمَ ذَلِكَ
 وَلَا يَدْرِي الشَّخْصُ لِأَنَّهُ خَشِيَ أَنْ يَكْرَهِيهِ الْعَالَمُ وَالْقِيلُ يَقْتَضِعُ الْحَدِيثَ يَكْلَا يَكْرَهُ قَوْلًا
 أَنْفُسِكُمْ وَأَهْلِيكُمْ لَا تَعْطِفُ الْكَافِ فِي أَيْلِكُمْ عَلَى الْوَاوِي فِي قَوْلِ الْوَاوِي
 قَوْلًا صَمِيرًا كَلِمًا مَرْتُوعًا وَالْكَافِ فِي أَيْلِكُمْ مَجْرُورًا بِصَافَةِ الْأَهْلِ الْبَاهِي فِي مَوْضِعٍ وَرَأَيْتُ
 الْمُرُورَ عَلَى الْمَرْتُوعِ وَتَقْدِيرُ هَذَا الْكَلَامِ تَوَاؤَمْتُكُمْ وَلِيُقِمْ أَيْلُكُمْ مِنْ النَّارِ قَوْلًا

على يوم الجمعة اي مكنت رسول الله وحسبونه ان حدث ثم يوم القعيد والجر الان بقوى الله خوف
عظيمة ويحفل الولدان شيئا قبل الا السنون على في اليوم السيد بد يوم السبت يواصي الاطفال
والاضل منه ان الحموه والاحزان اذا قامت على الانسان اسرع عند السبت ه
قال ابو الطيب ه

والحمر جمر الجسم كافة ويسبب ناصبه الصبي ويهدم
وكما روي في بعض النسخ ان رجلا امسى فاحمر الشعر فحكت الغراب واصبح وهو
اسفل الراس واللحم كالتعامه فقال له رايت القاعه واجته والنار في المنام وراى الناس
تعاود السبل الى النار ومن ذلك الصبي ما يرون وهو ان يوصف اليوم بالطلوع
وان الاطفال يلقون قديما للبقوعه والسبت المعنى منه طربته ووصف اليوم
بالسبت ايضا وان السمت على عظمها واحكامها تنظر منه فاطنك بعينها من الخلاق ترى معطر
د معطر والمعنى ان اقطارها على اوا السمتا بالسبت والسمت منظره مثلها في قولك

طربك العزم الذي لم ينظره على انها معطر تشبه يومه في هذا اليوم كما سطره في حطبه
عنوان السمتا منظره في الاودى في اقطارها العزم على وحسبها منظره
لا ينظره في العزم والاصح ويطلق من اقطارها العزم في اللغز والضمير اليوم
في قولك ما قاله العظمى والسمت على ذلك في قوله ذكر في معطوفها ان هذه
السمت على العزم والاصح ويطلق من اقطارها العزم على وحسبها منظره وان هذا
السمت على العزم والاصح ويطلق من اقطارها العزم على وحسبها منظره وان هذا
السمت على العزم والاصح ويطلق من اقطارها العزم على وحسبها منظره وان هذا

السمت على العزم والاصح ويطلق من اقطارها العزم على وحسبها منظره وان هذا
السمت على العزم والاصح ويطلق من اقطارها العزم على وحسبها منظره وان هذا
السمت على العزم والاصح ويطلق من اقطارها العزم على وحسبها منظره وان هذا
السمت على العزم والاصح ويطلق من اقطارها العزم على وحسبها منظره وان هذا

وَصَدَفَ كَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُنْتُمْ مِنَ الْفَائِضِينَ

وَأَقْبَلَ مِنَ الْفَائِضَاتِ قَوْلُهُ إِنَّكَ لَمِنَ الْخَائِطِينَ أَي مِنَ الْعُومِ الْفَائِضِينَ الَّذِينَ انْتَشَبُوا فِي الْأَعْمَالِ
وَالنَّائِبَاتِ وَهَذَا التَّمَثِيلُ بِأَمْرِهِ نُوحٍ وَأَمْرَةَ لُوطٍ تَعْرِضُ بِمَا جَرَى مِنْ عَاشَتِهِ وَحَضَّتْهُ فِي أَمْرِ الْعَيْلِ

أَوْ فِي أَمْرِ مَارِيَةَ نَفْسِ سُورَةَ الْمَلِكِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
تَبَارَكَ تَعَالَى وَتَعَاظَمَتْ عَنْ صِفَاتِ الْمَخْلُوقِينَ الَّذِي سَيِّدُ الْمَلِكِ وَهُوَ

عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْمَمَكَاتِ قَدِيرٌ وَذَكَرَ الْيَدَ بِجَارِزَةِ الْأَسْتِثِيَّةِ عَلَى الشَّيْءِ النَّصْرَةِ
فِيهِ وَالْمَرَادُ بِالْمَوْتِ وَالْجَبْوَةِ وَبِجَرْدِ ذَلِكَ مِنْهُ وَالْمَعْنَى خَلَقَ مَوْتَكُمْ وَحَيَوْتَكُمْ أَيَهَا الْمَكْهُونُونَ

لَيْسَ لَكُمْ عَالَمٌ مَعَامِلُهُ الْمَثَلِيُّ وَالْمُخْتَبِرُ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا أَحْلَصَهُ وَأَصْوَبَهُ لِأَنَّهُ
إِذَا كَانَ خَالِصًا غَيْرَ صَوَابٍ لَمْ يَقْبَلْ وَإِذَا كَانَ صَوَابًا غَيْرَ خَالِصٍ لَمْ يَقْبَلْ بِعَنْ عِلْمِ عِلْمِ الْحَيَوَاتِ الَّتِي

تَسْلُطُونَ بِهَا عَلَى الْعَمَلِ وَسَلَّطَ عَلَيْكُمْ الْمَوْتَ الَّتِي بَعْدَ الْبَعْثِ وَالْجَزَاءُ وَذَلِكَ هُوَ الَّذِي يُوجِبُ لِحْتِيَاجِ
الْإِعْلَانِ لِلْحَشِيَّةِ وَأَجْنَابِ السَّبِيحَةِ وَقَدَّمَ الْمَوْتَ عَلَى الْحَيَوَاتِ لِأَنَّ الْعَبْدَ الْعَابِدَ مِنْ نَصَبِ الْمَوْتِ

بِزَعْمِهِ هُوَ الْعَرِيسُ الْعَالِمُ الْعَمُورُ لِمَنْ تَابَ وَلِمَنْ لَمْ يَتَّطِبْهَا قَبْلًا
فَوَقَّعَ الْمَفَاوِظَ عِلْمِ النَّاسِ وَقَوْلُهُ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ وَضْعِ الطَّامِرِ مَوْجِ

الْمَصِيرِ وَالْمَصِيرُ مَا تَرَى تَخْلُقُهُ مِنْ تَقَاوُظٍ وَالْمَخْطَابُ فِي مَا تَرَى لِلرَّسُولِ الْإِرْكَالِ
عَامِلٌ فَارْجِعِ الْبَصَرَ الْفَائِضِ السَّبِيحَةِ وَالْقَدْرَ لِمَا وَرَأَيْتُمْ تَابَ وَإِذَا بَدَأَتْ ذَلِكَ وَرَدَّ

النَّظَرَ إِذَا السَّبِيحَةُ عِلْمِ الْمَفَاوِظِ مِنْ قَطْرٍ مِنْ صُدُوحٍ وَمَشَقُّوقٍ مَأْخُودٍ مِنْ قَطْرِ
بَابِ الْعَبْرَةِ إِذَا شَقَّ بَصَلَ الْبَصَرَ أَي إِذَا رَجَعَ بَعْدَ الْإِمْلَاقِ وَالْإِمْلَاقُ

رَجْعُ حَائِطٍ بِمَا تَطَرَّقَتْ مِنَ الشَّقِّ وَالْعَيْبِ وَمَعَالِ خَسَائِفِ الْكَلْبِ إِذَا طَرَّقَتْهُ
مَالِ الْخَوْفِ أَفْهَامٌ لَا يَكُونُ وَحَسْرَةَ إِذَا الْعِيَاؤُ مَتَدَلًا سَتَكْرُونَ عَنْ عَيْبِهِ وَلَا

يَسْتَكْبِرُونَ لِأَبْصُورٍ وَلَيْسَ لِلرَّادِ بِالْمَثَلِ فِي قَوْلِهِ لِيُنَبِّئَنَّ حَقِيقَتَهَا لِلرَّادِ مَرَارًا
مَرَارًا أَي قَوْلُهُ لِيَكُونَ بِكَ وَيَسْتَكْبِرُونَ بِسَبَبِهِ لِيُرَى وَأَسْعَادًا إِذَا رَجَعَتْ

فحاطبهم بما سقوا من لطف من اولى نعماته انذارى من قلم عادود وغيرهم ه
 صافات باسقاط اجنهن في الجوى **بعض** اي ضمنها ان قل لمران صافات
 وبعض ولم يقل كما بصات قلت لان البسط هو الاصل في الطيران والبعض طارى عليه ^{شبهه}
 بالسائح فان الاصل فيه بسط الطرف والبعض ظهر بعد امر هذا الذي هو جند لكم
 تولى مصالحكم ورزقكم فكون عونا لكم وجندا **كبا على وجهه** اسم فاعل من ادب و
 الفعل من عجا بـ لا فاعل فانه اذا دخلته الهزة صار غير متعد واذا حذف تعدى فلما روى
 اي العذاب الذي وعدوا به من لفته اي قريبا ست وجوه الذين هم وادركنا
 المساء كان كما زمك دعوى على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى اصحابه بالهلال فامر ان يقول
 لهم ان ايتكم ان اهلكم الله ومن معي فانتقلبت في الجنة ومن الله علينا بالخير
 عليكم شقى الغليل وقيل ان اهلكم الله في الارض الاخر بدنيا ومن مسلمون من كبر الكافرون
 وهم اولى بالهلاك غورا اعبر اذا امبا في الارض غورا واصفا بالصدور مبالغة في تهمير
 رجل عدك وصوم وفطر **تفسير سورته** **سورة الاحقاف**
 ن حرف من حروف الجبرم قال وقيل هو الدواة قال في الكشاف واما قوله الله هو الدواة
 فلا ادري هو وضع لغوي او شرعي واذا كان اسما لله واو اما ان يكونا وعاءا فان كانا
 فان الاحراب والسور وان كانا من الاعراب واياما كان فان قلت هو مضموع ^{بديوي}
 ان تجر وينونه ان كان جنسا وتكون القسم بدو وان كان مجهولا كان في قوله دواة ^{العلم}
 وان كان علما ان تصرفه وجره اولا تصرفه ونحوه للعلمية والثانية وذلك في بيتين ^{تاليين}
 اما ان راد من عرض البيان او علما للهوى الذي زعموا ان الارض قومة والنفس الروح
 من نور او ذهب ونحوه في الجنة ونحو ذلك والقلم لما فيه من المنافع وضبط العلوم والنفائما
 لتعريف وما بسطه **ول** اي وما كتبت من كتب وعلم ما سطره الجنة ^{والمعنى}
 او مصدر به ونحو ان راد بالعلم احكامه فكون الضمير لهم واللام اشارة الى العلم ^{العلم}

أوسطهم ويراد به كل من سطر أو يديه الحظية ٥ والباقي قوله بنعمه ربك

بالخلق والهدى بين نقيضه لو قلت أنت محل لله وفن وادعت ما أنت محل الله

بجوار كات البا كما هي في نقيضها فكانت ما أنت محونا بنعمه الله اعلمها في النفي اعلمها

في الاثبات كما قول ما ضرب زيد عن نقيضه كما نصب زيد على وانك على

احتمالك ذلك والصبر عليه لا حراً لئواناً عن ممنون غير مقطوع لقوله عطاء عن

جده ولو غير ممنون به عليك ٥ استعظم الله خلقه لفرط احتمال ما يؤذي به حسن

مداراه لقومه وعن عائشة انها سئلت عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان

خلقهم القرآن اقراناً في المومنون ٥ المفتون المجنون لانه في اي محض بالجنون

والفرق بين المومنون والمفتون مصدر كالمعقول والمجلود

اي ياكل الجنون اي الذي الفرجين يوصف بالفسه المومنون والكافرون وهو تعرض باي جهل

بمساير والوليد من المعبر واصرا بهما وهو قوله تعالى سيعلمون عدل من الكذا ان الاشر

ان ربك هو اعلم بالمجانن على الحقيقة واعلم بالمهند بل او كوز وعدا او عددا

وكانت الكفار بعد دعوه الى دين ابايه فبني عن ذلك قوله فلا تطع وقوله ودو الو

الذين يولون تصانع فيل ممنون فان قلت لم ارفع فيدهنون ولم نصب باضمار ان

بعضهم على بعض الذي دل عليه لو قلت بقدين ثم يدهنون لقوله من يومئذ فلا تخا

فانما اعلم ان الاشرار في طامعول في حصول الامتحان منك قال سيبويه

في ذلك ما لا يصح من المصاحف قد هو خلاف خبر الخليلي في الخبر والمباطل وفي

الذي يولون تصانع فيل ممنون فان قلت لم ارفع فيدهنون ولم نصب باضمار ان

بعضهم على بعض الذي دل عليه لو قلت بقدين ثم يدهنون لقوله من يومئذ فلا تخا

فانما اعلم ان الاشرار في طامعول في حصول الامتحان منك قال سيبويه

في ذلك ما لا يصح من المصاحف قد هو خلاف خبر الخليلي في الخبر والمباطل وفي

الذي يولون تصانع فيل ممنون فان قلت لم ارفع فيدهنون ولم نصب باضمار ان

بعضهم على بعض الذي دل عليه لو قلت بقدين ثم يدهنون لقوله من يومئذ فلا تخا

وله عشر من البنين وكان يقول لهم من اسلم منكم منعتهم ردي وقل هو ابو جهل وقيل
الاسود بن عبد يغوث وقل هو الاحسن بن شريق اصله من نقيف وعداده في نهم و

قيل زعيم قال الشاعر

زيم نكده اعاه الرجال زياده كما زيد في عرض الدير الا كارع

معتد مجاوز حده في الظلم انتم كبير الاثام عتبل غلب جاف من عملة اذا فاداه
علاظه وعنف بعد ذلك اي بعد ما عد له من الكتاب والنفاض زعيم

دعي وكان الوليد دعيا في قرش ليس من اصله ادعاه ابو بعد ثمان عشر من مولد
وقيل بنت امه ولم تعرف ذلك حتى نزلت من الابه جعل لونه دعيا اشد معابيه لانه اذا

جفا وغلظ سات اخلاقه والغالب ان النطفه اذا حثت تحت الثايشي منها ومن ثم جاني
بعض الروايات لا يدخل الجنة ولد الزنا ولا ولد ولده وقوله بعد ذلك نظير

ثم في قوله ثم كان من الذين امنوا والزمه بوجد من جلد الماعز وخلق مدلاه على
وجها لا قطع قوله ان كان ذامال متعلق بقوله ولا يطع اي لا يطعه لا يذوم مال

مع من المال وجوز ان يتعلق بما بعد لا يطعه لكونه ذامال مستظهر ان المسنين
اذ اتلى عليه اياتنا كذبت بها وقال هذا سطره الاولون ولا يعمل منه قال

الذي هو جواب اذا لان ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله ولكن يعمل منه مادام ان العمل
من الكذب والوجه اكرم شئ في البدن والاف اكرم شئ في الوجه ولذلك استقوا

منه الافه وقالوا الاف في الاف جسمي افه وملا في سلب مخ العرين واولوا في الكليل
جذع افه ودرهم افه فصر بالوشم على الخراطوم عن غايه الاذلال والامانة لا التمسك

على الوجه شين وامانه فكيف بها على اكرم موضع فيه ولقد وسم العباس اباعمر بن
عالم رسول الله صلى الله عليه وسلم الرمو الوجوه فوسمها في جوانحها وفي لفظ الخراطوم

اسمها فم واستهانته وقل معناه ستم عليه يوم القيمة بعلامه مشوقه بعلامه اطار الكرم

كما حذى رسول الله صلى الله عليه وسلم عداوة بان بها عنهم وقبل سب شهر هذه النسبه في الدار

حيثما فلا حتى كالاتي اليه على الخراطوم وعن الضرير شبل ان الخراطوم الخبز وان مغنا وسبحة

على شربها وهو تقشف وقيل الختم الخراطوم كما قيل لها السلافه وهي ما سلف من عصير العنب او

لانها نظيره في الخاسم انا بلونا اهل مكة بالخط والوجع يدعو رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم كما بلونا اصحاب الجنة وهم قوم من اهل الصلاة كانوا لا يمشون الا على

دون صغائر من حجر فكان يأخذ منها قوت سنة ويتصدق بالباقي وكان يقول للمساكين ما اخطا

الليل وما في اسفل الادمس وما اخطاه الفطاف من العنب وما ينفي على البساط الذي يبسط تحت

الظل اذا صرمت كان يجمع لهم شي كبير فلما مات قال بنوه ان فعلنا ما كان يفعل ابونا طيبا وطينا

لا نؤذي اولوا اعمالنا ولا نؤذي من اصابنا منها مصعب بن عمير في السد فحصد من المساكين

استنوا في بيوتهم ما حرقوا لئلا يجتهدهم وقيل كانوا من بني اسرائيل مصعب بن عمير في

الضرير كوني ولا استنول ولا يقولون ان شا الله فان قلت لرسمي استننا وانما هو من شرط

ان لا يدعوني يعني الاستننا من حيث ان معنى قولك لا اخرج من ابي الله ولا اخرج من الا ان

لا اخرج من ابي الله ولا اخرج من ابي الله ولا اخرج من ابي الله ولا اخرج من ابي الله

لا اخرج من ابي الله ولا اخرج من ابي الله ولا اخرج من ابي الله ولا اخرج من ابي الله

لا اخرج من ابي الله ولا اخرج من ابي الله ولا اخرج من ابي الله ولا اخرج من ابي الله

لا اخرج من ابي الله ولا اخرج من ابي الله ولا اخرج من ابي الله ولا اخرج من ابي الله

بسم الله الرحمن الرحيم

وقيل الحرد الاسراع اني ذهبوا اليها مسرعين فاذا رزقوا عند ايضهم على صرايبها والاسفل
بعتها ومثل كان اسم الجنة حرد قالوا في اول الامر انا الصالون عن حثنا وذلك
لما رآوا فيها من الفعل الشديد والهلال ثم استبصروا وانا ملوا فعرفوا انها حثهم فقالوا
بل نحن محرومون ه اوسطهم اعدناهم وخطبهم قال الشاعر ه
هم وسط رضى الايام حكم اذا نزلت احدى الليالي معطل ه وقوله تعالى
انه وسطا اي خيارا لولا لسبحون لولا نذكرون الله ونشكرون اليه من حيث
بينكم قال اوسطهم عند ذلك اذروا الله ونوجهوا اليه توجها كليا فلو شئتم الله
حق تعظيمه ولو شئوا حرمان المساكين لم يصيبكم ما اصابكم وزعم كثير من الناس ان الله
اظهر الجنة لسمى الجنون على البعير منها عشودا وقيل لولا لسبحون لولا تصلون لولا
انه كان من السبحون اي الصلبيين ه كان صنا ايد قريس برون وفوق خطهم من
الرياء وقله خطوط المسلمين منها فاذا سبوا احدت الاخره وما وعد الله المسلمين
من نواياها قال فربق منهم بانكار الاخره والتكذيب وقال اخرون ان ذات فيكون لنا
منها الخط الاور كما هو انا في الدنيا قال الله تعالى اخرجتكم من اهل المسبل المصددين
الصالحين على اذى الكفار والنف قاله ما لكم كيف حكمون هذا الحكم الاوج
كان امر البرامقوض الكرم حتى عكوا فيه ما شئتم او حاكم من ابيهم كات ما كرمهم
في الاخره في المنار في تصور الجنة ونواياها قوله الى يوم القيمة متعلق بقوله
انكم ايمان عليت بالعبه اي لسبم ذلك اليوم القيمة اي ذلك
الامر انهم قالوا به فيلخصوا قائم بالاحجاج لخصروا ام لم يسن طيبا
بقوله ان يقولوا ولد جنون كما ذهبوا اليه ه الكسف عن الساق مثل الاستدراك
وصورة الخطب واصله في الروع والخرابه وشبه المحذرات عن اسوق من حرد الجن
بمعي يوم يشهد الامر وسفاهم ولا شفت بر ولا ساور واما من شبهه فهو حرد البيان

وعن ابن مسعود كسفا الرحمن عن سافة فاما المؤمنون فجزون سجدا واما المنافقون فكول
طهورهم طنقا طنقا كلما اراد احدكم ان يسجد انقلب على وجهه ويكر الساق بعظما لذلك
الامر وهو يول لبقوله تعالى يوم تدع الدعاء الى شي تكبر وعن قتادة خرج من خراسان حلال
احد ما شبهه حتى مثل وهو يقال بن سلمان والآخر في حتى عطل وهو جهم بن صفوان
وكيفهم السجود في الاخر ليس لطلب ثواب ولا خوف عقاب واما هو اطهار لما كانوا
يقولونه في الدنيا من السجود لغر الله تعالى منعوا في الاخر السجود لله وليجوا على ذلك
قال في ربي فلا تملح سلم امر الى قانا كفيك ه استدرجه اذا كلفه
الايناز اليه درجه بعد درجه المراد ما هنا بالاسند ربح الصحة والغنى بحسبون
الاجام عليهم لتنازلهم على المؤمن قوله العيب اي اللوح المحفوظ فهم يقولون منه
ما يريدون والمعنى لا كمثل يونس من مشا حث ذهبت مفاضنا ولم يستاذر
فما صنع فلزلت حين اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يدعو على قومه في نوبته اجد
وقال فيهم نعمة المشلين الانوبه هو اذن لهم ليقولوا لك من سيد خذهم اليك
رطيم من رانظر المتعظ اذا راى من عروق استقامه امر وحسنه وهو
قال الشاعر
تعارضوا اذا القوا في موطن بطراي الى موطن الامم
كانت العين في بني اسد ومثل كان الرجل منهم اذا راى شيئا يحبه فقال ما
انتم بكم من ذلك المشا رائيه واحضر واخر من بني اسد فجاء الى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال ما رايت كالنوم قوة وخصا حدة وارا اذ ان نصبت رسول الله صلى الله
عليه وسلم واخر من ذلك الله بك وزلت الابه وان يكاد ه ويقولون كانه
ان من النور ما يدليه او لما ماتت شهر بك مجوده وما ه
الذي هو في عطف بعض من سون الحافه
الله الرحمن الحافه الحافه الحافه الحافه

المحي والي نحو فيها الامور اي تعرف على الحقة بقول لا حق هذا الا سراي لا اعرف حقيقته
جعل العقل لها وهو لا ملها وانما على الابد ابر وجرها ما الحاقه ونحوها
ونظيرها هو لها والاصل وما ادرا ان ما هي ما وقع الظاهر موقع المصير لانه اهول لها اي واي
شي اعلمك يعني انك لا تعلمك بهولها فكيف ما قدرت حالها فهي اعظم من ذلك ونحوها رفع الابد
وادراك معلومته لان الاستفهام لا يعمل ما بعد فيما قبله والقارعة التي تفرغ الناس
بالافراج وتفرغ السماء بالاسحاق والابطار والارض والجبال بالدك والنسف والنجوم
بالطس والانتثار ولما فر امر الساعة وعظمة اربع ذكر ذلك ذكر من لفظها نحوها لابل
ركة من عتونه تكذبهم بالطلعة بالواقعها من الجذب والشدة ومن المراد
بالطلعة الصيحة ومن الرجة فقل الصاعقة قبل ملكوا يصح فاصحوا في ديارهم
جامعين وقل الطلعة مصدر كالتعاقب والعاقد اي طعناهم وليس بالقوى لعدم
المطابقة لها ومن قوله يخرج صرصر الصرصر الصوت الشديد وقل الباردة
من الصرير وهو الذي صرير فيها كالدخول في شدة بردها عابته شدة
الغواهي على كل عاد وقل على ردها حمله من استنار بنبا او لبا وحل واحتمار
في حنين من حنين من مكان وقل من غير انما خرجت فلا كل ولا وزن وعن النبي
صلى الله عليه وسلم ما ارسل الله من ربح الامكان الا قوم عاد و قوم ثمود لان الماء
يوم فلان يوم خرج على الجبال والامام في الاطمان في الجبال اي في السنين
من انما حذر في الامكان لا يكون في كل موضع حارس هناك وهو في حوز ان يكون
مصر كما في حوز الامكان ان كان من حارس هناك انما حرست شمس كل حوزا و
ماتت كل حوزة حارسها وان كان تضلها فالقصد في حوزها
والقصد في حوزها او في حوزها الاستقلال وقرى حوزها حوزها
من انما حوزها في حوزها وذلك ان حوزها حوزها في حوزها حوزها

عنه قوله والملك اي الخلق الذي يقال له الملك واوده ولم يجده على ارجامها على

نواحيها الواحد رجما يتصور فوصف يومئذ ما بينه قله من حمله العرش اليوم

ويوم القيمة يصيرون ثمانينه وميل الثمانينه ارجلهم فيحوم الا يطلى الله بعد السفلى ورواه

عن العرش وهم يطرفون مسبحون وقال الحسن لا ادري ايم ثمانينه ام لائل ايم صفوف وقيل

بعضهم يقول سبحانك اللهم ويحمدك لا اله الا انت ان الحمد على حملك بعد عليك واخرون

يقولون سبحانك اللهم ويحمدك ان الحمد على عنون بعد قدرتك ويجوز ان يكون الثمانينه صفوا

لا يعلم عددها الا الله ويجوز ان يكون ذلك العدد من الروح وباقية من اللامه وما يعلم جنود

ربك الا هو العرش عيان عن الحاشيه شبهة ذلك نسبتها العرش المشيطان الجند

ليعرفوا حوالهم حاشيه كانت قد حشيت في الدنيا لان الله اراد سترها او كانت باجوز

ان يحش سترها احوال كانت مسترى في الدنيا ستر الله علم هاهنا لفظ صوت به

منهم من عدل او حدثت قبل من اقول الامم من العالمين واصله هاهنا كل اقولها في

سواء اوى اوى اوى عليه طرا ولا على الاول كان القدر ما اوى في طرا اوى على طرا في ما اوى

وكذا اوى ما استسكت وحقها ان يسقط في الوصل ويثبت في الوقت ما حصل من العلم

والصفت هي متوجه الى الرضا كالدارع والنازل والنشبه يكون في حرف وتارة يكون في

الصفت او جعل الفعل لها حوا واصلا حوا حوا حوا في المكان او في المعنى وطولها

في الصفت ما لها الفاعل والقام عاينم كلوا واشربوا ههنا اي ههنا مينا

من الامم الذي هو على الامم الصيام على الحروف فيه الضمير في ما لها اللواتي كانت

الوقت التي منها في الدنيا لاهاء بعدها كانت الفاضله القاطعة للقرى صلوا في

الوقت الذي منها في الدنيا لاهاء بعدها كانت الفاضله القاطعة للقرى صلوا في

الوقت الذي منها في الدنيا لاهاء بعدها كانت الفاضله القاطعة للقرى صلوا في

الوقت الذي منها في الدنيا لاهاء بعدها كانت الفاضله القاطعة للقرى صلوا في

ذُرْعَهَا يَتَّبِعُونَ حِرَاءًا لَا يَبْدُو السَّبْعِينَ لَكَ بِذَلِكَ لَكِنَّ قَوْلَهُ انْشَعَرَ

لَمْ يَسْعَى لَهَا فَمَنْ الْمَعْلُومُ قَوْلُهُ فِي سَبْعِينَ كَلِمَةً عَلَى انْشَاءِ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ

وَعَلَى ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ

فَلَيْسَ لَهُ التَّوَهُُّ مَا هِيَ حَتَّى يَدْفَعَهُ وَالْمُسْلِمِينَ بِالسَّبْعِينَ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ

النَّارُ وَجَرَّاحَتُهُمْ وَصَدَقُوا بِمَنْ عَمِلُوا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَأَخْطَأُوا فِي الْأَعْيُنِ وَحَطَى الرَّجُلُ إِذَا

تَعَدَّى الذَّنْبَ وَأَخْطَأَ عَلَيْهِ عَيْنٌ قَوْلُهُ مَا يَنْصُرُونَ وَمَا لَا يَنْصُرُونَ

فَمَنْ بِالْإِسْتِخْلَافِ الْمَخْرُجِ عَنِ قَسَمِينَ مِنْصُوعًا وَعَيْنٌ مِنْصُوعًا وَقَوْلُهُ الذَّنْبُ وَالْإِسْتِخْلَافُ

وَمَنْ بِالْإِسْتِخْلَافِ وَالْإِسْتِخْلَافُ وَقَوْلُهُ الْخَطِيئَةُ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ هَذَا

الْمُرَادُ بِالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ

عَلَى وَمَا هُوَ بِمَوْلَى سَبْعِينَ كَلِمَةً وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ

بِالسَّبْعِينَ كَلِمَةً وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ

عَلَى وَمَا هُوَ بِمَوْلَى سَبْعِينَ كَلِمَةً وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ

عَلَى وَمَا هُوَ بِمَوْلَى سَبْعِينَ كَلِمَةً وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ

عَلَى وَمَا هُوَ بِمَوْلَى سَبْعِينَ كَلِمَةً وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ

عَلَى وَمَا هُوَ بِمَوْلَى سَبْعِينَ كَلِمَةً وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ

عَلَى وَمَا هُوَ بِمَوْلَى سَبْعِينَ كَلِمَةً وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ

عَلَى وَمَا هُوَ بِمَوْلَى سَبْعِينَ كَلِمَةً وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ

عَلَى وَمَا هُوَ بِمَوْلَى سَبْعِينَ كَلِمَةً وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ

عَلَى وَمَا هُوَ بِمَوْلَى سَبْعِينَ كَلِمَةً وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ

عَلَى وَمَا هُوَ بِمَوْلَى سَبْعِينَ كَلِمَةً وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ

عَلَى وَمَا هُوَ بِمَوْلَى سَبْعِينَ كَلِمَةً وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ

عَلَى وَمَا هُوَ بِمَوْلَى سَبْعِينَ كَلِمَةً وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ

يقع فترت عنى واهم فان قلت بترتصل قوله من الله قلت متصل بواقعى واقع
من عند اوتد افع اى لسر له دافع من جهة اذا جاءه والمعارج للمصاعيد ووصف المصاعيد
وبعد انما بقوله العرش الملائكة والروح اليه العرشه وحتسب

منه او امره في يوم مضي ذكره في شون الجنة والروح جبريل وقتل خلق من خلقه
لسوايا تير ولا يحق ولا ملكه وهم الهم من الجمع وما تعلم جنود ربك الا هو والروح
مخولة على الملائكة كما ان الملائكة حطبة على سبائكهم وعلق قوله واصبر لان سواهم تجعل

القلوب انما كان استشهد الاضطر وقد جعل قوله فاصبر من صله واقع اى يقع في يوم طويل مقدار
الخلق انما يستند اما ان يكون استظالمه له لسند موله على الكفار او هو حقيقه لذلك قيل فيه حسود
سلكوا على عطف الف سنة وما قدر ذلك على المؤمن الا كما بين الظهر والعصر وتيمم الكلام في شون

بالحسن والخصير في يومه عائد الى العذاب اول يوم القيمة اى يستعمله في جهنم
الاجله ويزال في يومه اى يومه ما قرب اى من الايمان وهذا بعد انصب يوم
سرياني يكون ولا يتعدى ويحذر ان ينصب يد افع او يوم كون السماء كالمهل تجري حيث وبت

الاجل من يومه في كل يوم كالمهل في الوقت وقيل الفضة المذابة في قلوبها
الاجل من يومه في كل يوم كالمهل في الوقت وقيل الفضة المذابة في قلوبها
الاجل من يومه في كل يوم كالمهل في الوقت وقيل الفضة المذابة في قلوبها

الاجل من يومه في كل يوم كالمهل في الوقت وقيل الفضة المذابة في قلوبها
الاجل من يومه في كل يوم كالمهل في الوقت وقيل الفضة المذابة في قلوبها
الاجل من يومه في كل يوم كالمهل في الوقت وقيل الفضة المذابة في قلوبها

الاجل من يومه في كل يوم كالمهل في الوقت وقيل الفضة المذابة في قلوبها
الاجل من يومه في كل يوم كالمهل في الوقت وقيل الفضة المذابة في قلوبها
الاجل من يومه في كل يوم كالمهل في الوقت وقيل الفضة المذابة في قلوبها

الاجل من يومه في كل يوم كالمهل في الوقت وقيل الفضة المذابة في قلوبها
الاجل من يومه في كل يوم كالمهل في الوقت وقيل الفضة المذابة في قلوبها
الاجل من يومه في كل يوم كالمهل في الوقت وقيل الفضة المذابة في قلوبها

استباغ الوضوء لها والايان يستحبها وادائها فالدوام راجع الي غسب الصلاة والمحافظة الى
سنتها واركابها **معلومة** زكوة لانها معلومة النصب ومعلوم المقدار الواجب
منها والسائل الذي يسأل **والحرور** الذي يتعقّب عن السؤال فحسب غنبا فحسب
تصدقون يوم الدين تصدقوه باعمالهم وقوله ان عذاب ربكم غير
مأمون جملة معززة **كان** الخبر لكونه يحوي حول النبي صلى الله عليه وسلم خلفا
يستهوون بقرائه ويحذرون لئلا يدخلوا الجنة لكون احسن حالاً منهم فزلت من طعن
سنة من حول **عز من** جماعات متفرقات وعز من جمع عزه واصلاها عزوه كل واحد
بغيري للجهد وقيل كان المستهدون خمسة **كل** ردة ورجلهم عن طعمه كانه
كلامه لا تصدقون **الجزاك** يطعون في يوم الاخرة قلت ويدل على انهم البعث قوله

انا خلفنا هم مما يعلمون وقوله خلفنا هم مما يعلمون اي من الذنوب الاجداث
امور الصمت كل ما يجب التبعيد من ذنوب الله يوفضون ليسر عونه

فيسر سوره توضح علته السلام **بسم الله الرحمن الرحيم**

قوله ان اشد راي بان اشد حدق لبحار ووصل وان اقل حدق قال من قبل ان
ما ينهمر مذاباب الم مع قوله ان اهل الله اذا حال لا يوحى خربلت قذره
مثلا ان يوم نوح ان اموا المهله الف سنة وان استمر و اعلى الكمر اخذهم على راس
الاستعمانه فداجات الاليت فلا تاخرها واذا جات راس الاستعمانه واموا المهلوا

تاخر الاليت الاخر لئلا **ويها** ان اذبا من غير فوور مسبقا به لا وقت كلها
فان **تدوم** دعوى **عاج** حصل دعاها **سبحان** سبحانهم فويله وادهم امانا

وواهم رجس الى رجسهم ذكره **فبئس** اعراضهم **سبحان** سبحانهم لكونه في الامم
عند وانت **تغشوا** ثيابهم واستعملتموه لئلا يستجوابه على
انهم استعدوا ذلك وطلبوا بعد النظر الى وجههم وويل لئلا يرحمهم قوله على

الا انتم تتون ضدوهم ليسموا منه الاجمن ليسموا منهم ٥ الاضار ماخوذ
من قولهم جازع الجوارح اذا فرغ من ذنبه واول على طلب ان يخشاها لانه في ذلك

الوقت لا يرجع اذا اخرج منه ٥ وذكرا لمصدره قوله او فلا له على فطما استنكازهم ٥
انهم هم من اظفر طبعوا واليد هم جوارحهم جمع من الامر من قولهم اغلظت يدي واسررت

لم اسررت يدي عنى من سببه على ما بعد الاحوال قوله من الذين امنوا وفيه ترويق
لان الانذار حضية اخف والانداز جوارح اظفر والجمع من الامر من انهم وجوارح منصوب

دعوتهم من غير المصدر لان المصدر اذ انواع الدعاء وقولهم تعد القرصا وقيل اراد
دعوتهم جوارحهم جوارحهم وان يكون صفة لمصدره دعوتهم دعاء جوارحهم

من غير المصدر لان الجوارح امرهم بالاستعانة به في التوب عن الكفر والمعاصي
من غير الاستعانة والتوب عن علم غير الدنيا هو المطر والخصب وكنى الاولاد

انما جوارحهم من الجوارح قرب ولوا انهم امرى ماوا انقوا الامم ولهم
الامر من الجوارح وان لو انما جوارحهم الطريقة لاستقام وقيل لا يكون

الامر من الجوارح لان الجوارح امرى ماوا انقوا الامم ولهم
الامر من الجوارح وان لو انما جوارحهم الطريقة لاستقام وقيل لا يكون

الامر من الجوارح لان الجوارح امرى ماوا انقوا الامم ولهم
الامر من الجوارح وان لو انما جوارحهم الطريقة لاستقام وقيل لا يكون

الامر من الجوارح لان الجوارح امرى ماوا انقوا الامم ولهم
الامر من الجوارح وان لو انما جوارحهم الطريقة لاستقام وقيل لا يكون

اذا ترك السما يا رضى قوم رغباه وان كانوا غضايا
 والمدار الكبر الدور وشبهها مستوي قبل المدور والموت قول امره معطو
 وميات وجنات بستان لا ترجون الله وقان ابي لا ماقلون
 له توقرا اى عظما والمعنى ما لكم لا تكونون على حاله ترجون فيها الثواب والبيان
 للموقر قوله وقد خلفكم اطوارا في موضع الحال اى خلق اصلكم من
 تراب ثم جعل تسله من الرطب نطفه ثم علفه ثم مضعه فمن امسك الرنمه الايمان
 بقدره الله على احياء الموتى اى لا تخافون كمن خلى او ترك معاملة العباد وقيل لا تخافون
 لله عظمة بنتمهم على النظر في انفسهم او لا ياتونك بطور منير على الطريق العالم
 وما خلق فيه من العجايب والسموات والارض والسموات والارض من اى السموات والارض
 في سما الدنيا يكن من السموات ملائكة فلها طباوع وطباوع يعرض الله وحسن والسماء
 الاولى جاز ان عاك من وان لم يكن لا حجة من كمالها في اذها واطاعت في حيا
 وعن اعيانها وان غر ان الشمس والمريخ والزهرة والارض والسموات والارض
 الشمس سراجا بصرا من الدنيا في صورها كالمسك والذرات والذرات
 والقر نور لم يسلع قوع حيا الشمس والارض والسموات والارض
 والقر نور ان الالبان الاثنا في مولد والله اعلم من الارض نباتا
 والمعنى فنتج نباتا او نصبت بانسك لظنك من غير ان يكون من الارض
 ساطا المقلدون لها كمثلك على الله في ساطا واطاعت في حيا
 وابتغوا المقدم من الدنيا من اصبحت الاعمال في الدنيا من اصبحت
 على مولد من نور ردة وجمع الضمير هو ان اجرا الملائكة من الارض والارض
 للوسا وكنهم اجناس في الدنيا في النوح وقوله لا تتركوا من الارض من الارض
 يوم يوحى منكم الكبار والكبار من الكبر والارض من الكبر والارض من الكبر

كانت يد الأصنام أكبر الأله عندهم وقد استقلت هذه الأصنام عن قوم نوح الى العرب فكان
وكذلك جعلت العرب عبدة وده وعبد نفوس وقيل هي أسماء رجال صلحهم وقيل من أولاد آدم
صلحهم باثوابهم انكس من بعدهم لوصورهم صورهم فكم يظرون اليهم فضلوا فلما مات أولئك
هل لم يعلم منهم أنهم كانوا عبدة وهم عبدة وهم وقيل كان ودا على صون رجل وسواع على صون
امراءهم يوعوث على صون اسد وتعوون على صون قيس ويسر على صون يسر ودرى ودا بصم الواو
بحوزان زيد بقوله اصلوا الأصنام فهو لرب اهلن اصلكن كثيرا من الناس قوله ولا
ترد معطوف على قوله رب اتم عصوي على قوله فهو لك نودي بالصلاة فصل في الجماعه
عطف احد القولين على الآخر وبقوله المروي في قوله مما خطا بها هم يريدون على الاخصاص
اي ذكر العبث على امر الله الاخطا المروي عن الضحال كانوا يعزقون من جانب وكقول
من خطب وكقولها دخلوا كما ان اما العظيمة اولادها نازعته لمزنت ليقوم نوح
واجعلوا لهم من ذواتهم اصنافا بين اهلهم بكونهم نضضه اليهم وخذوا
من ذواتهم المذلة نصرون ولو كان مالا كان دوار الكفة ومعال مثل مما فعل
في وقت سوره الفتح اي في وقت من وقتك الامم فلامن فلامن فلامن
ولا بدوا الا فاجرا كقارنا والمقداران لا يلبذوا الا من يجر
في صفة من عازبهم انهم المذنبين من قبل فقل قل في سلكه ولو الذي
كفتم انهم يظنون انهم انكسوا بسوء صنعهم واما في حجابت انوش كانا بنو منين
الذين يظنون انهم انكسوا بسوء صنعهم انهم اولوا من اولوا اجنودا
فانكسوا بسوء صنعهم انهم انكسوا بسوء صنعهم انهم انكسوا بسوء صنعهم
فانكسوا بسوء صنعهم انهم انكسوا بسوء صنعهم انهم انكسوا بسوء صنعهم
فانكسوا بسوء صنعهم انهم انكسوا بسوء صنعهم انهم انكسوا بسوء صنعهم
فانكسوا بسوء صنعهم انهم انكسوا بسوء صنعهم انهم انكسوا بسوء صنعهم
فانكسوا بسوء صنعهم انهم انكسوا بسوء صنعهم انهم انكسوا بسوء صنعهم
فانكسوا بسوء صنعهم انهم انكسوا بسوء صنعهم انهم انكسوا بسوء صنعهم
فانكسوا بسوء صنعهم انهم انكسوا بسوء صنعهم انهم انكسوا بسوء صنعهم
فانكسوا بسوء صنعهم انهم انكسوا بسوء صنعهم انهم انكسوا بسوء صنعهم
فانكسوا بسوء صنعهم انهم انكسوا بسوء صنعهم انهم انكسوا بسوء صنعهم
فانكسوا بسوء صنعهم انهم انكسوا بسوء صنعهم انهم انكسوا بسوء صنعهم

وقيل هي أسماء رجال صلحهم
وقيل من أولاد آدم صلحهم

فانكسوا بسوء صنعهم

قُرِي اُوحِي وَاَصْلُهُ وُحِي مَثَالُ اَوْحَى اِلَيْهِ وَوَحَى اِلَيْهِ فَطَلَبْتُ لِمَا وُحِيَ مِنْ كَمَا قَالَ مُجَاهِدٌ وَارْتَبَ
وَإِذَا الرُّسُلُ وَقِيَتْ وَهُوَ مِنَ الْعَلْبِ الْمَطْلُوقِ جَوَانُهُ فِي كُلِّ وَاوٍ مَضْمُومَةٌ وَقَدْ أَطْلَفَهُ الْمَلَارِيُّ فِي
الْمَكْسُورَةِ أَيْضًا كَأَسْلَحٍ وَإِسَادَةٍ وَإِعَانِيَةٍ وَرَأَى ابْنُ عَبَّاسٍ وَوَحَى عَلَى الْأَصْلِ أَنَّهُ
اسْتَمَعَ بِالْفَتْحِ لِأَنَّهُ فَاعِلٌ اَوْحَى وَإِنَّا سَمِعْنَا بِالْكَسْرِ لِأَنَّهُ مُبْتَدَأٌ مَحْكِي بَعْدَ الْقَوْلِ بِرَحْمَتِ
عَلَيْهَا الْبُلُوغِي فَمَا كَانَ مِنَ الْوَحْيِ فَخٌ وَمَا كَانَ مِنْ قَوْلِ لَيْلَى كَسْرٌ وَكَلِمَةٌ مِنْ قَوْلِهِمْ إِلَّا الشَّيْءُ
الْآخِرُ تَنْزِيلُ وَإِنْ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ وَإِنَّهُ لَمَّا قَامَ وَمَنْ فَخَّ طَمَنٌ نَعَطًا عَلَى حِلِّ الْجَارِ وَالْمُحْرَدِ فِي قَوْلِهِ
أَسَابِهِ فَمَا كَانَ قَدْ صَدَّقْنَاهُ وَصَدَّقْنَا أَنَّهُ نَعَالِي جَدِّ رَسَاوِاحَهُ كَانَ يَقُولُ بِسَفِينِنَا وَذَكَرَكَ
الْبُلُوغِي **مِنْ لَحْنِ جَمَاعَةٍ مِنْهُمْ مَا سَبَّحَ إِلَى الْعِشْرِ** وَقَدْ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنَ
مِنَ الشَّيْطَانِ وَهُوَ الْأَمْرُ الْجَنُّ عِدَّةٌ أَوْ عَامَّةٌ جُنُودُ الْبَيْتِ مِنْهُمْ مَعْلُومٌ أَنَّا سَمِعْنَا فِي الْقَوْلِ
جَيْزٌ رَجَعُوا إِلَيْهِمْ قَوْلُهُمْ فَلَمَّا صَحِيَ وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مِنْدِرِينَ **إِنَّا سَمِعْنَا قِرَاءَةَ عَجَابٍ بِرَعَايَا**
لِسَارِ الْكُتُبِ فِي حَيْزِ نَظْمِهِ وَرَحْمَةِ مَعَانِيهِ قَائِمَةٌ فِيهِ دَلَالُ الْأَعْيَارِ وَعَجَابٌ مُضَرَّبٌ فِي
مَوْضِعِ الْعَجَبِ وَفِيهِ مَبَالِغَةٌ وَهُوَ مَا خَرَجَ مِنْ حُدُودِ اشْتِكَالِهِ وَنَظْمُهُ **يَهْتَدِي إِلَى الْوَجْدِ**
يَدْعُو إِلَى الصَّوَابِ وَهَلْ إِلَى التَّوْحِيدِ وَالْإِيمَانِ الضَّمِيرُ فِيهِ لِلْفَرَانِ وَمَا كَانَ الْأَعْيَانُ فِيهَا
بِأَبِيهِ وَتَوْحِيدِ لَبَنِيهِ وَبِرَاهِمٍ مِنَ الشِّرْكِ قَالُوا لَوْلَا لَنْ نَشْرُكَ رَبَّنَا أَحَدًا أَيْ وَلَوْ نَعْبُدُ إِلَّا مَا كَانَتْ
مِنَ الْإِشْرَاقِيَّةِ وَتَطَاعَةِ الشَّيْطَانِ وَجُورِ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ لِلَّهِ تَعَالَى لِأَنَّ قَوْلَهُ رَبَّنَا سَمِعْنَا حَقًّا
رَبَّنَا عَظَمْتُمْ مِنْ قَوْلِكَ فَجَدَّ لَمَّا لَمْ يَنْتَهِي أَيْ عَظُمَ وَفِي حَدِيثٍ عَنْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ الرَّجُلُ
مِنَ إِهْدَاءِ أَقْرَبِ الْبَقَرَةِ وَالْإِعْرَابُ جَلَّ قَبْلَنَا وَرَوَى فِي إِعْتِنَانَا أَوْ مَلِكُهُ أَوْ مَلِكَانَهُ
أَوْ عُنَاؤُهُ أَوْ مِنْ أَعْدَالِ الْهَوَالِدِ وَالنَّحْوُ لِأَنَّ الْمَلُوكَ وَالْأَعْيُنَ هُمُ الْخَالِقُونَ وَالْمُهَيَّبُونَ
بِالْمَعَالِغِ الصَّاحِبَةِ وَالْوَلَدِ وَذَلِكَ لِعَظَمَتِهِ أَوْ سُلْطَانَتِهِ أَوْ مَلِكِيَّتِهِ أَوْ عُنَاؤِهِ وَقَوْلُهُ عَمَّا
أَخْلَصَ صَاحِبَهُ وَلَاوَلَدَ أَيَّامَ لَيْلَى وَوَيْجِدُ رَبَّنَا بِالْكَسْرِ فِي صَدْرِهِ وَوَيْجِدُ
وَحْيُ الْمُهَيَّبَةِ عَنْ عَمَّا ذَا الصَّاحِبَةِ وَالْوَلَدِ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ لَمَّا سَمِعُوا الْقَوْلَ وَوَجِدُوا الْقَوْلَ حَقًّا

والإيمان من دعاك الخطاء فما اعتدده كفره الجن من تشبه الله خلفه ولخاذه صاحبه وولد

ما سخطوه ويرمونه عنهم ٥ سفيهم الميسر لعنة الله أو غيره من مودة الجن والشيطان

طوبى لمن سخط في الظلم وعثر يومئذ أشط في السوم إذا البعد فيه أي يقول بغيره في نفسه

سخطوا من سخطوه وهو تشبه الصاحبه والولدة إلى الله وكان طيننا ان احدا من العلقين

من كذب على الله وإن غفرى عليه بما السحق وكان تصدقتم فيما اضافوا إليه من ذلك حتى ستن

تألفوا بينهم وانتم اوهبوا لها فعلاذنا أي منكم وبأفهم انصب نصب المصدر لان

الكلمات يوع من العول ومن وكان ان يقول وطمع لذبا موضع نقولا ولم يجعله

الاصح من الاصل قول الاصل بان الرهوعسبان الحارر والمعنى ان الاصل من اسماذهم

بهم من الاصل وان ذلك ان الرجل من العرب كان اذا امسى واذا فجر في بعض مسابرة وخاف

على نفسه من ان يورد مستند من الوادي من سفيها قوميه نريد الجن وديهم فاذا سمعوا ذلك

كانوا ينادون بالجن والافس ذلك وهم اوفوا بالجن لانهم ينادونهم اضلالهم

في كل وقت وهم وان الاصل طينوا كما ظنتم وهو من كلام الجن يقول بعضهم لبعض

عنا الاصل من ذلك الرهوعسبان الحارر والافس كما ظنتم كما ظنتم كما ظنتم كما ظنتم

الجن من اللاب لان اللاب من اللاب معرفي قال اللبسة واللبسة واللبسة طلبة

اللبسة طلبة الصالحين لانهم لا يوارونهم وعن قوم دون ذلك

اللبسة طلبة الصالحين لانهم لا يوارونهم وعن قوم دون ذلك

اللبسة طلبة الصالحين لانهم لا يوارونهم وعن قوم دون ذلك

اللبسة طلبة الصالحين لانهم لا يوارونهم وعن قوم دون ذلك

اللبسة طلبة الصالحين لانهم لا يوارونهم وعن قوم دون ذلك

اللبسة طلبة الصالحين لانهم لا يوارونهم وعن قوم دون ذلك

اللبسة طلبة الصالحين لانهم لا يوارونهم وعن قوم دون ذلك

ان حجت المظالم حال التي صلى الله عليه وسلم المؤمن من ائمة الناس على انفسهم واموالهم
 وجوز ان يراد فلا يخاف ان يحسن ولا ان يرمق القاسطون الكافرون الجارون من طرف
 الحق وان لو استقاموا ان تحققة من الثقله وهي ائمة في صلته مطاوعي
 الجن او اوحى الى ان الشان والطريق لو استقام ابو الجحش على ما كان عليه من العبادة في السما
 ولم تستنكف من العبود لادم بطروا واحضوا ان عمر الخطاب حث كان الما كان المالك
 وحث كل المال كانت الفسنة ذلك معنى قوله لا استقينا ثم ما خلد فاعتقهم لما العذق
 منه ولذلك هل سحانة لفسدتهم فنه جعل بسط الرزق ودرن الما سببا للفسنة
 عن ذكر رتبه من عبادة او توعظته او وخذ لفسل كنه يدخله عند ابا
 والاصل فسلكه في عذاب وتعدى للمفعول من الما خلد في حرف المجر واما على تعدد كونه
 بالمعنى الصدق متصد رمن صدق عبودا وصدق او الصدق بفتح الصاد ما يصعد به
 بضمها المستدر واول الما خلد من جله ما اوحى او خلد في حرف المجر واول الما خلد
 ملا عمل فيها الا الذكرو العبادة لانه ثبت له في ذلك الذكر والتوحيد ولذلك لا خلاف
 مع اهل احد او قال الذكرو المجدد لانه لا يصدق عليه ان يكون الما خلد في حرف المجر
 دخلوا اسمهم وكما سبهم امير المؤمنين اذا دخل الى المسجد لله وفي الاصح الشبهة
 المذكور في قوله صلى الله عليه وسلم ان من اجد على نفسه ذنبا فليتركه والذنوب والارواح
 والقدمان والبدان وقيل في قوله صلى الله عليه وسلم ان من اجد على نفسه ذنبا فليتركه
 وسلم وانما عدل عن قوله صلى الله عليه وسلم ان من اجد على نفسه ذنبا فليتركه
 كان الاسم الذي هو عليه الله الاول على اليهودية والخرس في اللغات اولان المعنى ان الذين سبوا
 وراه كرسول انهم صلى الله عليه وسلم في صلاة الصلوة لا يذبحون ولا يصومون ولا يحجون ولا يركعون
 وليسجدون ليعودوا محبوا او يهتوا بحسن ذنبا او يراحووا او يراحووا عليه فيقولون سبحان
 عيسى اللوحى من الملائكة ان الكافر يظن ان الاستقامة من رسول الله صلى الله عليه وسلم

الملك

الملك

وما لا يدرى من الغيب ان يكونوا منهم انما يقولوا رسول الله كما قالوا انهم يستلون
 الله جميع الذين وعدهم بالجنة لا يمشون على ان يطمئنا بالامر والى الله الا ان ينظره
 ومن رواه بالكتاب جده من كلام النبي واوله لهم من رجوع الهم همل للظاهر من عليه اما
 انما عوار في ريدنا انكم لست يدعوا انما اعدتني ولا اشرك به احدا او هل لجن ذلك
 لهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ولا رسلك او لا سقا او اراد بالضر التي والمعنى لا
 يمشون كما لا يمشون الله والى الله على ذلك الا بلا غا استنانه اي لا ملك
 الا بالاعمال التي ان كنت في الحيات بان يكون عليك جلبت مع ولاد فوضر
 لان بعد انما الله تعالى انما كان في الله والى الله والى الله والى الله من اخذنا
 وما لا يدرى من الغيب ان يكونوا منهم انما يقولوا رسول الله كما قالوا انهم يستلون
 الله جميع الذين وعدهم بالجنة لا يمشون على ان يطمئنا بالامر والى الله الا ان ينظره
 ومن رواه بالكتاب جده من كلام النبي واوله لهم من رجوع الهم همل للظاهر من عليه اما
 انما عوار في ريدنا انكم لست يدعوا انما اعدتني ولا اشرك به احدا او هل لجن ذلك
 لهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ولا رسلك او لا سقا او اراد بالضر التي والمعنى لا
 يمشون كما لا يمشون الله والى الله على ذلك الا بلا غا استنانه اي لا ملك

وما لا يدرى من الغيب ان يكونوا منهم انما يقولوا رسول الله كما قالوا انهم يستلون
 الله جميع الذين وعدهم بالجنة لا يمشون على ان يطمئنا بالامر والى الله الا ان ينظره
 ومن رواه بالكتاب جده من كلام النبي واوله لهم من رجوع الهم همل للظاهر من عليه اما
 انما عوار في ريدنا انكم لست يدعوا انما اعدتني ولا اشرك به احدا او هل لجن ذلك
 لهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ولا رسلك او لا سقا او اراد بالضر التي والمعنى لا
 يمشون كما لا يمشون الله والى الله على ذلك الا بلا غا استنانه اي لا ملك
 الا بالاعمال التي ان كنت في الحيات بان يكون عليك جلبت مع ولاد فوضر
 لان بعد انما الله تعالى انما كان في الله والى الله والى الله والى الله من اخذنا
 وما لا يدرى من الغيب ان يكونوا منهم انما يقولوا رسول الله كما قالوا انهم يستلون
 الله جميع الذين وعدهم بالجنة لا يمشون على ان يطمئنا بالامر والى الله الا ان ينظره
 ومن رواه بالكتاب جده من كلام النبي واوله لهم من رجوع الهم همل للظاهر من عليه اما
 انما عوار في ريدنا انكم لست يدعوا انما اعدتني ولا اشرك به احدا او هل لجن ذلك
 لهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ولا رسلك او لا سقا او اراد بالضر التي والمعنى لا
 يمشون كما لا يمشون الله والى الله على ذلك الا بلا غا استنانه اي لا ملك

وورق الاشجار وزبد البحر وعدا حالي وضبط كل سي او مضد ربي معنى احصى هـ

تعبت رسول الله المثل لسر الله الرحمن الرحيم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بلغ في طيفه له وهو المثل وهو سبب لا يستقبل النوم فقبل له انك امور بدعواه الخلق وهذا النوم الذي ليس نوم من همه امر امر في الليل وايدل في الدعاء واشد اوردها سعد وسعد مشتمل ما هـ كذا اوردها سعد الابل

وكال ذوالرمة

وداير حطت باقى من مفارح ومن يام عن ليها من زميل

وامر ان بخار على الهوى التمدد على المثل التمدد ولا جرم ان الصلابة اجهد وافه حتى انطقت اقدامهم واصفرت الواهم وطهرت السببما في وجوههم حتى رحمتهم الله وجفت عنهم قوام الليل كله وقل كان شلقنا في مرط لخدج صلى فيه فهو على هذا ليس النخيل هو سنا عليه بالاجتهاد وامر بان يدوم على ذلك ونواظت عليه وقد سئلت عائشة رضي الله عنها ما كان متر ملاء به فقال مرط طول له اربعة عشر ذراعا والله على كل من جف وزلا مرعى ولا صوبه كان سداه شعرا اوله وبر لو قل دخل على خدر عبد اول ما نزل عليه جبريل فدخل بر جف يواد بر عدت قال زبلوني فزعلوه منزلت فبينا هو على ذلك لجال ناداه جبريل وقيل زميل امر ان عليما اي حمله الجمل واراد على اخذه فمعه نصف الليل والليل قليلا استننا من النصف خير من امرين احدهما ان يقوم نصف الليل او ان يقوم اقل منه وان ست جعلته بدلا من قليلا وكان خيرا من ثلاثة امور ان يقوم نصف الليل بكامله او يقصر منه قليلا او يزيد عليه قليلا ثم ان شئت جعلته الها في نصف عايد الى النصف فيكون خيرا من النصف والرابع والزيادة على الربع ان جعل الزيادة كونه مطلقا وهو ان تجعل الزيادة ثمة العلة فيكون خيرا من النصف والثلث والرابع من ثلثا ان القيام فرضا ام لا طلع عن عائشة رضي الله عنها ان الصلابة

نظراً إلى أن كان فرضه يومئذ كان فرضاً على ان يفرض الصلوات الخمس يومئذ من الأما
فلا يجوز من الحسن كان تمام ليلة الليل فرضاً وكانوا على ذلك سنة ومن كان ولجاً وانما
وعلى تقدير ذلك المدة في فرض بعد عشر سنين ومن كان الرجل منهم يقوم الليل كله يقول ما أدى
من التطوع أو التمتع ومن كان يوماً أو يوماً من الليل في حبه فاعلمه لك ولانة غير مفرد
في وقت الطلوع ولو كان وقتاً كان مقدار الكتاب في الفروض ٥ ثم مثل القرآن قرأه على غير استعمال
وذلك يستأنس في الصلاة من قبل الملو منه يشبه الثغر للربل وهو اللؤلؤ المشبه بنوال الحوان
وإن حشره من الأشهر السعرة والغير منى السعة من السير الحقة وشرا القراء
أما في كتابه ما يشاهد من الله عز وجل من قول الله عليه وسلم قالت لا

الحق في القرآن وأما في ما ورد في الحديث من أن ما هو لا يفترق القرآن لما
في القرآن في كتابه من السنة على الكتبين وهو هذا الاعتقاد الحسن والكف
في كتاب الله المشبه بالقرآن في القرآن ولان الليل وقت الراحة فلا
يترك الصلاة في النهار في وقتها وعنده وما إذا قرأ القرآن في وقتها

في كتاب الله المشبه بالقرآن في القرآن ولان الليل وقت الراحة فلا
يترك الصلاة في النهار في وقتها وعنده وما إذا قرأ القرآن في وقتها

في كتاب الله المشبه بالقرآن في القرآن ولان الليل وقت الراحة فلا
يترك الصلاة في النهار في وقتها وعنده وما إذا قرأ القرآن في وقتها

في كتاب الله المشبه بالقرآن في القرآن ولان الليل وقت الراحة فلا
يترك الصلاة في النهار في وقتها وعنده وما إذا قرأ القرآن في وقتها

في كتاب الله المشبه بالقرآن في القرآن ولان الليل وقت الراحة فلا
يترك الصلاة في النهار في وقتها وعنده وما إذا قرأ القرآن في وقتها

واستدقنا ما واثبت فراه لهدو الاصوات وقر الفس واصوب قيدا فتبيل له انما هي واقوم فقال
 ان اقوم واصوب شي واحد **سبحا** نصرقا وقلبا في مهمالك وشواغلك ولا تفرغ الا
 بالليل فعليك عساجاه الله التي تقضي فراغ البالك وانفا المشواغل هلماذكر ان الليل اعول
 على قيامه امره مما فعل منه بقوله **واذ لرا اسم ربك** اي بالثلاوة والشميع والقداس
 والحمد والتهليل والاسبغفار ودراسة العلم وكان اوقات رسوله الله صلى الله عليه وسلم
 مستغفرة في ذلك **وتبيل اليه** انقطع اليه انقطاعا والقياس تنقلا فتقل اليه بين الاما
 الفواصل الحجر الجميل ان يفارهم بالقلب والهوى وبخالهم مع حسن الخلق والمداراه وعن
 ابي الدرداء انا لكشيت وجوه اقوام وان فلو بنا القليم وقيل هو مستوح باسم السب
وذري والمك من اذارات سخا قد جى عليك حال من يرد نصرك
 ذري واياك فانا انيكه معناه لا سعت انت في ذنوبه فاني اظن كل ما يدفنه عنك فلا يكون
 في التهديد بلع من ذلك **والنعمه** بالفتح النعم ان الدنيا ان عندنا انكالا فهو دانا اذا
 رخصه النار ليهيها جديهم الى اسفل **وحجبا** وانا مشتعلة **وعند انا الهما**
 من هذا الجنس لا يعلمه الا الله **توفر** تر جف منصوب مما في الدنيا والجنة
 الزلزله والزعزعة الشدة والكيب الرمل المخرج قوله التي اذا جمة وهو اصل
 يعني معول اي مكتوب اي كانت الجمال مثل الكعب من الرمل اصل هلا اي هو اصل
 الخطاب لاهل مكة **شاهدا** عليك تشهد عليكم يوم القيمة بكم كونت
 فان ظنتم نكر الرسول ثم عرف قلت لانه لم يرد او سلنا الى فرعون بعض الرجل ما اعاده
 وهو صود بالذرا دخل لام الفريضة **والنعمه** وسبلا **والنعمه**
 من قولهم كرا ووسيل ونحو لا يسم لعله **والوحي** السام **والنعمه** وسبلا **والنعمه**
 معولك بي اي كرمته من انفسكم يوم القيمة وموله ان عينم على الكفر ولم يؤمنوا ولم يؤمنوا
 وجوز ان يكون **الوحي** كرمته لكم بالقرى في يوم القيمة انتم في الدنيا وجوز ان ينصب

في التهديد
 بلع من ذلك

✓

في التهديد

وَمَنْ قَامَ النَّاقِصَ مِنْهُ وَهُوَ اللَّتُّ وَمَنْ قَامَ الرَّادِّ عَلَيْهِ وَهُوَ اللَّادِي مِنَ اللَّتِّ وَطَائِفَةٌ
 مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ ذَلِكَ شَأْنٌ عَلَيْكُمْ عِلْمٌ اسْتَيْبَافٌ عَلَى وَجْهِ الشَّيْخِ وَأَقْبَمُوا
 الصَّلَاةَ وَأَتُوا الزَّكَاةَ يَعْنِي الْمَقْرُوضَاتِ وَقِيلَ زَكَاةُ الْفِطْرِ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مَكَّةَ زَكَاةً
 وَمَنْ جَعَلَهَا زَكَاةً مَقْرُوضَةً جَعَلَ لِحِرَةِ السُّورِ صِدْقًا فَرَضَ حَسَنًا بَرِيدًا إِذَا
 الصَّدَقَاتِ الْمَقْرُوضَةِ وَالنَّقْلَ عَلَى الْحَسَنِ الْوَجُوهِ وَمَنْ أَطْبَقَ الْمَالَ وَأَحْلَاهُ وَمُرَاعَاهُ
 اللَّهُ وَسَاعَا وَجْهَ اللَّهِ وَاخْتَارَ الْعَقْلَ الصَّالِحَ الْمَحْتَاجَ وَرَمَانَ الْحَاجَاتِ وَالْقَائِمَ
 وَالْمُحْتَاطَ بِنَفْسِهِ **سُورَةُ الْمَدَّثِ** **سَمِعْنَا** اللَّهُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ
الْمَدَّثِ لَا يَسُرُّ الدُّنْيَا وَهُوَ مَا فَوْقَ الشُّعَارِ وَالشُّعَارُ الْبُيُوتُ الَّتِي فِي الْحَسَدِ وَ
 الْحَرِثُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصَارُ شُّعَارُ وَالنَّاسُ دُنْيَا رُوِيَ عَنْ النَّبِيِّ
 النَّالِ فِي الْمَدَّثِ كَمَا أَدْعَتْ النَّافِي الزَّانِي فِي الْمَرْمِلِ وَمِلْ هِيَ أَوْلَى سُورَةٌ نَزَلَتْ وَعَنِ الرَّهْمِيِّ
 أَوْلَى مَا نَزَلَتْ إِذْ قَالَ اللَّهُ رَبُّكَ إِلَى قَوْلِهِ مَا لَمْ يَكُنْ لَمْ يَنْقَطِعِ الْوَحْيُ فَخَرَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَكَانَ يَضَعُ عَلَى رُؤُوسِ الْجَبَالِ فَيَهْتَمُّ لَنْ يَلْقَى نَفْسَهُ فَيَعْرِضُهُ جَبْرًا فَيَقُولُ لَا يَفْعَلُ
 قَائِمٌ رَسُولٌ وَمِلْ سَمِعَ مِنْ رَسُولٍ مَا يَكْرِهُهُ فَأَعْتَمَّ مُحَمَّدٌ نَزَلَتْ فَأَمْرًا أَنْ لَا يَدْعُ إِذْ رَأَى
وَسَابِكُ فَظَهَرَ أَي مِنَ الْخَاسِيَاتِ وَالْجَبَابِ وَالصَّلَوَاتِ وَسَمِعْنَا فِي غَيْرِهَا وَمِلْ وَظَهَرَ
 أَنَّهُ قَصِيرٌ وَكَانَتْ الْعَرَبُ يَجْرُونَ ذَيْلَهُمْ وَرَأَاهُمْ فَيُؤَاغِرُ ذَلِكَ وَقِيلَ إِنَّهُ يَنْظُرُ فِي نَفْسِهِ
 مِنْ بَيْنِ الْأَخْلَاقِ وَبِمَجِيعِ الْكُفُوفَاتِ لِأَنَّ التُّوبَةَ لَا يَسُرُّ الْإِنْسَانَ وَيَشْتَمِلُ عَلَيْهِ قَصِيرٌ عِنْدَ
 بِهِ وَسَدَّ مِنْهُ بِذَلِكَ الْأَسْمَالَ وَقَوْلُهُ الْعَجَبِيُّ زَيْدٌ حَسْبُهُ وَالْعَجَبِيُّ زَيْدٌ حَسْبُهُ وَالْعَجَبِيُّ نَوْبٌ
 وَقَوْلُهُ الْجَدِيُّ نَوْبٌ وَالْكَرِيمُ حَسْبُهُ وَلَا يَلْبَسُ الْعَالِيَانِ مِنْ طَمَعٍ طَمَعٌ وَالْعَجَبِيُّ نَوْبٌ
 الطَّامِرُ وَمَعْنَاهُ وَالرَّجْحُ الْعَذَابُ عَذَابٌ مِنْ رَجْحِ الْعَالَمِ وَالْمَعْنَى الثَّابِتُ عَلَى الْحَرَجِ لِأَنَّ
 كَانَتْ رَأْيَهُ وَالرَّجْحُ بِالسِّبْنِ الشَّيْءُ الْبَعْدُ فَخَبِرَ الرَّجْحُ مِنَ الْأَوَانِ فَخَبِرَ
 مَرْفُوعٌ مَقْصُوبٌ الْجَلُّ عَلَى الْجَلِّ وَلَا يَطْعَمُ شَيْئًا لَنَاخِلَةَ أَحْوَدٍ مِنْهُ فَيَكُونُ تَمَارِ رَسُولِ اللَّهِ

حاصلا في فعل ذلك لان الله يختار له اسما في الاخلاق والاداب او يكون في غيره لا غيره

وقد استكرهوا في ذلك وقد وجدوا ان يكون بلا من عمن وان يشبه بعضا فيسكن

عظما وان يحسب ان الوقت والربك فاصبر اي اجعل الصبر لله ولا تكن

كالذي قال هـ وخذلي للشاميين اربعم ابي لربيت الدهر ولا اضعضع

قل فاصبر على اذ الكفار وقل لا مواجب التالك هـ فبين يديهم يوم عظيم يهتدون بها فيه

الامر وتلقى بعد عاصم في ذلك الحرافة في الفتر في الناظر في يوم عسير

سنة في الكافرون والفرق في الناظر الفخر الاول وقل الثانية ويجوز ان يكون يومنا

في المشركين في ذلك يوم عسير كما في قولهم في يوم عسير فان كنت ما فاتك قوليت

صبرك في يوم عسير فماتت ما مال على الكافرون من الصبر عليهم مال غير ليسر لو قد

ما لا يكون على الكافرون في يوم عسير كما في قولهم الكافرون ورواد عظيم وشار

المعسر في يوم عسير كما في قولهم في يوم عسير كما في قولهم في يوم عسير

الامر في يوم عسير كما في قولهم في يوم عسير كما في قولهم في يوم عسير

الامر في يوم عسير كما في قولهم في يوم عسير كما في قولهم في يوم عسير

الامر في يوم عسير كما في قولهم في يوم عسير كما في قولهم في يوم عسير

الامر في يوم عسير كما في قولهم في يوم عسير كما في قولهم في يوم عسير

الامر في يوم عسير كما في قولهم في يوم عسير كما في قولهم في يوم عسير

الامر في يوم عسير كما في قولهم في يوم عسير كما في قولهم في يوم عسير

لا يتم كان لهم هاهن مؤمنون بمصالحهم وجوز ان يكون معناه ان له سنن يشهدون معه الجاهل
 في معاطم الامور ومن كان له عشره اولاد دلوور واولاده عشره ذكورا خاصه منهم حالدين الوليد
 وعان وهشام ومهدت له وبسطت له الجاه العريض والرياسة وبمقتضى
 نعمتي الجاه والمال والاولاد كان الوليد من اكبر قرش وكان يقال له الوحيد ورجل عظيم
 ثم يطمع استبعاد واستيثار لطبعه وخصه بعني انه لا يريد له على ما
 اعطى وقتلوا ابنه لم يجد مال ولا ولد بعد من الابه وهي قوله تعالى فربطع ان اريدكلا وكان
 يقول ان كان محمد صادقا فما خلفت الجنة الاي **ك** لا رديع لرحابه وطرحه ان كان
لا يا ساعدت اقليل للردع على وجه الاستئناف كان فابلا بالهمزة في قوله
 له معانيد لايات الله وغير شاكرا لنعيم من فعل ذلك لم يستحق الميثاق من الله
 سائس حقيقه شانه المصعد ومثل لما تلي من انواع العذات ومن النصيب
 وسئل كلف ان يصعد عقبه في النار كلما وضع يده عليها ذاب ما دارها عادت وادار
 وضع رجله ذابته وادارها عادت وعنه الصعود جيل من ارضه من جيل
 ثم هو في ذلك في ابدا انه فكر وقد وتقبل الوليد كان له عاقل باله من
 في الدنيا واعده في الاخر هذا باعطاء الطمانه ولا يندوه له الا في
هذا الا شرب وشرو وجوز ان يكون كذا في الريح مشوهة لئلا يفسد
 وقد الزعم ان الجنة مخلوق الاله وانهارا نانه من شدته ان النار عاقله
 قوله انه بكر وقد زيد لا من قوله انه كان لا ياتنا عبيد او معناه انه يكون ما في قوله
 وقد في عينه ما يقوله فيقول قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ان من الذي كان يمشي من بين ارضنا عليه على سبيل الاستبصار او هو حيا
 من قوله فلان فيهم وباعجابهم بقدسهم وبقوله ان الله في كل
 امة ارحم من انفسهم في ان الله في كل امة ارحم من انفسهم في كل امة

سبع عشر محمد كلاما هو يسعير ولا كهاينه ولا من كلام الجن ولا الا لانس وان لطلاق

وان عليه تطلاق وان اعلاه لمروا ان اسفله لمعدو وانما جعلوا ولا يعلا فالت قرض صبا

وانما الولد والله لصبيون فرمش كلها حال ابو جهل انا اهنكمه عقود الدهر منا همام فانام

فكان ابرموان ان محمد اجنون فهل زانيموه بحق ذر عمون انه شاعر فهل زانيموه متعاطي شعرا

وتكون انه ذاك فهل زانيم عليه هذنا فاجابوه بقولم اللهم لا في كل فضل ذكره فقالوا انما قول

تكون انما هو الاخر بمرامك في من المرود وجهه وولن وابله وما الذي يقوله الاخر باس

من سبيله وانما انما بل خارج البادي في حواقرها مستعجب من قوله ثم نظر في وجهه

فلم يره في وجهه ثم رجع مدبر او قنشا وسر مستكبر اما خطرنا بباله الكلمة المتعجبون

فلم يره في وجهه ثم رجع مدبر او قنشا وسر مستكبر اما خطرنا بباله الكلمة المتعجبون

فلم يره في وجهه ثم رجع مدبر او قنشا وسر مستكبر اما خطرنا بباله الكلمة المتعجبون

فلم يره في وجهه ثم رجع مدبر او قنشا وسر مستكبر اما خطرنا بباله الكلمة المتعجبون

فلم يره في وجهه ثم رجع مدبر او قنشا وسر مستكبر اما خطرنا بباله الكلمة المتعجبون

فلم يره في وجهه ثم رجع مدبر او قنشا وسر مستكبر اما خطرنا بباله الكلمة المتعجبون

فلم يره في وجهه ثم رجع مدبر او قنشا وسر مستكبر اما خطرنا بباله الكلمة المتعجبون

فلم يره في وجهه ثم رجع مدبر او قنشا وسر مستكبر اما خطرنا بباله الكلمة المتعجبون

فلم يره في وجهه ثم رجع مدبر او قنشا وسر مستكبر اما خطرنا بباله الكلمة المتعجبون

ما يرك الله تعالى وما جعلنا اصحاب النار الا ملأوكه وذكر
 اصحاب الاخرة ان ابا الاسد اذا كان يفتي على الاديير العكاظي ويامر الناس وان كثر وان
 عد بواحد لك الاديير من تحت قدميه فلا يستطيعون وسقطع الاديير ورجله ثابته عليه
 فان قلت قوله ولم يقل الذين في قلوبهم سرور وهم المنافقون ولا منافق
 عند روك بلع السور لانها كلها مكية وانما خبر النفاق وظهر بالمدينة قلب معناه
 ولم يقل الذين بل قلوبهم مرض الا المستقبل من الزمان لانه ذكره بلفظ المضارع وهو
 يقول ولو كان مفعول الماضي لعاد مسقلا بلام كي لان النواصب تعلق بالماضي مستقبلا
 قوله ما اذا اراد الله بهذا امثالا مثلا كغير هذا اوجال منه قوله من ماء
 اتم لكم اية مستنبها بالامثال المضروبة لانهما يشتركان في الامور المستغربة
 ذلك موضع الكاف فيها نصب وذلك اشار الى قوله ما اذا اراد الله بهذا
 ما وما جعل جنودك واحصاء كل فرقة منهم بما اختصت به
 كساواه عن حوال الاعداد والنقص على الزيادة عليها وما هي
 ذكرى اعداد النصب والكهات والصلوات او وما يعلم جنودك اعدام الا
 بالامر الا هو بقوله وما هي الا لري للبشر معترض وموصول
 بوصف سقر وهي ضمير سقراي ما سقر وصفها الاندلس بالبشر او ضمير الايات
 التي ذكرت فيها كلام منع لان كون ذكرى للكفار والليل اذا ادبر او ادبر كما من
 وقيل هو من خبر الليل النهار اذا خلفه كما جئت معه على مثل جئت على عليهما
 اي لاجدى البلايا الكبر وتذرا يميز من اجلى على معنى انها لاجدى الامور العظام كما
 قول هي اجلى النساء عاقا وقيل تدبر امثله باول السور في قوله يا ايها المدثر فمطرا
 وهو من يدع الناس يدري يدري بالرفع خبر عدهم ان يتفكروا من وقوع الامثال
 ولما جرح مقدم عليه هو كقولك لو ضا ان يصل والرادا سبق الاليسر والناظر

هُوَ اَهْلُ الْقَوَى اَهْلُ اَنْبِيَا وَ اَهْلُ اَنْبِيَا اَنْبِيَا نَفْسِي سَوْنِ الْقِيَمَةِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَدْحَاكَ لَا التَّاعَدِ عَلٰی فَعَلِ الْقَسْمِ مَسْتَفِیضٌ

كَلَامِهِمْ وَاشْتَعَارْتُمْ هَاكَ امْرُؤُ الْقَيْسِ

لَا وَايْنِكَ اَسَدُ الْعَامِرِيِّ لَا تَدْعِي الْقَوْمَ اِنِّي اَفْرَه

وَقَالَ غَوِيَّةٌ لِّبَنِ سَلْمَةَ

الْاِنَاذَةُ اَمَامَتُهُ بِاِحْتِمَالِ التَّخَرُّجِ فَلَا يَكُ مَا اَبَانَ

وَقَائِدَتُهَا تَوْجِيهُ الْقَسْمِ وَقِيلَ هُوَ زَائِدٌ كَأَنَّ قَوْلَهُ لِنَا يَعْلَمُ اَهْلُ الْكِتَابِ وَفِي قَوْلِهِ

وَيُرِيدُ لَاحِرَ رِسْرِي وَمَا شَعْبَرُهُ وَاعْتَرَضُوا عَلَيْهِ بِأَنَّهَا زَائِدَةٌ فِي وَسْطِ

الْكَلَامِ لِأَنَّ قَوْلَهُ وَاجَابُوا بِأَنَّ الْقُرْآنَ لَا يُحْكَمُ سَوْنٌ وَاحِدٌ مُتَّصِلٌ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ وَالْأَمْرُ

صَحِيحٌ لِأَنَّهَا لَمْ تَزِدْ وَالْجَوَابُ غَيْرُ شَدِيدٍ لِأَنَّ الْأَمْرَ الْقَيْسِيُّ هُوَ زَائِدَةٌ فِي وَسْطِ الْقَسْمِ

وَالْمَعْنَى أَنَّ الْمَشَى لَا يَقْتَضِي عَلَيْهِ إِلَّا عَطَا مَا لَهُ بَدَلٌ عَلَيْهِ قَوْلُهُ مَلَا اسْمٌ بِمَوَاقِعِ الْجَوْهَرِ وَإِنَّ الْقَسْمَ

لَوْ عَطِيَ عَظِيمٌ كَأَنَّهُ يَقُولُ اِنْ اِحْتَمَلْتُ عَلَى الْقَسْمِ حَلَا اِعْتَامَ بَعْضِي أَنَّهُ لَمَنْحُ فَوْقَ ذَلِكَ وَمَا لَنْ

لَا رَدَّ لِأَنَّ مَسْتَقْلَمٌ لَمْ يَنْكُرُوا الْبَيْتَ قَبْلَ لَمْ يَجْعَلُوا حَتَّى يَأْتُوا بِأَيَّةٍ تَقْرَأُ اسْمَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ

فَأَنْ مَلَتْ قَوْلَهُ هَاكَ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يَوْمِيُونَ وَالْإِسْمَاتُ الَّتِي اسْتَدْتُمُهَا الْقَسْمُ عَلَيْهِ فَمَا عَمِي

فَلَا رَدَّ حَتَّى اِنْ لَمْ يَنْقَلِبْ الْقَسْمُ وَفِي مَوْطِنِهِ لِلنَّبِيِّ نَعْدَى وَمَوْلَاهُ لَهُ وَقَدَرْنَا الْقَسْمَ عَلَيْهِ

الْمَذُوقِ عَلَيْهِ مَا هُنَا مَعْنِيًا هُوَ كَأَنَّ لَأَقْسَمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا يَرْتَدُّ لَوْ سُدِّي مَلَتْ لَوْ فَصَرُوا

لَا يَسْرَعُ عَلَى الْبُرْهَانِ وَفِي الْإِبْرَاهِيمِ كَأَنَّ هَذَا الْقَوْلَ وَحْدَهُ وَكَيْفَ لَمْ يَنْصَرَفْ لِأَنَّ هَذَا لَمْ يَلْقَ لَأَقْسَمُ

بِهَذَا الْبَلَدِ بِقَوْلِهِ لَقَدْ حَلَمْنَا الْإِنْسَانَ بِالْجِدِّ وَذَلِكَ قَوْلُهُ مَلَا اسْمٌ بِمَوَاقِعِ الْجَوْهَرِ أَحْبَبْتُ قَوْلَهُ

أَنَّ الْقُرْآنَ كَرَّمَ وَقَرَأَ لَأَقْسَمُ عَلَى الْبَيْتِ الْعَمِّ لِأَنَّ الْبَيْتَ أَوَّلَ مَا وَقَعَتْ فِيهِ الْقِيَمَةُ وَفِي

مَعْنَى لَأَقْسَمُ هَاكَ وَوَيْصَدْنَا إِلَى الْإِمَامِ عَمْرٍو الْفَيْسِي الْمَقْبُولِ بِاللُّغَةِ وَفِي الْقَسْمِ

الْمَقْبُولِ الْمَقْبُولِ عَلَى الْمَقْبُولِ فِي الْقَسْمِ وَفِي الْقَسْمِ الْمَقْبُولِ الْمَقْبُولِ فِي الْقَسْمِ

الْمَقْبُولِ الْمَقْبُولِ عَلَى الْمَقْبُولِ فِي الْقَسْمِ وَفِي الْقَسْمِ الْمَقْبُولِ الْمَقْبُولِ فِي الْقَسْمِ

وان الكافر يفتخر بما هو عليه ولا يهابت نفسه وما يهين ادم لم يزل يتلوم على ماله وحواله

الاسم ما هو عليه وهو قوله الحبيب الانسان ان لم يجمع عقابته وهو ليس

قد وثق ان الاصل من شريف قال النبي صلى الله عليه وسلم اخبرني عن العترة دينا هي طاهرة التي تترك

عالم لو سألته عن الله مني لما صدق قال اجمع الله العطر الرمم منزلة 5 المتعدد بل يجمعها

فان من سأل عن الصفة في جمع التي يجمعها فادرس على ان في كل شيء من اياتها

الاطراف من طه وجمع سلا متناه ما يعرفها والظن بها بعضها البعض كما كانت اولاً غير

مكافاة في كل ما هو في ان يجمع عقابته ووجهه ووجهها على اولها واولها من ان

من ان يجمعها في كل ما هو في ان يجمع عقابته ووجهه ووجهها على اولها واولها من ان

من ان يجمعها في كل ما هو في ان يجمع عقابته ووجهه ووجهها على اولها واولها من ان

من ان يجمعها في كل ما هو في ان يجمع عقابته ووجهه ووجهها على اولها واولها من ان

من ان يجمعها في كل ما هو في ان يجمع عقابته ووجهه ووجهها على اولها واولها من ان

من ان يجمعها في كل ما هو في ان يجمع عقابته ووجهه ووجهها على اولها واولها من ان

من ان يجمعها في كل ما هو في ان يجمع عقابته ووجهه ووجهها على اولها واولها من ان

من ان يجمعها في كل ما هو في ان يجمع عقابته ووجهه ووجهها على اولها واولها من ان

من ان يجمعها في كل ما هو في ان يجمع عقابته ووجهه ووجهها على اولها واولها من ان

من ان يجمعها في كل ما هو في ان يجمع عقابته ووجهه ووجهها على اولها واولها من ان

السنة والاولى والاولى معاذين واولاد من الجد والجد لسفحة
 ذلك من المعاصر المستوية احدها معذرة لانه يمنع ويمنع كما تمنع المعذرة معقوبه
 المعذرة وان طلت القياس ان يجمع معذرة على معاذة فقلت لست المعاذة ترجع معذرة وكنها اسم
 جمع وهو المبالغة في المعذرة والضمير في معاذة القران وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ
 الوحي نزع حذاءه من يمينه وضرب باليمين الى الخبط خوفا ان سقط منه فامير
 بالوضع اليه فصاح قائله ووعظ ان ينثنه في صدره فلا ينسأه واذا قرأناه
 حاله من قرأه والقران القران فاتبع قرأه فكر متعالة منه ولا تراسله وطائر
 من ان يقرأه في بيته في كل عظه وحفظه ان علينا ان نأمنه اذا

استعمله في معناه كما في استعمال القران من قرأه فقرأه جديدا الوجه
 من القران من قرأه في كل عظه وحفظه ان علينا ان نأمنه اذا
 على الله عليه السلام من القران الثاني فادفع جبريل من قرأه فقرأه جديدا الوجه
 من القران من قرأه في كل عظه وحفظه ان علينا ان نأمنه اذا
 من القران من قرأه في كل عظه وحفظه ان علينا ان نأمنه اذا
 من القران من قرأه في كل عظه وحفظه ان علينا ان نأمنه اذا
 من القران من قرأه في كل عظه وحفظه ان علينا ان نأمنه اذا
 من القران من قرأه في كل عظه وحفظه ان علينا ان نأمنه اذا

الاشارة وان كان ذلك لانه للكلام على ما كان حسامه
 من القران من قرأه في كل عظه وحفظه ان علينا ان نأمنه اذا
 من القران من قرأه في كل عظه وحفظه ان علينا ان نأمنه اذا
 من القران من قرأه في كل عظه وحفظه ان علينا ان نأمنه اذا
 من القران من قرأه في كل عظه وحفظه ان علينا ان نأمنه اذا
 من القران من قرأه في كل عظه وحفظه ان علينا ان نأمنه اذا

الذي كرمه الله بغير ان يكرم غيره ووجدنا ان الله اراد ان يخلقنا من طين
 لسانه واليوت عليها عند الموت وعن فتاة ماتت رجلاه ملاحا ولا يمشي بها
 وتقول لسانك فراق الدنيا بشدة اقبال الاجر على ان لسانك مثل في السن ومدها ما اذ
 لاني اهاية المشاقق اي مشاقق الله والحقه فلا صدق ولا صديق ولا صديق
 الذي كرمه الله بغير ان يكرم غيره ووجدنا ان الله اراد ان يخلقنا من طين
 لسانه واليوت عليها عند الموت وعن فتاة ماتت رجلاه ملاحا ولا يمشي بها
 وتقول لسانك فراق الدنيا بشدة اقبال الاجر على ان لسانك مثل في السن ومدها ما اذ
 لاني اهاية المشاقق اي مشاقق الله والحقه فلا صدق ولا صديق ولا صديق
 الذي كرمه الله بغير ان يكرم غيره ووجدنا ان الله اراد ان يخلقنا من طين
 لسانه واليوت عليها عند الموت وعن فتاة ماتت رجلاه ملاحا ولا يمشي بها
 وتقول لسانك فراق الدنيا بشدة اقبال الاجر على ان لسانك مثل في السن ومدها ما اذ
 لاني اهاية المشاقق اي مشاقق الله والحقه فلا صدق ولا صديق ولا صديق

صائد ابيته (او يريدنا قلبه من حلال الاحال) وقبل فقه قدمه واخير مقدم من جعلناه سمعا
صير اليه من العسف وسارا وهو زاحلان من الهاء في ثمانية وجزان يكونا جالين من
السبل الى حرف الهاء السبل اما سارا واما هوز الفوله ومدناه النجدين وصفت السبل
ما شكر الكرم حارة الفرفرف من اتبعها الوعد والوعد بسلا سبل وفي السنون وصف
بحرمان ان يكون في حرف الاطلاق ويجرى الوصل بحرفي الوقف والظن ان يكون صاحب
الرواية من حرفي هو ابي الشعر وفيه صرف ما لا ينصرف الا بجمع او بارزوم الذين
لا يودون النار الكاس الرحاجه اذا كان فيها حمر ويسمي الحمر فيها كاسا كقوله اسمعيني
اجت ما وما في جوف الكافور واخذت منه من قبل من البحر الكافور ويحتمل بالاسك وقل
على فها راحا كقوله وردت بها نابت به وعينا على هذا القول بدل من كاس على بقدر
الكافور ومضاف كانه في لسانه من اوصفت على الاحتضار وفي الاوّل بحرف لان الكاس
او كانه من ذلك على لسان من حكيه وقد اما بليل في العاني شرب بها ماء معناه
سرون لسانك في قولك شرب سلاك بسلا عجزوتها من منا يلزم حبيبه
ساو اقول هو قول الابد في لسانك ثم حصل ثم ذلك قاله في قول الابد
مدرك على الوجود وهو من على لسان الابد لان اصل الابد لا يمتنع من خروج
الاشياء منه بل هو من الابد على الابد في الابد على الابد على الابد
الحام اليه الابد في الابد وكان يقول الله صلى الله عليه وسلم يوتى بالاسير
وقول الذين اسلموا اليه وهم في الغيب وعنده فامد الهاء في الحروف الكافور في
هذه الاشارة الى قول الله صلى الله عليه وسلم وان كان الاحبار في ذلك الوقت للمشرك فقول
انما لعن من خرج من بين يدي الساعة ويؤمن بالله واليوم الآخر ويؤتي الزكاة ويؤتي الله عليه
وسلاما في ذلك اليوم اسلم في حرسه لا يمشرك لهما نطقا في الراداه القول وهو
في قول الله صلى الله عليه وسلم ان يملك وكان عاتقه مني الله اذا اجت لاليت سنا

كانت الترمول احفظ ما يقولون فان ذكر ذمها او ثبوتها علم مثله وذهبت لمثله حتى تسلم لها اما
 عطية من غير ما قالوا بخوران كون ذلك سببا للصحة لعقارهم وقيل اما انهم لم يذكروا به ولا
 منهم فاشي عليهم والشكوك والكفور مضد وان كالمشكوك والكفرنا بالخاف محل ان اراد
 ليس احسانا اليكم لطلب مجازاه بل لطلب الله وخوفه من عقابه ه ووصف اليوم بالعبوس
 مجازا ما وصفه بصفه امه له فوالك تبارك صامر وليك تمام لولن يشبهه في عبوسه بالاسد
 العبوس والعطير المشد يد العبوسين وشكل القطر ت المارة اطارعت فيها وجمعت قطراتها
 ورمتها بفسها فاستغفرت من العطير وجعل للم نريد واعطاهم بدل عبوس اليوم **لصروه**
وصروه وايش في الرجوم وسرور القلوب **وجزاهم بما صبروا**
 وروى ان الحسن والحسين مرضا حال التي علمه السلام لعلى لو نذرت تدوا لولدك فقدر
 على وقاطره ووصفها منهم نذرا لذلك فلما سقاها الله تعالى لم يكن عندك في
 فاقتر من عبوسه اضع من شخير صنعها فطعمه حنثه او من فلما مره بالانوار
 ذلك في كل باب فله فمر وقال يا الله على مسكن من مساكن يا الله على كل احد
 انظر من حار الله فزوف بالكل فلما اصبروا في اليوم الذي صابوا الكلاب حاروت
 الاطراهم وذكر حاروت فزوف بالجميع في اليوم الذي شغل على كل من الارض
 في السجود واليوم في كل ما الى الله عليه ولم يراى منهم من الهدى ففهموا
 استعملوا في يوم الطعم على حبه مسكنا وبعثوا منبرا والزمهم بالزهر والسكر
 في السجود واليوم في كل ما الى الله عليه ولم يراى منهم من الهدى ففهموا
 عمل السجود واليوم في كل ما الى الله عليه ولم يراى منهم من الهدى ففهموا
 في السجود واليوم في كل ما الى الله عليه ولم يراى منهم من الهدى ففهموا
 في السجود واليوم في كل ما الى الله عليه ولم يراى منهم من الهدى ففهموا
 في السجود واليوم في كل ما الى الله عليه ولم يراى منهم من الهدى ففهموا

فما قوارير قوارير وما غرينون وبنون الاولي منها وبنو ما كانت
قوارير اي كوت قوارير نادى الله وقوله كان من اجها اي وجد مدروما اي
اعظم فكذلك على حبيب اختيارهم للطائفين بها وذلك قوله وبطاف عليهم على انهم مدر و اشربها
على قدر الرقى وهو الذي للشرب يكون على قدر حاجته ه سمت الكاس زنجبيل لان فيها
علم الزنجبيل وكان العرب يحب الزنجبيل وسلسبيل اي سمه الفوف في الحلو يقال شرب
سلسل وسلسال وسلسيل فل معنى اسل سبيلا واشدوا ه

فمثل سبيلا الى جنبه الخليل لسقى شربها سلسبيل

وعناديه من غلابوه بوج كاسه من الزنجبيل عينه ومن غلى الله فدهم الزنجبيل وعينا
على ان القوله من ذك ساكنا مل وشبون فما كاسا كاسه من عنبره شبهوا الى حشره و
الواهم بلوا وجاله لخرجه من صدقده وهو احسن حاله واجودها وقوله واذا ارانتم
لغيره معقول ظاهر ولا معدد ومعناه ان يصبر الراي حق ما توجه لا يدرك الانعام ملكا
ه هرا او اشعاره ويان الحليل الحبه من لعم من نظر في ملكه مشيه الف عام فيرى افساه
الاسماء والعلا على اراي فما كان وقد سلط عليهم الملاكه وسنتادن عليهم وقوى عالمهم
سكون الكاس الى السكده اجري ثياب سندن اي مما تعلموم وبالمهم بالانصب على حال
الهم من كان فيهم او من حشره اي بظوف علم ولد ان مخلدون عليا اللطوف عليهم سائت
سندن وجعه واشهره يالرمع حملا على الثياب وعلو حملا على السندن وقوى واشهره
سندن وجعه واشهره يالرمع حملا على الثياب وعلو حملا على السندن وقوى واشهره
اريد ان القوله من ذك كاسه من الزنجبيل وكونه لانه يدخله حر من الثرى من شراياطه و
ويقال القوله من ذك كاسه من الزنجبيل وكونه لانه يدخله حر من الثرى من شراياطه و
الاسلام وكرامه وسنتادن على ان ياب له قال اوله في اوله وهو ذك
لك اهل وكانوا عند اجدهما فاذا انها عن كل واحد ما سمع الجمع من اب الاول

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

لقوله المشرق وانكدرت ويجوز ان يحق نورها من تناسل مسلوبه النور وادراكها من
 قوله فكاتب ابوابا وقول الشاعر ه الفارحي باب لهم لمسيف كالت اذا
 مسيف بالمسيف ونحوه وهبت الجبال بسا ومثل اخذت بسرع من امانها قوله وقمت
 الاصل الواو والمهمل بدل منها ومعنى توقيت الرسل تنبئ الوقت الذي حضر فيه الامم للشهادة
 على الامم تعظيم اليوم ونحوه من قوله يوم الفصل الذي فصل فيه من الخلاق والوحيد ان راد
 بقوله واذا الرسل وقت الوقت الذي عن الحضور ثم تبعه بالرفع على الاستئناف وهو عهد
 لاهل مكة يريد من فعل بالامر من كما فعلنا بالاولين كذلك نفعل مثله كذا الفعل كل من امر
 وموعد من مائة الظلم وسواء في هذا معلوم المقدر من الوقت قبل علم الله وحكمه
 بعد زنا فعم القادر رويل لمعنى او مقدرنا على ذلك من المادون عليهم والاول
 اولى لقوله من نطفة خلفه قد ن الكهات من نبت الشئ الماضيه وجمعه وهو اسم لما
 جمع ويضم فهو حجر الضمام والجماع وبه استنبت اجبا واموا انا كانه كذا باله اجبا
 واموا انا والمعنى كمنهم اجبا على نطفها ولموا انا في نطفها واما انكوا اجبا واموا انا
 لا يجر وحطما الشانم ويجوز ان يكون المعنى جنك اجبا واموا انا فنصبا على الحال من الضمير
 لانه قد علم انما فانه لا يشك في رواية شياخنا فاما في السعير لانه
 اذما اياما قال الفوق من الامم من اجابها من رد انطلقوا على الراء والقول اي
 انما لهم انطلقوا الى ما لم يه ذلك بول من اعدت والظلموا بال
 كبر الى ظل ذي نلت شعيت ابي دحان حيم ومكة الدخان العظيم محمود واسم
 وقتل خرج لسان من اللؤلؤ اي عيط بالكلية كالشرايق منسقبيلات شعيت الى حيا من
 حسابهم والموسون في ظل الارش لا ظليل تم بهم ولا يغير لعل لير يسر
 اي على شدة كالقصر ومثل موا الظلمة من الشروبي كالقصر يفتقر وهي اهل الليل
 وانما في الخلق وقرى كالقصر يفتقر جمع قصير من ورمن وجمالات جمع جلال او

بالجوز التي تخرج من المشرق والمغرب واعرافها في الميزان ان ينقطع الفلك كله حتى يحط في
اقصى المغرب والتي تخرج من برج الى برج والتي تسبح في الفلك من السيلان فتسبح وقد
امر من علم الحساب وقيل لناذعات ايدي الغداه او انفسهم بزعم القسي اعراق السهام والتي
تنشط الاوهان والمقسم عليه محذوف وهو لسعته لولا له ما بعد عليه من ذكر القمه يوم
رحف مصوب هذا المصير والراجحة الواقعة التي رجف عندها الارض والحيال وهي
الغنة الاولى وصفت بما حدث حدثها والواد فمما الحجة الثانية ويجوز ان يكون الرادفة من
قوله تعالى حتى ان يكون يوم الكف عن الذي يستعملون الى الغنة التي تستعملها الكفر استهرا
وهي انما هي من السهام وقيل الرادفة الارض والحيال لئلا يكون من رجف الارض والحيال الرادفة
السماء والكواكب لانها تسبق ويستر لوكها على ان ذلك فان قلت فما عمل سبها قلت الخيال
اي رجفتا بعنهما الرادفة فان قلت كيف جعل يوم رجفت طرفا المصير الذي هو لسعته ولا
يعود عند الغنة الاولى قلت معناه لسعته في الوقت الواسع وهو وقت الغنة الاولى لان
قوله تعالى حتى ان يكون يوم الكف عن الذي يستعملون الى الغنة التي تستعملها الكفر استهرا
وهي انما هي من السهام وقيل الرادفة الارض والحيال لئلا يكون من رجف الارض والحيال الرادفة
السماء والكواكب لانها تسبق ويستر لوكها على ان ذلك فان قلت فما عمل سبها قلت الخيال
اي رجفتا بعنهما الرادفة فان قلت كيف جعل يوم رجفت طرفا المصير الذي هو لسعته ولا
يعود عند الغنة الاولى قلت معناه لسعته في الوقت الواسع وهو وقت الغنة الاولى لان
قوله تعالى حتى ان يكون يوم الكف عن الذي يستعملون الى الغنة التي تستعملها الكفر استهرا
وهي انما هي من السهام وقيل الرادفة الارض والحيال لئلا يكون من رجف الارض والحيال الرادفة
السماء والكواكب لانها تسبق ويستر لوكها على ان ذلك فان قلت فما عمل سبها قلت الخيال
اي رجفتا بعنهما الرادفة فان قلت كيف جعل يوم رجفت طرفا المصير الذي هو لسعته ولا
يعود عند الغنة الاولى قلت معناه لسعته في الوقت الواسع وهو وقت الغنة الاولى لان

وإذا منصوب محذوف إذا كان عظاماً نزلت وبعثت لرجل خاطبهم بنفسه على المناسبات
أو خاطبها من قولهم جز العير إذا صلح عليه والسامع الأرض البيضاء المستوية
سميت بذلك لأن السراب يجرى فيها من قولهم عن سامع أي جاربه وفي حديثه ما عن نامة
قال اشقت من قنبره

وسامع بضم السين للسراب مجازاً لا قماراً وإنما قد جازها مثلاً
وقيل سامع جهنم أذهبت على إرادة القول جعل المصروف ذلك أو هل لك إلا الذي
ربعت فيه إلى أن شئ لي بلا أن تطهر من الشرك وأهديك إلى معرفتك فحشاء
والحشمة التي تكون للمعرفة ما احتسب الله من عباده العمل وكل علة السراب من خوف

البلح ومن أذبح بطلع المنزلة أي فلامه بلا سبها من حاله من عرض على زيد النزول عند
يقول له هل لك أن تبرك عندنا ثم عقبها بكلام اللين ليشعره بالمداراة كما مر قوله
لقد قولنا الكبري طلب الصاحبة لأنها كانت أول ما أراها الله من البحر وكان
شبهاً من جعله أدخل يدك في حيك خرج منها ناراً وارتدت منها جميعاً إلا أنه جعلها
واحدة لأن المنيعة نابعة منها ما يخرج بعد على وجه الله في الدنيا والآخرة

وهو حتى قوله ثم أدر نسعى بقرنته كان يعنون رجلاً من بني كنانة من بني النضير
وجاء على المرتبة أو على الصاحبة أي لم يكن قلبك أنت الذي أهدى علي

قوله فأرسل فرعون في ذلك أن خاطب من فنادى بنفسه أو امرئاً نادى بالحق
وقيل فأم فمخرطياً فقال تلك العظيمة وعن ابن عباس من كل بيت من بني كنانة
مجرى والآخر ابن كمال الأغل وهو مثل اللهو كالأمتد وهو الذي نادى بعبادته

كأنه قيل كل الله به حال الآخرة والآخرة والاولى والتمكيد يعني التكرار والتأكيد
من الآخرة في الدنيا والآخرة والآخرة والآخرة والآخرة والآخرة والآخرة
لكن البتة معنى أنتم لسد خلافاً وإيناً إيم السما من المناجاة

رفيع كها اهل مقدار ذهابها في العلو مديرتين خمس مائة عام
صنواها ممدلا خلقها مستويا لا عوج فيه ولا فطور ملسا واصلمسوي فلان امر
فلان اي دبر عطفش الليل واعطسه الله ويقال ايضا اعطش الليل بمعنى اظلم واخرج
صاها وبرزضو شمشها واصف الليل والشمس لا السما لان الليل ظلمها والشمس
في السراج الوهاج ماها عيونها المنجى بالماء وسرعانها موضع رغبتها والمراد
ما هنا العشب الذي انبتت العيون ونصب الارض والجبال باصماد حواشي
متاعا مفعول من اجله اي متيقا الطامه الداهية التي تظهر على الدوام اي العلو
ولما قيل الشعر اللينة وقيل الساعة التي تساق فيها اهل الجنة والنار الى منازلهم
يوم يمدد كرسيدك من اذاجات يعني اذ اراي اعماله ومدونه في كتابه ساء ذلك
وتدري ما كان من سببه من اعماله احصاه الله ونسوه وما في ما سبغ موصوله او
صديقه وبورق واطهرت لمن يري الارض جمعها فاذا حات الطامه كان شرب
فان اظلم في الماوي اي ماواه وهي النفس الامارة بالسوء عن اتباع المولى
لان حرسنا ما مني ارسا وما لم انت في شئت من غير الله والجان
وما روي في الموصلي قوله من يمددك من كماله من امر اطها وكان تحت رصوه
من المظلمة من الملائكة اعانتك منذ رويت من الجناح المظلمة
والخوردوني الدنيا الاعشىه او حكاها فان قلت دعيت اجناد الضمير الى المشبه
والجناح من الملائكة من امرها في يوم واحد فان قلت في الاصل عشيته او حكي وما
لان الجناح من الملائكة لان من الملائكة كالملائكة في كتابه من عشيته
او حكاها من الملائكة التي اعانتها في يوم واحد لانها الامانة من امرها
عشيت من يومك عيشن نسيمها الرخيم اي رسول الله صلى الله عليه
والسلام الذي روي في الحديث انه قال الله واسمه هذا من امره من تلك الرقعة

الغهري من عني وعند صناديد قرشي عتبه وشيبه ابنا ربيع بن ابي
 هشام والعباس بن عبد المطلب واميه بن خلف والوليد بن المغيرة يدعوهم الى الاسلام
 رجاء ان يسلم باسلا منهم غيرهم فقال رسول الله اقرني وعلني مما علمك الله وردد ذلك وقولا
 يعلم تشاغلها بالقوم فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وكان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يكرمه ويقول اذارة مرحبا بمن عابني فيه ربي ويقول هل لك من حاجه واسطفه
 على الملائكة برتنين وقال انشر الله يوم القادسيه وعليه ذرع وله رايه سودا ان جاء
 لان جاءه وهو متعلق بنو لي وبعث على اخلاق اللذنين وروى انه ما علبس بعدها في
 صدر قطه لصدى في الاحبار ولا سيما من العيبه الى الخطاب دليل على انكار ما روي
 وروى في الامم نحو من ذلك وكان يحب ان يربى العمامه نطقا لانه مضاعف بنظره وبأدب
 الناس بهذا الادب فروى ان الفعرا كلوا في مجلس سفين التوري امر او ما يدرك
 ما يولد اليوحال من الامم عند البريه والطهر او يدرك او يعطى ربي فسبحه
 بفتح العين النسب في حوائج الرعي وماله الكافر اي انك لم تحب في ان تطهره بالاسلام او
 يدرك من الامم الذي يملك تشاغل بوله فانت له لصدى فاب عنه نبي في الامم
 الى الامم خاص اي انك مع حلاله عدوك وشركك بالثوبه حتى بان لا يعمل ذلك فان حلاله
 غيرك كلابد في الامم انما ان الامم التي يولد من سناده في الامم
 اي كان حلاله غير من وذكره في الامم في معنى الامم في الامم في الامم
 اي في الامم الامم التي من الامم الحظوظ مكن من غير الامم مرفوعه في الامم
 او مرفوعه المعداد من مطهر من مطهر من الامم التي لا يمشي الامم في الامم
 مطهر كرام على الامم التي من الامم الامم في الامم التي من الامم التي من الامم
 السيرة القدر او قيل انما رسول الله صلى الله عليه وسلم في الامم التي من الامم
 والفضل استدانواع المذات بما لا كمن ينج من الامم في الامم ولا يروى الامم

شان يعصيه من خطايا عموله على طهر وسائر نسوه الوقت بالغلطه وحياتهم
 من الله في اقل امهر على معصيته وجوه يومئذ منسفره مصينه نيرة
 يقال اسفر الصبح اذا اضاء واسفرت المرء كسفت نقابها وسمى السفر لانه كسفت عن الخلال
 المرء غيرة في عبار معلوما ترهفها فترى اي سواد ولا ترى افتح من اجتماع العين
 والدخان كما ترى في وجوه الرطوح اذا اظهرت تصيب من سنون الركور
 الله الرحمن الرحيم في النكور وجهان احدهما هو من نور العمامة اذا
 لها اي تلفضوها لفا قد هبت انبساطه وانسان في الاما في وكون لها عيان عن
 او كون من طخند كونها على الارض في كونها على الارض في كونها على الارض
 يكونه مفعولا لرئيس فاعله لان النقد اذا اوردت الشين لان السطيطاب العله
 اذ كدرت انقضت قول ه انصر حزان فضا ولا يكره
 وروى ان الشمس والنجوم تطرح في جهنم لانهما من نوره ما كانا لكم وما يعبدون
 من دون الله حصيب جهنم سببت في جهنم لانهما من نوره ما كانا لكم وما يعبدون
 العضا وولطوه والسيار جمع ليد او الاول والآخر الى العسا
 وهو من اغيب المواليم وكذا يطرحه وقال القائل من نوره ما كانا لكم وما يعبدون
 فما صاحبها سببت في جهنم لانهما من نوره ما كانا لكم وما يعبدون
 وقبل اذا قضى بها ردت برها فقولنا كانا وما كانا لكم وما يعبدون
 اوقدت او ملئت او جئت فترى ان كل من سببت في جهنم لانهما من نوره ما كانا لكم وما يعبدون
 وقل فزنت بنوس المسلمين بطحور ولا يكون من السطيطاب ه انصر حزان فضا ولا يكره
 بو وذا اذا امله الجار والامر على لا يحد حطما في كذا العسا اذا اول العسا
 بنت فان ارادوا ابتكها السوفا تو ما من حذر وجرها في كذا العسا اذا اول العسا
 وان ارادوا مثلها صبر الوفا مني صبر مما شبه وروى لانهما ليدنا لا كعب بها

لا أحسنها وقد جرت لها حنين في برية فاني بها البهاو لمعها في الحضر ولو على السرا
حتى تلووت وقد كانت المرأة تحض على طرف الحضر فان وصف بنا العشاء والحضر وان
عند الفقه وحلم على ذلك اما خوف الحوق العاروا واما خشية الاملا والمواد وامتناع
اولادكم خشية املا وان قلت استبنا المودة عن سبب عليها ولا علم لها ذلك انما
دم الوالد الذي وادما ملت سوا لها وحوها بها بكت لها لها كما كت في مولد احسن
ان قلت للناس لجدوني في امي الهن وقرى ساكت اي خاصمت عن سبب او سالت الله
او قال لها وادها المصحت تحت الاعمال يطوي تحتها للايمان عند كونه في ستر
يوم الفقه وادها الفقه استطقت تحت الكسفة والاسطة لثمان فان قلت

كخط الاماكن من النسخة قال لفت الرشد وكنته واكافوروا القانورده وشبه القاد
على حبيب عيشان العشاء في كرم يمدونه ازلقت لثنت من المعنى وان عفا
خصلة سنة في الزنا وسنة في الامن وقلت هو العامل في هذا التفسير كورت وما
عطف عليه وان قلت قوله عرفت نفس الجدوم الفقه فمما كت في قوله العشاء في
جدوم في الفقه في كرم الابن وادها في الفقه في كرم الابن

الذي كت في كرم الابن في كرم الابن في كرم الابن في كرم الابن في كرم الابن
وكت في كرم الابن في كرم الابن في كرم الابن في كرم الابن في كرم الابن
الاكت في كرم الابن في كرم الابن في كرم الابن في كرم الابن في كرم الابن
عطف عليه وان قلت قوله عرفت نفس الجدوم الفقه فمما كت في قوله العشاء في
جدوم في الفقه في كرم الابن وادها في الفقه في كرم الابن

كانت كالتسوية في سونها فظيرت بسير الله الرحمن الرحيم

ان طرقت لفتون فحوت في تحالي محض فصارن سحر او احد او روى ان الارض

سرت لانا اننا انما الجار في غير روي عنى وما سركان من العيشة والحيث مع رايضو

التي والحيث في روي عنى ما روي في البراءة المبعوث لا يا بعثت انما ان المناصف من

روايت في ذلك في روي عنى ان روي عنى في قوله ما عرك قوله الكرم ملك

سرت في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى

الكرام في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى

انما في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى

انما في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى

انما في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى

انما في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى

انما في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى

انما في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى

انما في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى

انما في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى في روي عنى

اذا علن محدودف وجوز ان يتعلق بعدلك وكور في اي معنى العجاى من ذلك في صوت
 ثم هل ما نسبته ركيبك والمعنى ما شام من التركيبى تر بها خستنا كلا
 روع عن التعلق بذكر الله والطهر في العفران من غير توجه بالدين اى بالجو او بدين الاسلام
 وان عليكم لحاقطين اى عليكم ملائكة كتبوا اعمالكم ومنها انكار البعث وعظيم كنفه
 والناس عليهم يقول الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لانهما كانا اذ اقراهما فلهما اشتد
 من ايد على المنافقين وما هم عنها بما سئمن فويله وما هم منها يخرجون ويقتلون
 يوم الدين وما غابوا عنها فذلك لانهم كانوا احد نوره الفلور وفادى بن الله وفيه المشور
 ان الذين ادركوا لامة الحواليا احدا ما حال الحيوة التي تحيط فيها عمله وجاله لاجل موعود
 الحارة وحال البرزخ من الموت الى البعث يعرف عليهم كل يوم مقدار من الجنة او النار بحال
 ما يقع ذلك حتى يعثق الله ولهذا الامر ما ادراك ما يوم الدين يوم لا يحصى
 نفس لم يفسد بيت الا نكح مع غيره او ملحت بالنعاء والامر بقرعة لله
 دفع عنهم ان لا يكرهوا الا ان يبدوا من يوم لا يملك ان يبدوا من يوم لا يملك
 ما صار اذا راى ان يبق لاضافة الى ما ذكره من حيث حال الرزق
فسيفسوف الطمطمط فسيفسوف الطمطمط فسيفسوف الطمطمط
 في الكل والويل من راحته في طريق حشر ويال اي حال يلبس على القلوب وما تدمر
 المدينة وكان امر احسن للاس كلاسك ما حسنوا الكواويل ولم يرها كاسرت
 باي حبه ومبعضا على كل عزمها وكنوا بالامر وما كان اللذذ ما حاز اهلينو
 وكان من يما لم للمانق واللاتك والاسخ من ذلك ليرجع رسول الله صلى الله عليه
 وتلو موا على وما عظم من الحسنة والاسخ من ذلك ليرجع رسول الله صلى الله عليه
 بالاساطة الله على الكواويل والاسخ من ذلك ليرجع رسول الله صلى الله عليه
 لامتاز من الدين وحظمت الكواويل من الاجاب والاسخ من ذلك ليرجع رسول الله صلى الله عليه

الاحكام من العظم وروى ان عليا مرسى رجل من رجل غفرا ما فارج فقال له افر الوزن بالقسط ثم

قد يفتد ذلك ما شئت امره اولا بالمساواة والاعتاد فلك اوله فصل الواجب من الفعل ٥
والضمير **كالوهم** او وزن نونهم منصوب راجع الى الناس وفيه جمان

ان رادها الوهم او وزن نونهم حذف الجدل واوصل الفعل كما قال ٥
ولقد جئتك احو او عشا فلا ولقد جئتك عن نبات الاوبر

بمعنى جئتك كما ذكرنا على حذف المضاف واقامه المضاف اليه مقامه والمضاف
هو المكان والوزن ولا يصح ان يكون ضميرا مرفوعا راجعا للطفين لان الهم خرج

الظن ما شئت العي اذ الخد وامر الناس استوفوا اذ انظروهم احسروا واذا اجعلت
الخير والظن ما شئت العي الى عولك اذ الخدوا من الناس استوفوا واذا تولوا اليك والوزن

في اللفظ هو الحسروا او موكلام مضاف لان الخد شئ وامر في الفعل لا في المبتدأ والعلق
والظن ما شئت العي لان الواو التي تلي حذوا والجمع غير تام مفيد لكل لا يخط

المحذوا راجع الى من حذوا الصراط عليه وعلى الخد واللفظ في اللفظ
هو الحسروا والظن ما شئت العي لان الواو التي تلي حذوا والجمع غير تام مفيد لكل لا يخط

المحذوا راجع الى من حذوا الصراط عليه وعلى الخد واللفظ في اللفظ
هو الحسروا والظن ما شئت العي لان الواو التي تلي حذوا والجمع غير تام مفيد لكل لا يخط

المحذوا راجع الى من حذوا الصراط عليه وعلى الخد واللفظ في اللفظ
هو الحسروا والظن ما شئت العي لان الواو التي تلي حذوا والجمع غير تام مفيد لكل لا يخط

المحذوا راجع الى من حذوا الصراط عليه وعلى الخد واللفظ في اللفظ
هو الحسروا والظن ما شئت العي لان الواو التي تلي حذوا والجمع غير تام مفيد لكل لا يخط

المحذوا راجع الى من حذوا الصراط عليه وعلى الخد واللفظ في اللفظ
هو الحسروا والظن ما شئت العي لان الواو التي تلي حذوا والجمع غير تام مفيد لكل لا يخط

المحذوا راجع الى من حذوا الصراط عليه وعلى الخد واللفظ في اللفظ
هو الحسروا والظن ما شئت العي لان الواو التي تلي حذوا والجمع غير تام مفيد لكل لا يخط

على مقدار الذنوب وخرق قفاده اوف با بن ادم كما حبان يوفى لك وفي هذا الاثار والنجيب
 وكلمة الطين ووصف اليوم بالعطر وقيام الناس فيه خاضع لله تعالى ووصف فانيه
 برت العالمين بيان لشعير الذنوب وتقلبات الامم والطفيف وقيامها كالموت في حاله من الجحيم
 وتزلة القيام بالمسقط وحسن على العالج في السوية والقدسي وكل احد واعطاء لكل
 قول وعمل وقل الطين بمعنى النعير والوجه ما سبق ونصيب يوم بمسؤول وقول
 بالجرى لا من نور عظم وعمن ان عبادته وان الله في كل يوم يامر من امره
 كذا ردهم عما كانوا ظالمين بالظلمة ان كانت النيران اذ كانت

اعلموا جعل كتاب الطين في يوم القيامة في كتاب طين في كتاب الطين في كتاب
 في يوم من الكرام او عاين من ان الله لا يهدي القوم الظالمين في كتاب الطين
 من الطين والطين لا يفسد في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين
 القلعة ومكان من حوض طين في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين
 اسلم الله كذا في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين

لانه ليس في الاصل في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين
 في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين

حتى يلقوا على اذانهم في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين
 حتى يلقوا على اذانهم في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين

الزمن على اذانهم في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين
 الا انهم لم يلقوا في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين

فيل من كذا في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين
 وعلو من كذا في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين

من كذا في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين
 من كذا في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين في كتاب الطين

...الكرسيون كرمالده وتغظما روى ان الملايكة تصعد
...سؤاله من سلطانة اوحى الله اليه انك اسفلتم
...فقد عقرت له واجه تصعد بجل عبد فكونه
...الحظية على عبيدي وانا الرقيب على قلبه وانك الحاض
...الاستس في الحال ينظرون لامتنا وامتد
...من العسك والكرامه والاعداءهم يمدون
...بعضهم البعض في الامم واليهج بجه الكنع كما ترى
...الذي لا يرضى الذي لا يرضى من اوانه من
...وقل جتنا منه منطعد ولله مشك اذا
...فليسنا من المشا فسول
...من ستمه اذ رعد امالها
...والله واقتضت
...من شربها صرفا
...انها منكم ابو جمل
...من عمارة
...على ما ومعها
...بالاحط فترت
...من محكون
...الوا والاعداء
...واصلوا اليها
...من يوبك مليون

الكفار مما كانوا يفعلون يومه واما به بمعنى اذا اجزاه بنفسه من سورته اشقت
 لبس الله الرحمن الرحيم حذو جواب اذا الذهب المقدر كل مذهب او اكلنا بما علم في
 مثلها من سورته الذكور والاعطار وقتل جوارها ما دل عليه فملاقته اي اذا اشقت
 السما لاقى الانسان لوجه ومعناه يشقون العمار لقوله ويوم لسق السما بالعمار وعن علي رضي
 عنه مشق من الجحش **واذنت** استهت له ومنه قوله النبي صلى الله عليه وسلم ما اذن
 الله لشي كاذن لبي بمعنى بالقران والمعنى انها فعلت حين امثال امر الله بما فعله المحمدي
 من نزل الجهد **وحفت** من فوالك هو محموق كذا وحقيق به وهي حقيقه بان يتقاد
 ولا يسمع والبص ان كل مرعيت قدرته دخل فيها كل مقدور **فمن** من مد الشيء
 وهو ان تدل جالها واكامها وقل مدت مد الادير العكاظ لان الادير اذا اندز آل كل انشاء
 فيه واستوى او من ينه بمعنى اي يمدف شقه وبسطه **والفت** ما فيها مما
 دم في بطنها من الموتى والكون **وخلت** وخلت غايه الخلوفا بها تكلف اقصي الجهد
 في الخلوفا كالكرم والكرم من حجر الرحيم اذا بلغا جدهما في الكرم والرحمة وكلفا فوق ما في
 بطنها **واذنت** لربها في القام في بطنها **الكذ** ح جهد النفس العجل
 والكذ مدحى بوتر فيها من كبر على الله خبيثه ومعنى كاذح ال **ربك** حامد
 الى اللسان وهو الموت وما جحد من ليل المخلد بالثناء **فلا** كذا في الاموال
 لا من ذلك منه وقيل الضمير في ذلك الكذح **يقيم** سهل لا ساقش في ولا
 يهزض بما في يوه وتسن عليه كما تان من اصحاب الشمال وعن عائشه رضي الله عنها هو ان
 ذنوبه برجله زعنه وعن النبي صلى الله عليه وسلم **انما** من حاست عذب فقيل برسوك
 عيون حاست حيايا منرا ومقلب الى اهل سرور **اذنت** ذلك العرض من نوح
 العذاب عزب الى اهل العشير **ان** كانوا موثين او الى اهل من الجهد من الجور العين
وراظهم قبل تغلبهم الى العتق ويعطى كانه بسما له من ذراظهم وقيل خلع

عيسى وامته فان قلت اين حواء القسم فك محذوف يدك عليه قوله قتل اصحاب
الاحدود وكانه قتل اسمهم هذه الامسام لعذب الله من ذلك وذلك في السور
نزلت في ثبوت المؤمنين وصبرهم على اذى الكفار وتذليلهم بما جرى على عبيدهم من المعذبين
قلت قرئت كما قتل اصحاب الاحدود والاحدود في السور في الارض وفي انه كان لبعض
ساحر فلما اجر ضم اليه غلاما لعله الصبر وكان في طريق الغلام راهب فسمع منه فرأى خطيئة
ذات يوم حبه قد حبست الناس فاخذ حجرا وقال اللهم ان كان الراهب احب اليك من السائر
فامهنا فقتلهما فكان الغلام بعد ذلك يرى الائمة والارض وعمى جليس الملك فابراه قباله
الملك من رد عليك بصرك فقال ربي فضبت محبة قوله على الغلام فقتله في ذلك الراهب
فلم يرجع الراهب من ديبه فقد نال السائر واني بالعلم مذهب به الى اجل السور من ذرورته
ورجعت القوم فهلكوا وبخا الغلام مذهب به الى قور فلو ابيه ليعزوه في كاهن
به المسفة وبخا الغلام فقال الملك لست بمسافر الى مني مع الناس في صعدت واطل و
على جدي وانا من كثره فيقول لسمع الله ربي الغلام يرمي من فوقه في
صدور فوضع يده عليه وملك فقال الناس انما ربي الغلام قتل الملك بالملك ما
هت عزوا ما من باطل الى ان الملك ملك فوقفت في البر ان من لم يرحم
فيها حتى خطبت امرأته في طاعت ان تقع فها قال النبي الامام الصبر وانا على
الحق ما سمعت لاجل ذلك لا اظن وانا في ذلك ما هي الا عضة صبرت او ان على
احلوا في احكام المحرم عليهم اهل كات وكاوا منسك من كاهن وكان الحرام
احل في غير ذلك من طاعتك فوضع على اخيه فاما انهم وطلبا في حال
له المخرج انك خطت للناس ومولانا الناس ان الله لاجل كاح الاحل من خطت
ذلك ان الصبر من خطت من خطت ما من الخطا في اوقاتنا في طبع من اننا
بها ثم انما يادم الله بولده في اصحاب الاحدود وما روى في الجان من كات

والدم هي الفارفة وما رانده ومن قرأ لما بالشديد فلعني وما كل نفس الا على حافظ
 رقب ووجه الربط من قوله فليظن الانسان ويتر قوله ان كل نفس لما على حافظ
 انه لما ذكر الحافظ وانك حصى عليك اتبعه ما بحما اهتمام المرء لما خلقه من العباد وال
 وليعلم قدره الله في خلقه الا دمي واقتناءه من نطفه ونقله في الاطوار حتى يكامل الانسان في الجسد
 هو له اوله الانسان بالخلق ما اذا هو جسم مبین ثم خلق دخل حوت الاستسما
 فذرف القناد فوق ذى فوق والدق لصاحبه ولم يقل من ما من لا من ان جعلوا الخلق
 في الرحم من بين الصلب من الرجل والتراب من المرء وقبل العظم والعصب من الرجل
 واللحم والدم من المرء انه الصبر الخالق له خلق عليه ان ذلك الذي ذكره في خلق
 ابتدا على رجعه وبضه لفتا در يوم طرف منصوب رجعه ومن جعل
 الصبر في رجعه الماء وبشره برجعه الى الصلب والتراب اول الاصل اول النجاة
 الا وكضبت الطرف بضم الميم او ما استر في العلوب من القناد وما اتجى من
 الاعمال وسع الحشر خلا كشد هـ

سبب في خلقه من المرء انه الصبر الخالق له خلق عليه ان ذلك الذي ذكره في خلق
 ابتدا على رجعه وبضه لفتا در يوم طرف منصوب رجعه ومن جعل
 الصبر في رجعه الماء وبشره برجعه الى الصلب والتراب اول الاصل اول النجاة
 الا وكضبت الطرف بضم الميم او ما استر في العلوب من القناد وما اتجى من
 الاعمال وسع الحشر خلا كشد هـ

علمهم بجبار واصف عنهم وعلسلام فذرا ان نعت الذكرى وذلك بعد الام الحجة
بكبر الذكرو الثاني ان اللون ظاهر شرط او باطنه كما في الذكرين واستبعاد الباطن
الذكرى فيهم كما قولوا اعظم عظم للكاشين ان نعت الموعظة استبعاد الا ان يكون ذلك
تسبدا لروى سبغ بالذکر من محشى الله وسوء العاقبة وبحث التلذذ الالهي
الكا ولان اشقي من الفاسق الذي يصل النار والكبرى السقى من اللذان
النار وقل الكبرى نار جهنم والصفوى نار الدنيا وقوله ثم لا يموت لان التردد بين
الموت والحياة استلزام وضع من العذب غير ذلك ثم لا يموت من التردد والمعاصي
اولئك للصلوة او حتى يصل من الزكاة فصل الصلوات في كل وقت وقوله والصلوة
واي الزكوة وقل هي صدقة الفطر وعل لا انا الى ان اجد في كاي غير ما لعله قد اظ من
تري كما في زكاة الفطر وصل صلاة العيد وقول ذكر اسم ربك كثيرا وكثيرا لا فصاح وجر
احق مما وجوب كبر الابرار وعلى انها تستمر من الصلاة وطا والاصباح كما في كل اسم
من اصنافه مثل من ان يصير في عبادة وموضعه من التيمم والصلوات والذكر كما
يدى في كل اسم على بل هو في وز لم يوه الذميا بل هو في كل وقت من روي
هو في كل اسم على الله واصل اولئك الذين يستبدون في كل وقت من روي والصلوات
وتسبوا والابرار في كل وقت من روي والصلوات والابرار والصلوات والابرار
اشان لا يصدقون الا الى ان يسمع من الامم والارواح والصلوات والابرار والصلوات
الصلوات كما في روي من روي في صلوات الله على من صلوات الله على من صلوات
من كل صلوات الله على من صلوات الله على من صلوات الله على من صلوات الله على
الصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات
صلوات الله على من صلوات الله على من صلوات الله على من صلوات الله على من صلوات
الصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات

العامية الدائمة التي نطق بها الناس في بلادهم ولهم أهميتها

في علم اللغات وقبلها من قوله وتسمى جوامع النادر من قولهم

أدعيت خاسقته ذليله عاملة ما صحتها في اللغة

وهو من هذا السلسل والاعمال ووجهها في المازك من الأفعال

والتي هي مصنوعة من الأفعال في حد ذاتها وتسمى أفعال

على في اللغة من قوله وهو من الأفعال التي هي مصنوعة من

الذين تسمى أفعالهم وهذا هو أصلها من الأفعال التي هي مصنوعة

في علمها من الأفعال التي هي مصنوعة من الأفعال التي هي مصنوعة

من الأفعال التي هي مصنوعة من الأفعال التي هي مصنوعة من

من الأفعال التي هي مصنوعة من الأفعال التي هي مصنوعة من

من الأفعال التي هي مصنوعة من الأفعال التي هي مصنوعة من

من الأفعال التي هي مصنوعة من الأفعال التي هي مصنوعة من

من الأفعال التي هي مصنوعة من الأفعال التي هي مصنوعة من

من الأفعال التي هي مصنوعة من الأفعال التي هي مصنوعة من

نَصَرَ النِّعَمَ لِسَعْفِهَا رَاضِيَةً رَضِيَتْ بِعَمَلِهَا لِمَارَاتِ مَا آدَاهَا الْيَدُ مِنَ الْكُرْبِ
 وَالنَّوَابِ عَالِيَةً مِنْ عُلُوِّ الْمَكَانِ أَوِ الْمَقْدَارِ لَا يَسْمَعُ بِالْمَخْلُوبِ أَوِ الْوَجْهِ لَا عِيَةَ
 لِقَا مَضْدُورٍ عَلَى قَاعِهِ كَالْعَامَّةِ فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ سَرْدٌ عِيُونًا فِي عَالِيَةِ الْكُرْبِ لِقَوْلِهِ
 طَلَبْتُ نَفْسِي فَسَوَّيْتُهَا مِنْ رَفْعِهِ الْمَقْدَارِ أَوِ الْمَكَانِ أَوِ الْعَمَلِ لِيَرَى الْمَوْتُ مِنْ عِنْدِ حَلْوَسِهِ
 عَلَيْهِ جَمِيعٌ مَا حَوْلَهُ مِنَ النِّعَمِ وَمِنْ مَرْفُوعَةٍ مَحْبُودَةٍ مِمَّنْ رَفَعَ الشَّيْءَ إِذَا جَاءَهُ مَوْضُوعُهُ
 كَمَا إِذَا دُفِعَ وَجَدَ مَا عِنْدَهُ حَاضِرٌ لَا حَاجَةَ لِيَأْتِيَ لِيَسْتَدْعُوَهَا أَوْ مَوْضُوعُهُ عَلَى حَاقِهَا
 الْعِيُونَ مَعْدِنُ الشَّرْبِ وَبَرْدُهَا مَوْضُوعُهُ عَنْ حِدِّ الْكِبَرِ لِأَجْلِ التَّوَسُّطِ وَمَشَانِدِ
 وَمَطَارِخِ إِذَا رَأَى أَنْ يَحْسَبَ طَبَقٌ مَشِينٌ وَأَسْنَدٌ لِي الْخَرِي وَرَأَى لِي لَبِطٌ
 وَرَاضٍ فَانْحَلَّ وَقَلَّ فِي الطَّامِسِ الَّذِي لَمْ يَجْلُ رَيْقٌ جَمْعُ زَرْبَةٍ مَبْنُوتَةٍ مَبْنُوتَةٌ
 أَوْ مَكْرَمَةٌ فِي الطَّامِسِ أَوْ لَا يَطْرُقُونَ إِلَّا الْأَبْلُ يُنْظَرُ عِنْدَ رَأْيِ حَاطَتِ
 عَلَى الْأَعْرَابِ الَّذِي يَسْتَفْعِلُ بِهَا حَتَّى يَهْضُبَ بِالْحُلِّ الثَّقِيلِ مِنَ الْبُرُودِ إِلَى الْعَيْتَامِ وَالِي
 الشَّيْءِ لِيَنْتَبِهُ وَفَعِلَ وَمَا فِيهَا مِنَ الْبُرُوجِ وَالْمَنَارِلِ وَدَوْرَانِهَا فِي الْفَلَكِ وَالِي الْحَالِ
 كَيْفَ نَصَبَتْ وَأَرَسَتْ لِلْأَرْضِهَا وَالِي الْأَرْضِ كَيْفَ سَبَّحَتْ مَضَارَتْ
 حَمْدُ الْمَلِكِ الْأَمْرُ يُوسُفُ اسْتَبْنَا مَنِيْعٌ وَأَنْ يَأْتِيَهُمْ لَسْرُ الْأَلِي الْجَمَادِ وَلَا حَسْبَابِهِمْ
 لَا يَكْفِي مَعْلَمٌ مِنْ سُبُوحِهَا وَالْفَتْحُ لَيْسَ إِلَّا مِنَ الرَّحْمِ الْأَسْمَاءُ الْفَرَقَ كَلِمَتُهُ
 بِالْمَعْرُوفِ الْأَسْمَاءُ وَالِي الْبُرُوجِ وَأَرَادَ بِالْعَشْرِ عَشْرًا فِي الْحِجَّةِ زَمَانًا فَلِذَا مَشَتْ مِنْ
 مَرْنِ الْأَسْمَاءُ فَلَتْ لَهَا لِي فِي مَحْضُودَةٍ مِنْ مَنِيْعِ اللَّيْلِ مَحْضُودَةٌ بِضَيْلِهَا لَيْسَتْ
 لَهَا مَازَلَتْ هَلْ عَرَفَ بَلَامَ الْعَيْدِ لَهَا لِي بِالْمَعْلُومَةِ مَعْرُودَةٌ وَلَتْ لَوْ حَلَّ وَالِي
 لِيَسْتَعْمِلُ مِنَ الْعَيْدِ الْبَلَامَ الْمَعْرُوفَ لِأَنَّ الْأَلْبَابَ أَنْ يَكُونَ مَعْرُوفَةً لَهَا
 وَالْكَلامُ الْفَرْدُ وَالْمَعْرُوفُ وَالْمَعْرُوفُ الْأَسْمَاءُ كَمَا سَبَّحَتْ وَرَمَاهَا أَلِي الْبُرُوجِ
 وَالْمَعْرُوفُ بِالْمَعْرُوفِ وَالْمَعْرُوفُ وَالْمَعْرُوفُ وَالْمَعْرُوفُ وَالْمَعْرُوفُ وَالْمَعْرُوفُ

طلب ابل له ثم المقت فابصر ابن قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل مثلها مثل عادي في الدلاء
عظير اجرام وقوة وكان طول الرجل منهم اربع مائة ذراع وكان ياتي الصخر العظيم فقلها
على الحى فهلكم اولم يخلو مثل مدينه شد اذ في بلاد الدنيا كما يوا قطبوا نحو الجبال
واخذوا ايها يونا وقل اول من تحت الجبال والصخور والرخام ثم ودونوا لها وسبعها
تدينه كلها من الجبان وقل لفرعون ذي الاوتاد كبر جنوده وضارهم
التي كانوا اضربونها اذ انزلوا اول عذبه بلاوتنا دكا فعل بما شطه بينه وبأسيبه
الذين طغوا في محل نصب على الذم او رتو على من طغوا او مجرور اذ اعلى قوله
بعاد وعود وفعول و ذكر السوط ليدل على ان ما حدث في الدنيا نصبه الى الارض
الاخره لنسبه السوط الى الات العفويه وكان الحسن اذا قرأها يقول ان عند الله
استوا طائفة فاحدم بسوط منها المرصاد المكان الذي يرب فيه من اربابى
لعين العرب ابن ربك قال بالمرصاد وقرأ عمر بن الخطاب هذه السورة على ابي جعفر المنصور
فلما وصل الى اها فنهاه ان يركب ليلا ليل الرحا ديا با جعفر عنى انك من قوم يندرون ذلك قوله
فاما الاكفسان متصل قوله ان ربك لبا ايضا فاما الاكفسان فلامه الاكفاسه
وجعل لمر الرزوا ابتلا وذلك جعل ضعفه وقسره ابتلا لان الله تعالى ينال الصدقه
ليظهر ضعف شكره عليها وينليه بالشده لظهور كبره عليها كما جازى الله اشدرا
دكا بعد ذلك قوله وجاز ربك اى جاسطاطكم وموقفا حكامه
واوامره صفا صفا يزل ملايكه كل سماء فيصطفون صفا صفا
وجى يومئذ جهنم نقاد يسبصن الفرض ما اى تزد ما رطب في الاكفاس
قال المراد به اى يهلك لا يعذب عن اية ايجل لا تعذب كذا ان الله
احد ولا يوتو مثل وثاقه احد وقل لا عمل احد عن احد عا ايا ولا يروا من
ودرا حوى يا منها المنصر المطمئنه ايمان بكل الله الاما لها

او على اسنانك والطمينة التي لا تسفرها خوف والاطينة التي لا تقوى المعتد له

فك ما لا ياتي عند الموت ومما اتى العتق فيل عند جمل الجذر ارضه بما اوتيت

من ضيقه عنده فادخل في عبادتي اي اسطر فيسلك على الصلح من

واذ خلت من صبر ومن الدم من الروح ومما اوتيت في احاديث عادي في الحكا

تاتها من لوم ومما اوتيت في الحكا الذي صلبه للمعقول ٥

عنيت من سنن ان كنت ان يبتسم امة المرحوم ان حرم

ان الله اوتيت من ان كان الايمان من حرم وان كان للشان

من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا

من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا

من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا

من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا

من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا

من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا

من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا

من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا

من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا

من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا

من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا

من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا من ان كان في الدنيا

بكره مما اتفق في الامور التي كان بعد ما اهل الجاهلية تكارم وهدى ناه الخد
اي ظر عن الخير والشر ومن الذين ولا اقهر العقبه اي فلم يشكر بك النعم
والمعنى ان اطعام اليتيم والمسكين او فك رقيه من الاسير او الملك بالعنو ووقف لا غير
مكره ومع الفعل المماضي وليست بدعا وذلك لانفع الا قليلا ووجه انها مكره في
المعنى والتقدير فلا اقهر العقبه ولا اطعم مسكنا ولا فك رقيه الا ترى للمعنى فلا اقهر
العقبه ولا امن والاقحام الدخول في الشئ صنفه من الحسن عقبه والله شديد محابله
الانسان نفسه وشيطانه وهو اه وعدوه وروى ان رجلا قال رسول الله دلتني على
علي بن ابي طالب والحق المسبه وبعك الرقبه قال اوليس اسوا من ذلك لا يستاهل ان
تقتل دعيتها وتكلم ان تعبر في غلبتها من قودا وعزم وقوله وما اذراك
ما العقبه اعراض ومعناه ان تدريه صغوبها على النفس والله نوابها عند
والسعة والفسده والمغربه مقلات من سلب وفرب وثرب ورتب الرجل
اذا اضمحركه لسوق لربان من العلامه امتزجه ما واه المزابل واتي بلفظه
ثم ليسر فضله الايمان على كل حال كانه لا يصح شي من الاعمال الا به
والبحر حبه الرحمة اوضح حتم كنهنا اصبر على الايمان والنيات او بالصبر عن المعاصي
وعلى الطاعات والحق الذي يتلوا الحق وكان كونه اعتبارا من مناقضه او ما يود
الى حبه الله الميمنه وللشبهه التميز والتمثال او الهمم والاشم اي الميامين على
انفسهم والاشياء يملهن ترى هو حقلها او هو المستحق من اوصدت الباب
واحد له لا الطمعه واطمعت كقولك كرمي ايش لنا ايام همم فوضده
فان شئ من الاشياء في الدنيا فلهذا في سورة والشمس ه
تسخر الله الزمير الحمر وطحا هاضوما اذا استقرت وقام سلطانها
ولذلك قيل وما الحمر والاشياء في الدنيا فلهذا في سورة والشمس ه

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript page. The text is arranged in approximately 15 horizontal lines. The script is dense and appears to be a form of Arabic calligraphy, possibly Maghrebi or Andalusian. The page shows signs of age, including some dark smudges and a small dark mark near the bottom right corner. The right edge of the page is slightly irregular, suggesting it is part of a bound volume.

الأقربان كونهما وجه مفعولاً له على المعنى لأن المعنى لا توفى ماله إلا استعوا وجه ربه

عشتار سونع والضحى يستعير الله الرحمن الرحيم المراد بالضحى وقت الضحى

وهو صدر النهار حين يرفع الشمس في استعابها أو قبلها حين وقت الضحى لا بد الوقت

للضحى كقول الله عز وجل والضحى الضحى والضحى الضحى وقت الضحى النهار

كله بقوله تعالى ان من انزل القران انزلناه بالبيان والبيان ما يؤمن به ولا في مقابلته حتى وهو

للمؤمن سعة من رحمة الله تعالى وما انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

البحر ما يدعك ما يطعمك في قوله تعالى انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

البيان بالبيان انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

البيان بالبيان انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

البيان بالبيان انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

البيان بالبيان انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

البيان بالبيان انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

البيان بالبيان انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

البيان بالبيان انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

البيان بالبيان انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

البيان بالبيان انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

البيان بالبيان انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

البيان بالبيان انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

البيان بالبيان انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

البيان بالبيان انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

البيان بالبيان انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

البيان بالبيان انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

البيان بالبيان انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

البيان بالبيان انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

البيان بالبيان انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

البيان بالبيان انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

البيان بالبيان انزلناه بالبيان لئلا يحزن من انزلناه بالبيان

ذلك خلق قومه عن معرفه الشرايع فصيح وان اراد انه على دينهم ومنهم فمعاذ الله وهذا
 لم يقبل قائله بالسف والابتياح ان يكونوا معصومين بل النبوه وبعدها من الصغار فكيف
 من الكبار **عكس** لا يخبر غفلك بما لا يحجبه او بما افاد الله عليك من العنايه
 وعنه عليه السلام انه قال لا يحجب عنك ربي ولا يحجب ربي عنك واعني ذلك ولا يفهم
 ولا يحجب عنك ما لا يحجب عنك هو الطالب المستحدي بل هو طالب العلم مبتغيا بالرحم
 واما **عكس** ركب الحث نعم الله شكرها واذا اعتمها
تفسير **رسول** **الفرش** **س** **من** **الله** **الرحمن** **الرحيم**
 استعمل من اشتاء الشرح على وجه الامكان فانما الشرح بكافه قيل من خالفك
 حذر منه ولذلك عطف عليه ووطنعا اعتبارا بالموضع ومعنى شرح الصدر انه وسعه
 لا يحل لادوية مخالفتها او دعائه من العلوم يوم والوزن الذي ابيض طهره جمل على النقص
 وموسون الاستفاض والامكان ليقبل مثل ما كان شغل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ومعهم من فطنته قبل النبوه او من خالفك على اسلام اولى الصادق من قومه ووضع ان عجز له
 ما ختم اولم الشرايع او من خالفك عن جد ما بلغ وبالغ ورغ من ان قرآن اسمه باسمه
 والادان والاقامه والشهد والاسلام والخطب وفي غير موضع من القران والله وسوله
 لخير من رضوه ومن نطق الله ورسوله واليقول الله والرسول وفي تسميته رسول الله
 وفي التور من ذلك ذكر في كتب الاولين والاحد على الابد والسمون من سوايه فان قلت
 ان وجه في زياده انك وللمعنى مستعمله وتتمه في ما في الايام والاصح كما في ما
 في كتابه من صدرك ساله ما بل خالف ليس بعد جعل الشرح فقال لك صدرك
 من وجه الاشرار فان لم يصدق خلقه فان سمع الصبر فسر املت كان المشركون
 معه ولا يسمون الله على الله طبعهم والذين من القوم من سبق اليه فمما قدره
 من الاسلام فقال الله سبحانه ومن منكم من جعل قلبه من قال فان مع الصبر لسترا

اكل نبيام قال لاصحابه كانوا اقلوا فقلت ان فلكهم نزلت من الجنة لعنت من لان فاجبه
 الجنة لا يعم كلوها فانها قطع البواسير ويجمع من التفسر من مر معاذ بن جبل مشهور
 فاحد منها غصنا فاستاك نبي وهاك سبعة رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نعم السؤال
 الزنون من النبي المباركة طيب الفم وذهب الجهر وسبعه يقول هي سواني وسوال الابناء
 من علي ومن ابن عباس هو كبريتك من اوزتوكم وقل لها جلال بالارض المقدسة قال لهما
 بالسراية طون يسنا وطور ريتا لا نفا مننا التن والزنون والبلد كجوسها الله
 قال والاميل من امون الرجل صاودا امير وامانه ان يحط من حله كما يحط الامين ما سلم
 اليه وجزان كون فعلا بمعنى مفعول من استلانه فامون ومعنى القسم عند الاستيلاء اياه
 عن شرف بن المقام والطور جبل الذي نودي عليه موسى في احسن نفوسهم
 في احسن جبل في كل وقت وكنه في زمان عاقده من لرسك من الفهم وهو سوا خلق
 ان رحة السهل ساقلن وانهم صولوا وهم اصحاب النار وقيل هو البحر والمفرد او متوسل
 ظهر من مناسقامته وعلم في الفهم والبطش في رد الى ارضه الحمد والبول
 الا الذين امنوا استقامت على الموكب ويقطع على الماء يمدون كل الذين امنوا
 وهم الصالحات والاعين من طاب من التي كانوا يعملونها في الفهم على كبر الموقر وان تلك
 الاوراد والاعمال كلها ولهم صلاتها لانه اعاقم الكبر والخطا وهو ليس
 يعلم قوله فما لا شك في ذلك لسان على صوب الايات اى بما
 محال كاد بالمشكك ان قال في ما في قوله والذين هم وهم الذين انما كبريك
 بالكان حذو والملك الطيب كد في صواب الكد من اول الدين
 اليس الله يا حذر الطال من يمد في النبي وسن الحسن في عنت
 عنت العاوي عنت من العاوي من العاوي من العاوي من العاوي
 انما ان سوان نزلت وولك ليس من العاوي ان سوان العاوي من سوان

الجملة المترطبة ومما في موضع المعقولين عن ذلك ما رجوت المشروط قلت قدس ان كان
 على الهدى او امر بالمعقوب الا ان الله يرى عذوق الاله الكلام عليه فان قلت فما ارادت
 الناشية وتوسطها من منسب الارادات عليه رايه ومكره التوكيد وقل هو امته من خلقت
 كان النبي سليمان من الصالحين لا يدخل في حال ولا يخرج له عن عبادة الله
 لتسفعها بالناصية اخذت ناصيته وتلجته بالالنار والسفح
 القنص على الشئ وحده لا يركبكم العهد عن الاضافة والتقدير لتسفعه ناصيته
 ناصيته من الناصية كما ان الناصية هي كونه لاها وصفت فخصت
 ملك هذا املا حاصلا في المعنى من الملك الكرم المعزوف والناصية
 ملاك العباد والاشغال والامور وفي الطوبى لرب ملك والعباد من ربه
 وهو ساجد القنص من الملك مع الهدى بسم الله الرحمن الرحيم
 عظم القرآن من الامور كما ان الله الذي يقول انا امرت نساء
 والناس في النجاة من النار والناصية والناصية والناصية
 عليه والناصية الروح من هذا الاله الذي يروي في امرك جلد واحد
 من اللوح المحفوظ الى يوم الدين ولا يملك على الشئ من امر الله
 صل الله عليه وسلم في كل ايام وعصر ونسبه واكد العلم على ان ليلة القدر في
 شهر رمضان ولعل الله في النجاة من هذا يوم النيل لطلب الشهر كله او
 السنة كلها لطلبها ليلة القدر في ليلة القدر في كل يوم من شهرها
 على سائر الدنان وما ارادوا في كل ليلة القدر في كل يوم من شهرها
 فضلتهم من ذلك يقولون في كل ليلة القدر في كل يوم من شهرها
 فما قول من الملاكة والرحمة والرحمة والرحمة والرحمة والرحمة
 في الايام من الملاكة والرحمة والرحمة والرحمة والرحمة والرحمة

أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ففاضت بهم أعمالهم وأفعالهم من الأجر

الليله القوم مقام الالف شهر التي في هذا الأثر إلى التخلص من كمال الآفة

الأسما الدنيا وقل للأرض على كل من مضواها في الدنيا والآخرة

كل من كان من نبي كل إنسان سلام في الدنيا والآخرة

عشت مرسون لو كان بسبب من الأجر

من الأجر والحب وعشق الأوطان هو أول ما يسمع النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه

عن طريق ما سمع النبي صلى الله عليه وسلم في قوله يا أيها النبي ما كانوا أشرفوا

بكم وما عتروا من الدنيا والآخرة

عاشروا مع من في الدنيا والآخرة

في الدنيا والآخرة

في الدنيا والآخرة

في الدنيا والآخرة

في الدنيا والآخرة

في الدنيا والآخرة

في الدنيا والآخرة

في الدنيا والآخرة

في الدنيا والآخرة

في الدنيا والآخرة

في الدنيا والآخرة

زلزلت من الزلزلة الشديدة ولفظت ما في بطنها وذلك عند الفجر الساعة حين
 من الزلزلة وتلوذت امواتها اجبا فيقولون ذلك لما يبهرهم من الامر القطيع فان قلت ما معنى
 تحدث الارض والايحيا اليها هو مجاز عما حدث الله فيها من الاحوال مما يقوم مقام
 حدث اللسان وقل نطقها الله على الحنفه فحدث ما عمل عليها من خير شر فان قلت
 اذا وومد ما ناصبها قلت يومئذ بدل مراد او ناصبها حدث وجوز ان ينصب
 اذا المضمر ويومئذ حدث والبا في قوله بان مرثك متعلقه بحدث والمعنى ان
 ما حدثت مما جرى على ظهرها بسبب ان الله اوحى لها بذلك قال اوحى لها القرقر فاسم من
 اشتتاجا جماعات من من من الاجزاء امين وسود الوجوه فوعين او تضليل
 من لوفت اشتتاجا لبرو واعمالهم لبرو اجزا المقام الذي في اللغة الضعيف وقل
 الذي ما ووطد شعاع الشمس بقدر سور و العاديات هـ
 يستمر الله الرحمن الرحيم اسم منك الغراء تلوذوا المصحح والضيق صوت انفاها
 فالسبب عنده هذه والليل تكبح حن وضع في حياض الموت ضحا
 وانصباي حنقا على لظان او بعد والاضاحات ابوالعاديات فاللوريات توري نار
 قدح مخرج حواقرها الحار وروى عن من ناصب من حياض الغرابت خير على
 العدو حياض فان يد حياض حياضك العدو عيار لو البقر فبدر الحرب فوسطن
 به او ذلك الوقت جمع من العدا وتوسطن بلحاظ الجمع الاوسطن معنى توسطن
 وجوز ان يراد بالفتح الصياح وقل ان في معلوب وعن علي ان الله اقم بالابل التي على
 فلوريات قدحها قدح الحان بلحاظ من حياض من قوله عليه السلام اشرك شيرها غير
 ومن الضم لاكون الا للامر من الكون والاعباد جمع اسم المراد منه وعطف فاشن على النقل الى
 بلحاظ العاديات هـ الكوذا لظهوره في قوله لانها الكرايا وحده وعن الكلي
 الكوذا لظهوره في قوله لانها الكرايا وحده وعن الكلي

أشهد أنك لا اله الا الله وحده لا شريك له
وأن محمدًا عبده ورسوله

وأشهد أن محمداً عبده ورسوله
وأن أبا بكرٍ خليفته ووليّ امرته

وأشهد أن عليّاً وليّ أمير المؤمنين
وأشهد أن الحسن والحسين عليهما السلام

أولاد عليٍّ من بعده
وأشهد أن جعفرًا من آل أبي طالب

وأشهد أن عليّاً بن الحسين
وأشهد أن الحسين بن عليٍّ

وأشهد أن عليّاً بن الحسين
وأشهد أن الحسين بن عليٍّ

وأشهد أن عليّاً بن الحسين
وأشهد أن الحسين بن عليٍّ

وأشهد أن عليّاً بن الحسين
وأشهد أن الحسين بن عليٍّ

وأشهد أن عليّاً بن الحسين
وأشهد أن الحسين بن عليٍّ

وأشهد أن عليّاً بن الحسين
وأشهد أن الحسين بن عليٍّ

وأشهد أن عليّاً بن الحسين
وأشهد أن الحسين بن عليٍّ

وأشهد أن عليّاً بن الحسين
وأشهد أن الحسين بن عليٍّ

وأشهد أن عليّاً بن الحسين
وأشهد أن الحسين بن عليٍّ

ثم لما علم ما من الهدى في الاول والثاني وادرك ذلك مخزون الجواب والوقف على قوله علم
العصر ومجاهد اطلق من العصر كما استفادكم الكثرة ولا يجوز ان يكون الظاهر جواباً
عن قوله العصر بل هو كقولهم العصر وما لا يكون الا في وقت واحد
من النهار كقولهم في وقت العصر اي في وقت من اوقات النهار
من الذي يملكه الله تعالى في العلم الا للذاهب عن الدين وقتل اعداء المؤمنين والقتل
والذاهب في الدنيا على ما روي في قصة الذين بعثت من سورج والعصر
سنة الله الرحمن الرحيم اسم صلاة العصر لغرضها وهي الصلاة الواسطة ولا يقال
في وقتها وقت هو وقت الاستعجال بالمشاير والمعايش فلو طمعت على الشق او
من المشاير التي لا تعجلها مما جعلت من قلائل القدر الى اقسام الايمان في مرور من اصحاب
الطهارات والاشان طمعتوا في المشاير ان كانوا في الكفر في الكفر بل والمعنى ان الناس
سرعين في الاصلح من حرم لائم اشروا والاحق بالدين ان يحوا وسعدوا
ومن علم ان يحوا والاطلاق على العصر هو سورج والاشان وهو اصلوا المشاير لا يعرف
الناس الذي لا سورج اكان وهو طمعت كل من يوجد الحق لا يقدر وابتاع كنهه وسيله
والاشان الذي لا يقدر والاشان في الاحق وهو اصلوا العصر من المقاصد وهي الطاعة
وعلى ما ابتدا الله سبحانه بعصير يسوع مع الطمعت من اسم اشان من الرحيم
للمسرح الكسرة كما فهموا الذين الكسرة في الكسرة والاشان الكسرة من اشراض
الناهي العطن من مشروا لضميرهم والظن في مشروا وفيما فعله ليراد على ان لا يكفوا منه وقد ضري
بها وخرجا الكسرة والمعنى ان المشاير هي وان اعمت فان المشاير التي
ورى في كل حين من مشروا من المشروا التي لا يابى الا وابتدا والاشان الكسرة
من مشروا في الاصلح من مشروا وكانت ما كنهه في المشروا والوقف على قوله
وامتد من خلفه ومن في البلد من الغيب والقبائل له قولها على المشروا

والاشان

والاشان الذي لا يقدر والاشان في الاحق وهو اصلوا العصر من المقاصد وهي الطاعة

وَعَصِيَّةٌ مِنْهُ وَجُورًا أَنْ يَكُونَ السَّبَبُ خَاصًّا وَالْوَعْدُ عَامًّا لِلتَّيَاوُلِ كُلِّ مَنْ يَأْتِي ذَلِكَ الْفَرْجَ
وَلِكُونَ جَارِيًا يَجْرِي الْعَرِضُ بِالْوَارِدِ فِيهِ كَلَّا رَدَعَهُ عَنْ حَبَابِهِ لِيُتَدْرَكَ فِي
الْحُطْمَةِ الْحَطْمَةُ مِنْ أَسْمَاءِ حَمِيمٍ مَخْطَرٌ مَا وَقَعَ فِيهَا وَيُقَالُ لِلرَّجُلِ إِذَا لَوَّحَ حَطْمَةً وَقِيلَ
خَسَّ الْمَرْءُ إِذَا لَوَّحَ كَلْبًا وَالْعَقَائِدُ الْفَاسِدَةُ مَوْصِلَةٌ مُطْبِقَةٌ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ يُؤَدِّدُ
يَأْتِيهِمْ مِنَ الْخُرُوجِ مِنْهَا وَيُنْفِثُهُمْ حَيْثُ أَلْبَدُ تَتَوَصَّلُ عَلَيْهِمُ الْأَبْوَابُ وَعَدَدٌ عَلَى الْأَبْوَابِ
الْعَدُّ يَفْتَسِرُ سَوْرَةُ الْفِيلِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ زُوِيَ أَنْ أُرْتَفِدَ مِنَ الصَّبَاحِ
الْأَسْرَمُ حَيْثُ كَلَّمَ مَنْ قَبْلَ أَصْحَابِهِ النَّبَاشِيُّ بِنَا حَيْثُ نَصَعًا الْيَمْنُ وَسَمَّاَهَا الْفَيْلِيَّةَ
وَأَرَادَ أَنْ يَصْرِفَ إِلَيْهَا حَجَّ الْعَرَبِيِّ مَخْرَجَ رَجُلٍ مِنْ كَانَهُ فَعَقَدَهُ فِيهَا لِيَلْبَسَ عَصِيَّةَ ذَلِكَ
وَقِيلَ أَجْمَعٌ رَفَعَهُ مِنَ الْيَمْنِ بِأَرْجُلَيْهَا الرَّجْحُ فَحَرَفَتْهَا حَلْفُ أُرْمَةٌ لِيَهْدِيَ مِنَ الْكُفَّةِ
فَخَرَجَ بِالْحَيْشِ وَمَعَهُ قِيلٌ لَهُ أَسْمَةٌ مَحْمُودٌ وَكَانَ قَوْلُهُ عَظِيمًا وَأَشْرَافًا عَشْرًا فِيهَا وَقِيلَ ثَمَانِيَّةٌ
وَقِيلَ الْفَيْلُ قِيلٌ لِرَجُلٍ مَعَهُ عَيْنٌ مَحْمُودٌ فَلَمَّا بَلَغَ الْمَغْرِبَ خَرَجَ إِلَيْهِ عَبْدُ الْمَطْلَبِ وَعَرَضَ عَلَيْهِ
ثَلَاثَ أَمْوَالٍ فَهَلَّتْ لِيَرْجِعَ بَأْسًا وَمَا حَيْثُ وَقَدِمَ الْفَيْلُ وَكَانُوا كَمَا أَوْجَعُوا بَرْدًا وَجَعَلُوا
وَجَعَلُوا فِي الْيَمْنِ الْأَيُّهَا مِنْ التَّهَانِ مَسْرُوكٌ فَدَسَّخَتْهُ طَيْرٌ أَسْوَدًا وَقِيلَ لِيَضْرِبُوا
وَقِيلَ يَصْمُغُ عَلَى طَائِرٍ يَحْمُرُ فِي مَقَارِنِ حِجْرَانِ فِي رَجْلَيْهِ الْيَمْنُ مِنَ الْمَدِينَةِ وَأَصْفَرُ مِنَ الْحَمَةِ
وَمِنْ أَيْضًا يَصْرِفُ الْأَيُّهَا عِنْدَ أَيْمَانِهَا فِي حَوْصِ قَبْرِ مَحَطَّةٍ مَحْرُومَةٍ كَالْحَزْنِ الطَّافِي
كَانَ يَخْرُجُ عَلَى الْيَمْنِ الْأَيْمَانَ يَخْرُجُ مِنْ مَرْمَرٍ نَفَرُوا وَهَلَكُوا فِي كُلِّ طَرَفٍ وَمِنْهَا أَوَّامًا
أُرْمَةٌ مَدِينَةٌ أَيْ مَدِينَةٌ وَمَنَامَاتُ حَتَّى أَصْدَحَ صَدْرِي عَنْ قَلْبِهِ وَأَعْلَتْ وَرَيْسِي
كَرِيمٌ وَمِنْهَا يَخْرُجُ قَوْلُهُ وَاسْتَعْمَلْتُ الْيَمْنِيَّةَ مَعَهُ فِي مَقَامٍ فَمَا فَرَّخَ مِنَ الْفَيْلِ
الْفَيْلُ الْأَيْمَانُ مِنْ بَنِي الْيَمْنِ وَقِيلَ كَانَ أُرْمَةٌ جَدُّ الْيَمْنِيِّ الَّذِي كَانَ عَلَى
بَنِي الْيَمْنِ وَالْفَيْلِيُّ مَوْلَى بَنِي الْيَمْنِ وَمِنْهَا عَائِشَةُ كَانَتْ رَأْسَ الْفَيْلِ
وَالْفَيْلِيُّ مَوْلَى بَنِي الْيَمْنِ وَقِيلَ أَنَّ أُرْمَةَ أَخَذَتْ مِنَ الْمَطْلَبِ مَا تَنِي بَعْدَ

فأخذ المطلب إلى ابرهه وكان عبد المطلب رجلاً وسماً جسيماً فقتل ابرهه
 في حربه وبعث من طلب الناس في السهل والوعور في رؤس الجنان فقال له ابرهه
 ما خطبك قال ابي انا اعد ما جاهدك فقال له ابرهه بقضت من عيني حنت لا هدم
 ما فيه مني ولك وسيف اسلاكك فلم تكني فيه وكلمني في ابل نسبه فقال
 انا ربك ابرهه البت رب تبعه منك فقال ما كان يمنعني مني تزوج عبد
 المطلب وصار منه المطلب وقال هـ

دعوا ان الصلح مع رجلة فامنع حلالك
 فمنا منكم منكم مدوا محالك
 ابرهه ابرهه ابرهه ابرهه
 رب لا رجاؤكم رب فامنع منهم حماكا

فبينما هو يدعوا اذجات الطير من قبل اليمن
 في ايامهم ابرهه ابرهه ابرهه ابرهه
 فجمع عبد المطلب من اموالهم شتا
 في ايامهم ابرهه ابرهه ابرهه ابرهه
 في موضع نصب بفعل ريل ولا يجوز ان يعمل
 في الرولان لا يشبههم لا يعمل فيه ما قبله في فضيل
 الكافرين لا في ضلال وقل لا امرى العيس الملك الضليل لانه ضليل ملك ابيد
 عنى ابرهه ابرهه ابرهه ابرهه
 الحج الى حبيبتهم فرة الله بدم واهلكم وارادوا ثانيا ان يهدوا الكعبة هـ
 ابا بيل جماعات متفرقة الواحد اباله ومينه المثل انها وضعت على اباله وسجل
 على ابرهه ابرهه ابرهه ابرهه
 بوصف بالارسال فارسلنا عليهم رجحا وحمودا وارسل عليهم طيرا ابا بيل ما كولي

اشكاله الدودا وبن اكله الدواب وراثته ولكنه جعل ما عليه اذان العران
هو لعمري مقصده فانما اكلوا الطعام تصدق من سورة قريش

تفسيره الرحمن الرحيم قوله ليلا ف قريش متعلق بقوله فليعدوا امرهم
ان يعدوا لاجل ايلام الرحلتين ودخلت الفاء قوله فليعدوا والماء الكلام من معنى

الشرط المعنى ان يعدوا عليهم ليشهدوا لاجلها فاذا اعدوا لغيره فليعدوا
لاظهار التيمم وقيل المعنى اجهوا اليلاف من شروءه متعلق بما قبله لقوله فليعدوا

تصديقا لولا وعمل قوله المصطفى الصبر وهو ان يعلق معنى التمسك بك
فانما لا يفرح الا بغيره وسماى حيا لثبوتها وكلمة وروي ان قريشا والاشيا

القانية من صلاته في الحرب ورواه الاولي بالاشيا والاشيا انما تلك الاشيا
التي فصلوا عنها فبمعنى انهم لم يفرحوا الا بغيره وكان قريش من رحلون

والاشيا والاشيا والاشيا والاشيا والاشيا والاشيا والاشيا والاشيا
في معنى انهم لم يفرحوا الا بغيره وكان قريش من رحلون

والاشيا والاشيا والاشيا والاشيا والاشيا والاشيا والاشيا والاشيا
في معنى انهم لم يفرحوا الا بغيره وكان قريش من رحلون

والاشيا والاشيا والاشيا والاشيا والاشيا والاشيا والاشيا والاشيا
في معنى انهم لم يفرحوا الا بغيره وكان قريش من رحلون

فذلك الذي كذب بالخبر ان تعرفه هو الذي يدع التيمم بدونه وحقاوم يقول
 ان ان جهنم حقا ولا حصن ولا حجاب الله على الظالم المسكين مع انه لو امن بالخبر
 انما كان مستامدا على الله على الظالم المسكين فويل للظالم من الذين يستهون
 عن الصلاة بما كانوا يحيي بها ومنها والموت يعلم عن صلواتهم ساعهون
 والاداء الاعراض من ساعهون ومن ساعهون هو من صلواته ان الله يجزي في الصلاة
 فكل ما في ساعه من حرج ومنها الاضطرار من ذلك الا بيقين وقوله تبارك وتعالى
 من كان الظالم لا يظلم من الظالمين بل هو الظالم من ربه الله تعالى عليه استخفاف
 ما جعل له من الله من الاكوار والملكوت والارض والسموات وما جعل له من الله
 الاكوار والذلول والويل من غير ما رزق الله من الاكوار والويل من الاكوار
 فسبحان من رزق الاكوار من ربه من الاكوار هـ
 وانك لا تعلم ان الله رزق الاكوار من ربه من الاكوار
 وقال الاكوار من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار
 الرزق من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار
 ولا يظلم من الاكوار من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار
 وحاجته من الاكوار من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار
 يتولون مؤمنين في الاكوار من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار
 والغرض من الاكوار من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار
 انما هذا من الاكوار من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار
 من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار
 هو ذلك من الاكوار من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار
 ما في الاكوار من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار من ربه من الاكوار

ان سبغهم وثوب اليه فلك لسر ذلك ولكن سميت اليه نفسه قال عمر ما اعلم
 الا مثاقيلهم قال ديف بلوموتني بعد ما تزون وعن ابن مسعود ان من الشون يسمى
 شون التوديع كان ثوبا ايا كان في الازل الذي لا اول له ثوبا ما سميت شون
 بسم الله الرحمن الرحيم المراقبوله ثبت يده اذ هلك جملته روي انه لما نزل واندر
 عشيرتك لا قرين صنعته النبي صلى الله عليه وسلم الصفا فقال ما صباحاه فاجمع عليه
 الملا من قرين فقال لهم ان اسم لو اخرتم ان خيلا يسبح بك الجبل يند ان يغير عليكم
 انهم مصدق في ما لو اجمع ما جرتا عليك لانه ما قاله فاني نذر لكم بين يدي عذاب شديد
 فتسال ابوهت تبالك هذا اجمعنا فترثت تبك اليه ابي لهب واعما
 كاهه والكتابة بكونه اما ان يكون مشهورا بالكنية دون الاسم واما الان اسمه كان
 عبد العزى فعديل عن هذا الاسم القبيح الا ابي لهب واما لانه كان ذاما له وما له
 الا ان قلت لب فواقعت طاله لنته وقل في يديك لنته وخبته استراهما
 في يومين كبريتك سمكنا وما كان ذاك ما اعني عنه ماله الذي
 كنهه وما ورتد من ابيه سبضا حتى الوعد وان كان لا حاله وان
 تراخي وكما وكلمه في حياض من ابي لهب وانه كان يخرجه
 من الشون من رخصه في طريقه يقول انصني الله عليه يوم واليومين وفيل كنه
 في القصة وقد نزل في قول الله عز وجل من حيث لا يحتسب ه المجد الشون
 للشد الذي قال من حاله فلا سبغته اسرولها وجدوا وعرفنا ان يكون
 ظاهرا وجهه ظاهرا والاشيا محمدا في حياض من ابي لهب وانه كان يخرجه
 بغيرها سميت شون في الاخلاص بسراهم انهم
 هم صفة الشان عواقه لجد من كان ذكرا ان نشا ما لك الذي
 صلى الله عليه وسلم حيث ركب الذي لم يابجلا به ابن ذب هو لم من حياض

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ

لَقَدْ عَلَّمْنَاهُ الْإِسْمَ الْكَلِيمَ إِذْ كُنَّا نُفِثُ الْوَسْطَىٰ
فَلْيَسِّرْ لِي سُبُلَ الْإِسْلَامِ

وَالْحَقُّ أَن يَرَىٰ جَهَنَّمَ وَأَنَّهَا كَالْجِبَالِ
الْحَرِيقِ وَأَنَّ الْإِنْسَانَ كَذَبٌ

وَالْحَقُّ أَن يَرَىٰ جَهَنَّمَ وَأَنَّهَا كَالْجِبَالِ
الْحَرِيقِ وَأَنَّ الْإِنْسَانَ كَذَبٌ

وَالْحَقُّ أَن يَرَىٰ جَهَنَّمَ وَأَنَّهَا كَالْجِبَالِ
الْحَرِيقِ وَأَنَّ الْإِنْسَانَ كَذَبٌ

وَالْحَقُّ أَن يَرَىٰ جَهَنَّمَ وَأَنَّهَا كَالْجِبَالِ
الْحَرِيقِ وَأَنَّ الْإِنْسَانَ كَذَبٌ

وَالْحَقُّ أَن يَرَىٰ جَهَنَّمَ وَأَنَّهَا كَالْجِبَالِ
الْحَرِيقِ وَأَنَّ الْإِنْسَانَ كَذَبٌ

وَالْحَقُّ أَن يَرَىٰ جَهَنَّمَ وَأَنَّهَا كَالْجِبَالِ
الْحَرِيقِ وَأَنَّ الْإِنْسَانَ كَذَبٌ

وَالْحَقُّ أَن يَرَىٰ جَهَنَّمَ وَأَنَّهَا كَالْجِبَالِ
الْحَرِيقِ وَأَنَّ الْإِنْسَانَ كَذَبٌ

وَالْحَقُّ أَن يَرَىٰ جَهَنَّمَ وَأَنَّهَا كَالْجِبَالِ
الْحَرِيقِ وَأَنَّ الْإِنْسَانَ كَذَبٌ

وَالْحَقُّ أَن يَرَىٰ جَهَنَّمَ وَأَنَّهَا كَالْجِبَالِ
الْحَرِيقِ وَأَنَّ الْإِنْسَانَ كَذَبٌ

وَالْحَقُّ أَن يَرَىٰ جَهَنَّمَ وَأَنَّهَا كَالْجِبَالِ
الْحَرِيقِ وَأَنَّ الْإِنْسَانَ كَذَبٌ

اقوله تعالى ناد احبالهم وخصمهم بحبل الهمى من حبلها شتى اخرج الشافعي على
 ثابته السخري بقوله ان الله سبحانه يحول افعال الصالحين قائلين على الاطلاق
 وان النبي صلى الله عليه وسلم من حبالها شتى انما هو اذا خصه من
 وخصه من حبالها اذا ظهر له من حبالها شتى وانما هو اذا خصه من حبالها
 بالتي على الهمى وانما هو الاطلاق من حبالها شتى وانما هو اذا خصه من حبالها
 جميع ما استعاد من حبالها شتى والاشارة الى حبالها شتى والاشارة
 والاشارة الى حبالها شتى والاشارة الى حبالها شتى والاشارة الى حبالها شتى
 منه دون بعض ذلك كما في الآيات والاشارة الى حبالها شتى والاشارة الى حبالها شتى
 ذلك بخلاف الحاشية قلت قد يحسد ولا يعصى او العظمى سورة ابن كثير في سورة
 الناس كذا رايه الحق الحق فان ذلك علم على حبالها شتى والاشارة الى حبالها شتى
 الهم خاصة قلت ان الاستعداد وحدث من حبالها شتى والاشارة الى حبالها شتى
 فكانه قيل اليهود من حبالها شتى والاشارة الى حبالها شتى والاشارة الى حبالها شتى
 الهمهم ومعهودهم كما استحدثت بعض الحبالها شتى والاشارة الى حبالها شتى
 قلت ما موقع ملك الناس الى الناس قلت هو عطف ببيان حبالها شتى والاشارة الى حبالها شتى
 كقول اذكر عن انا حفص القارون عن ملك الناس حبالها شتى والاشارة الى حبالها شتى
 لانه قد يقال لغير حبالها شتى كقوله الحمد والاختيار صمد رحيم
 اربابا من دون الله وقد جعل ملك الناس وقد عطف على الارباب
 واما الى الناس فلا يظن الا على الله وحده وانما كثر الناس مع ان
 ان العظمى كاف بالظن والاشارة الى حبالها شتى والاشارة الى حبالها شتى
 والاشارة الى حبالها شتى والاشارة الى حبالها شتى والاشارة الى حبالها شتى
 الارباب من حبالها شتى والاشارة الى حبالها شتى والاشارة الى حبالها شتى

الكفر والزندقة والمراد به الشيطانات سمي بالمصدور كانه وسوسه في نفسه
 الخفي ومثبه وسواس الخلق للناس التي عادت ان كمنس مشوب الى
 القوم اذ من الاشياء من خفي اي تاخر واذا غفل وسوس
 الذي يورث الجور في حال الحزن والشدت فالحري ان يفتقد
 والنصب في الصدور كما ان بعض القاري على الناس على الشيطان
 طربا في اسيه في حبه في الحسد والناس بيان
 والناس يطلق على الالهي والبي روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 تكون جنبا كما قال تعالى شيطيس الالهي والبي يوحى بعضهم الى
 بعض رخص القول عن وراولو كان اسم الناس ينطلق على القسلس
 في حروف وتنت لم يكن سببا لصاح القرآن ويعود
 في حروف من قوله في البيت والناس في حروف القرآن
 الخلف دون سائر الحروف
 في حروف القرآن
 في حروف القرآن
 في حروف القرآن

عنوان المخطوط: تفسير السجاري

المؤلف: علاء الدين عبد الرحمن السجاري
سجاري أبو الحسن محمد بن محمد بن عبد الرحمن السجاري (ت. 740هـ / 1339م)

الأجزاء: 1 المجلدات: 1

أوله: بسم الله الرحمن الرحيم الذي هو من أصول الفقه في
شرح المنزلة كما هو في كتابه السجاري

تاريخ النسخ: اسم الناشر

عدد الأوراق: 1 من 1 المقام: 1

ملاحظات



الكتاب
القديم

Office film is accepted for processing or printing on the basis of its value at the time of the original and responsibility
دار الكتاب العربي
المصور
وحيد سيد محمد العزيز
١٩٨٥

NOTICE: Film is accepted for processing or printing on the basis of its value as the retail cost of the material. Any responsibility...

دار الكتب العربيه
المصور
وحيد سيد محمد العزيز
١٩٨٤