

أم القوي

للسيد الفراقى

وهو ضبط مفاوضات ومقررات مؤتمر النهضة الاسلامية

المنعقد في مكة المكرمة سنة ١٣١٦

يطلب من المكتبة التجارية الكبرى بأول شارع محمد علي بنصره
لصاحبها : مصطفى محمد

المطبعة المصرية بالأزهرية

١٣٥٠ هجرية - ١٩٣١ ميلادية

أيها الواقف على هذه المذكرات

إعلم أنها سلسلة قياس لا يغنى أولها عن آخرها شيئاً
وأنها حلقات معان مرتبطة مترقبة لا يغنى تصفحها عن تتبعها
فإن كنت من أمة الهداية وفيك نشأة حياة ودين وشمة مروءة
فلا تعجل بالنقد حتى تستوفى مطالعتها وتعى الفوائح والخوانم
ثم شأنك ورأيك . أما إذا كنت من أمة التقليد وأسراء
الأوهام بعيدا عن التبصر لا تحب أن تدري من أنت وفي أي
طريق تسير وما حق دينك ونفسك عليك وإلى ماذا تصير
فتأثرت من كشف الحقائق وديب النصائح وشعرت بعار
الانحطاط وثقل الواجبات فلم تطق تتبع المطالعة وتحكيم
العقل والنقل في المقدمات والنتائج فأناشدك الإهمال الذي
ألقناه أن تطرح هذه المذكرات إلى غيرك ليرى فيها رايه ؟

السيد المرآى

مقدمة

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد أفضل
المخلوقين وعلى آله وأصحابه أنصار دينه الأولين وعلى أتباعهم في
مسالكهم إلى يوم الدين .

أما بعد فأقول وأنا هو الرحالة المتكفي بالسيد الفراتي : انه لما كان
عهدنا هذا وهو أوائل القرن الرابع عشر عهداً عم فيه الخلل والضعف
كافة المسلمين وكان من سنة الله في خلقه أن جعل لكل شيء سبباً فلا بد
لهذا الخلل الطارئ والضعف النازل من أسباب ظاهرة غير سر
القدر الخفي عن البشر . ودعت الخيبة بعض أفاضل العلماء والسراة
والكتاب السياسيين للبحث عن أسباب ذلك والتنقيب عن أفضل
الوسائل للنهضة الإسلامية فأخذوا ينشرون آراءهم في ذلك في بعض

الجرائد الإسلامية الهندية والمصرية والسورية والتاتارية وقد اطلعت على كثير من مقالاتهم الغراء في هذا الموضوع الجليل واتبعت أثرهم بنشر ما لاح لي في حل هذا المشكل العظيم .

ثم بدا لي أن أسعى في توسيع هذا المسعى بعقد جمعية من سראة الإسلام في مهد الهداية « أعنى مكة المكرمة » فعقدت العزيمة متوكلاً على الله تعالى على إجراء سياحة مباركة بزيارة أمهات البلاد العربية (١) لاستطلاع الأفكار وتهيئة الاجتماع في موسم أداء فريضة الحج تفرجت من وطني أحد مدن الفرات في أوائل محرم سنة ست عشرة وثلاثمائة وألف وكلى ألسن تنشد

وما نافع نوح متى قيل قدفنى	دراك فمن يدلف لعمرى يدفن
وكان عزيزاً قبل ذا غير هين	دراك فان الدين قد زال عزه
بهدي وتلقين وحسن تلقن	فكان له أهل يوفون حقه
أما صار فرضاً رأب هذا التوهن	الى م وأهل العلم أحلاس بيتهم
باهماله إثم على كل مؤمن	هلوا إلى بذل انصاؤون إنه
ولا تقنطوا من روع رب مهيمن	هلوا إلى (أم القرى) وتأمروا
هو اليوم لا يحتاج إلا لالسن	فان الذي شادته الاسياف قبلكم

(١) لان العرب وحدهم أولياء هذا الأمر وهذا الذين كما سيفصل

فأنت بلدة لأسميا وماأطلت المقام فيها حيث وجدتها كما وصف
أختها أبو الطيب بقوله

ولم أر مثل جيرانى ومثلى لمثلى عند مثلهمو مقام
بأرض ما اشتهيت رأيت فيها فليس يفوتها الا كرام

فخرجت منها سالكا الطريق البحرى من اسكندرون معرجاً
على بيروت فدمشق ثم يافا فالقدس ثم جئت اسكندرية فمصر ثم من
السويس يمت الحديدة فصنعاء فعدن ومنها قصدت عمان فالكويت
ومنها رجعت إلى البصرة ومنها إلى حائل (١) إلى المدينة على منورها أفضل
الصلاة والسلام على مكة المكرمة فوصلتها في أوائل ذى القعدة
فوجدت أكثر الذين أجابوا الدعوة ممن كنت اجتمعت بهم من أفاضل
البلاد الكبيرة المذكورة وسراتها قد سبقوني بموافاتها . وما اتصف
الشهر وهو موعد التلاقى الا وقدم الباقون ماعدا الأديب البيروتى
الذى حررنا القدر ملاقاته لسبب أنبأنا عنه فعذرناه .

وفي أثناء انتظارنا منتصف الشهر سعيت مع بعض الاخوان
الوافدين في تحرى وتخير اثني عشر عضواً أيضاً لأجل اضاقتهم للجمعية
وهم من مراکش وتونس والقسطنطينية وبغجة سراى وتفليس

(١) قاعدة امارة نجد أى بلاد ابن الرشيد

وتبريز وكابل وكشغر وقازان وبكين ودهلي وكلكتة وليفربول .

وإذ كنت المباشر لهذه الدعوة بادرت واتخذت لى داراً فى حى
متطرف فى مكة مناسبة لعقد الاجتماعات بصورة خفية ومع ذلك
استاجرتها باسم بواب داغستانى روسى لتكون مصونة من التعرض
رعاية للاحتياط . وقد انعقد من منتصف الشهر الى سلخه اثنا عشر
اجتماعاً غير اجتماع الوداع جرت فيها مذكرات مهمة صار ضبطها
وتسجيلها بكال الدقة كما سيعلم من مطالعة هذا السجل المتضمن كيفية
الاجتماعات مع جميع المفاوضات والمقررات غير ما آثرت الجمعية
كتمه كما سيشار اليه

الاجتماع الاول

يوم الاثنين خامس عشر ذى القعدة سنة ١٣١٦

فى اليوم المذكور انتظمت الجمعية للمرة الاولى وأعضاؤها اثنان
وحثرون فاضلاً كلهم يحسنون العربية فبعد أن عرفت كلا منهم لباقي
أخوانه وتعارفوا بالوجوه بادرتهم بتوزيع اثنين وعشرين قائمة ميثاق

قبلا مطبوعات بمطبعة (الجلاتين) التي استعرتها من تاجر هندي
في مكة لأجل طبع هذه القائمة وأمثالها من أوراق الجمعية محرراً
في نسخ القائمة مختصراً تراجم اخوان الجمعية جميعهم ببيان الاسم
والنسبة والمذهب والمزية المنصوصة وموضحاً فيها أيضاً مفاتيح الرموز
التي يحتاج الاخوان لاستعمالها وأعضاء الجمعية هم . (٦٦٣٥٥٨٤٥٢٢)
٥٢٦٤٣٣٢٣٢٧٤٠٤٩١٩٨٦٧٥٦٢٣٢١٤٤٣١٣٨١٥١٢٧٩٨١٢١٧
٨٤١٣٢٥٩٣٦٥٧٢٧٨٣) وأعني بذلك ، السيد الفراتي ، والفاضل
الشامي ، البليغ القدسي ، الكامل الاسكندري ، العلامة المصري ،
المحدث اليمني ، المحافظ البصري ، العالم النجدي ، المحقق المدني ،
الاستاذ المكي ، الحكيم التونسي ، المرشد الفاسي ، السعيد الانكليزي ،
المولى الرومي ، الرياضي الكردي ، المجتهد التبريزي ، العارف التاتاري ،
الخطيب القازاني ، المدقق التركي ، الفقيه الافغاني ، صاحب الهندي ،
الشيخ السندي ، الامام الصيني .

ثم بادرت الاخوان جاهراً بكلمة شعار الاخوة التي يعرفونها مني
من قبل وهي (لا نعبد الا الله) مسترعياً سمعهم وخاطبتهم بقولي من
كان منكم يعاهد الله تعالى على الجهاد في اعلاء كلمة الله والامانة لـاخوان
التوحيد أعضاء هذه الجمعية المباركة فليجهر بقوله (على عهد الله بالجهاد

والأمانة) ومن كان لا يطبق العهد فليعتزلنا وماجال نظري فيهم إلا
وسارع الذي عن يميني الى عقد العهد ثم الذي يليه ثم وثم الى آخرهم
ثم التمت منهم أن ينتخبوا أحدهم رئيساً يدير الجمعية ومذاكراتها
وآخر كاتباً يضبط المفاوضات ويسجل المقررات فأجابني العلامة
المصري ان معرفة الاخوان بعضهم بعضاً جديدة العهد وانك أشملهم
معرفة بهم فأنا أترك الانتخاب لك وما أتم رأيه هذا الا وأجمع الكل
على ذلك فحينئذ أعلنت لهم أني أتخير للرئاسة الأستاذ المكي وأتخير
نفسى لخدمة الكتابة تفادياً عن اتعاب غيرى فى الخدمة التى يمكنى
القيام بها واستأذنت الأفاضل الاعجام منهم بنوع من التصرف فى
تحرير بعض أفاضلهم فأظهر الجميع الرضاء والتصويب وصرح الأستاذ
بالقبول مع الامتنان من حسن ظنهم به واستولى على الجمعية السكوت
ترقباً لما يقول الرئيس .

أما (الأستاذ الرئيس) فقطب جبينه مستجمعاً فكره ثم استهل
فقال الحمد لله عالم السر والنجوى الذى جمعنا على توحيدة ودينه وأمرنا
بالتعاون على البر والتقوى والصلاة والسلام على نبينا محمد القائل (المسلم
للمسلم كالبنيان يشد بعضه بعضاً) وعلى آله وأصحابه الذين جاهدوا
فى الله انتصاراً لدينه لم يشغلهم عن اعزاز الدين شاغل وكان أمرهم شورى

بينهم يسعى بذمتهم أدناهم اللهم إياك نعبد ولا نخضع لغيرك وإياك نستعين
لا نتنظر نفعاً من سواك ولا نخشى ضرراً أهدنا الصراط المستقيم الذي
لا خفيات ولا ثنيات فيه صراط الذين أنعمت عليهم بنعمة الهداية إلى
التوحيد غير المغضوب عليهم بما أشركوا ولا الضالين بعدما اهتدوا
سبحانك ربنا آتنا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشداً .

وبعد في أيها السادات الكرام كل منا يعلم سبب اجتماعنا هذا من
سابق مفاوضات أخينا السيد القرائي الذي أجبنا دعوته لهذه الجمعية
شاكرين سعيه .

ولذلك لا أرى لزوماً للبحث عن السبب كما لا أجد حاجة لتنشيط
هممكم وتأجيج حميتكم لأننا كنا في هذا العناء سواء ولكن أذكركم
بخلاصة تاريخ هذه المسئلة فأقول .

ان مسألة تقهقر الاسلام بنت ألف عام أو أكثر وما حفظ عز
هذا الدين المبين كل هذه القرون المتوالية الامتانة الأساس مع
انحطاط الأمم السائرة عن المسلمين في كل الشؤون الى أن فاقتنا بعض
الأمم في العلوم والفنون المنورة للمدارك فربت قوتها فنشرت نفوذها
على أكثر البلاد والعباد من مسلمين وغيرهم ولم يزل المسلمون في
سباتهم الى أن استولى الشلل على كل أطراف جسم المملكة الاسلامية

وقرب الخطر من القلب أعنى (جزيرة العرب) فتنهت أفكار من
رزقهم الله بصيرة بالعواقب ووقفهم لنيل أجر المجاهدين فبيوا
ينشرون المواعظ والتذكرة والمباحث المنذرة فكثرت المنبهون
وتحركت الخواطر لكنها حركة متحيرة الوجه ضائعة القوة فعسى
الله أن يرشد جمعيتنا للتوصل لتوحيد هذه الوجهة وجمع هذه القوة.
وبتدقيق النشريات والمقالات التي جادت بها أقلام الفضلاء في
هذا الموضوع ترى كلها دائرة على أربعة مقاصد ابتدائية فقط

الأول منها بيان الحالة الحاضرة ووصف أعراضها بوجه عام
وصفاً بديعاً يفيد التأثر ويدعو إلى التدبر على أن ذلك لا يلبث
الاعشية أو ضحاهما .

والثاني بيان أن سبب الخلل النازل هو الجهل الشامل بيان إجمال
وتلخيص مع أن المقام يقتضى عدم الاحتشام من التفصيل والتشريح
والثالث انذار الأمة بسوء العاقبة المحدقة بها انذاراً هائلاً تطير منه
النفوس مع أن الحال الواقع لا تغنى فيه النذر .

والرابع توجيه اللوم والتبعة على الأمراء والعلماء والكافة
لنقاعدهم عن استعمال قوة الاتفاق على النهضة مع أن الاتفاق وهم
متشاكسون متعذر لا متعسر .

فهذه المقاصد القولية قد استوفت حقها من أنواع ^{ثانياً} ~~الأمراض~~ الأساليب وآن أو ان استشارها وذلك لا يتم اذا لم يشخص المرض أو الأمراض المشتركة تشخيصاً مدققاً سياسياً بالبحث أولاً عن مراكز المرض ثم عن جراثيمه ليتعين بعد ذلك الدواء الشافي الأسهل وجوداً والأضمن نتيجة وبالتنقيب ثانياً عن تدبير أدخله في جسم الأمة بحكمة تصرع العناد والوهم وتتغلب على مقاومة أعضاء الذوق والشم .

ثم أظنكم أيها السادة تستحسنون الاكتتام الذي اختاره أكثر هؤلاء الكتاب الأفاضل لأن لذلك محسنات بل موجبات شتى ينبغي أن تستعملها جمعيتنا أيضاً فلنحرص كلنا على الاكتتام لأن من موجباته التزام كل منا المشرب العمري أعني القول الصريح في النصيحة للدين بدون رياء ولا استحياء ولا مراعاة ذوق عامة أو عتاة لأن حياة المريض مهلكة وكنتم الأمر المستفيض سخافة والدين النصيحة ولا حياة في الدين . ومن موجبات الاكتتام أيضاً أن كل ما يحتاج الفكر في موضوع مسألتنا معروف عند الأكثرين ولكن بصورة مشتتة والناس فيه على أقسام فصنف العلماء اما جناء يهابون الخوض فيه واما مراؤن مداجون يابون أن يخالف أقوالهم أحوالهم

وباقى الناس يأنفون أن يذعنوا لنصح ناصح صادق غير معصوم
ولذلك كان القول من غير معرفة القائل أرعى للسمع وأقرب للقبول
والقناعة وأدعى للاجماع .

ثم يا أيها الاخوان أظنكم كذلك تستصوبون أن تترك جانبا
اختلاف المذاهب التي نحن متبعوها تقليدا فلا نعرف ماخذ كثير من
أحكامها وأن نعتمد ما نعلم من صريح الكتاب وصحيح السنة وثابت
الاجماع وذلك لكيلا نتفرق في الآراء ويكون ما نقرره مقبولا عند
جميع أهل القبلة اذ أن مذهب السلف هو الاصل الذى لا يرد ولا
تستكف الأمة أن ترجع اليه وتجتمع عليه فى بعض أمهات المسائل
لأن فى ذلك التساوى بين المذاهب فلا يثقل على أحد بند تقليد أحد
الأئمة فى مسألة تخالف المتبادر من نص الكتاب العزيز أو تباين
صريح السنة الثابتة فى مدونات الصدر الاول .

ولا يكبر هذا رأى على البعض منكم فما هو برأى حادث بين
المسلمين بل جميع أهل جزيرة العرب ما عدا أخلاط الحرمين على هذا
الرأى ولا يخفى عليكم أن أهل الجزيرة وهم من سبعة ملايين الى ثمانية
كلهم من المسلمين السلفيين عقيدة وغالبهم الحنابلة أو الزيدية مذهباً
وقد نشأ الدين فيهم وبلغتهم فهم أهلهم وحملته وحافظوه وحماته وقلنا

خالطوا الأغيار أو وجدت فيهم دواعي الأغراب والتفنن في الدين لأجل الفخار (١) ولا يعظمن على البعض منكم أيضاً أنه كيف يسوغ لأحدنا أن يثق بفهمه وتحقيقه مع بعد العهد ويترك تقليد من يعرف أنه أفضل منه وأجمع علماً وأكثر احاطة واحتياطاً .

ولأظن أن فينا من ليس في نفسه أشكال عظيم في تحرى من هو الأعم من بين الأئمة والعلماء والأحرى بالاعتماد على تحقيقه لوجود اختلافات واضطرابات مهمة بينهم ما بين نقي واثبات حتى في كثير من الأمور التعبدية الفعلية التي مأخذها المشاهدة المتكررة ألف مرات مثل هل كان النبي عليه الصلاة والسلام ثم جمهور أصحابه عليهم الرضوان يصلون وتر العشاء بتسليمة أم بتسليمتين وهل كانوا يفتنون في الوتر أم في الصبح وهل كان المؤمنون يقرؤون أم ينصتون وهل كانوا يرفعون الأيدي عند تكبيرات الانتقال أم لا يرفعون وهل يعقدون الأيدي أم يرسلونها فإذا كان الأئمة والعلماء الأقدمون هذا شأنهم من التباين والتخالف في تحقيق كيفية عبادة فعلية هي عماد الدين أعنى الصلاة التي هي من المشهودات المتكررات وتؤدي بالجموع والجاهير فكيف يكون شأنهم في الأحكام التي تستند إلى قول أو فعل

(١) سيأتي في أواخر السجل بحث مشبع في مزايا العرب

أوسكوت صدر عن النبي صلى الله عليه وسلم مرة او مررات فقط
ورواها فرد أو أفراد .

فعلى هذا . لا أرى من مانع أن نترك النقول المتخالفة خصوصا
منها المتعلق بالبعض القليل من الأصول ونجتمع على الرجوع الى
ما نفهمه من النصوص أو ما يتحقق عندنا حسب طاقتنا انه جرى
عليه السلف وبذلك تتحد وجهتنا ويتسنى لنا الاتفاق على تقرير
مانقره ويقوى الأمل في قبول الأمة منا ما ندعوها اليه .

وانى أسلفكم أيها السادات أنه ينبغي أن لا يهولنا ما ينبسط في
جمعيتنا من تفاقم أسباب الضعف والفتور كيلا نياس من روح
الله وأن لا توهم الاصابة في قول من قال اننا أمة ميتة فلا ترجى
حياتنا كما لا اصابة في قول من قال اذا نزل الضعف في دولة أو أمة
لا يرتفع فهذه الرومان واليونان والأمريكان والطيالان واليابان
وغيرها كلها أم أمثالنا استرجعت نشأتها بعد تمام الضعف وفقد
كل اللوازم الأدبية للحياة السياسية بل ليس بيننا ولا سوا عرب الجزيرة
منا وبين أعظم الأمم الحية المعاصرة فرق سوى في العلم والأخلاق
العالية على أن مدة حضارة العلم عشرون عاما فقط ومدة حضارة
الأخلاق أربعون سنة .

فعلينا أن نثق بعناية الله الذي لا يعبد سواه وبهذا الدين المبين الذي نشر لواء عزه على العالمين ولم يزل بالنظر لوضعه الإلهي دينا حنيفا متينا محكما مكيئا لا يفضله ولا يقاربه دين من الأديان في الحكمة والنظام ورسوخ البنيان .

ثم أيقنوا أيها الاخوان أن الأمر ليسور وأن ظواهر الأسباب ودلائل الأقدار مبشرة أن الزمان قد استدار ونشأ في الاسلام أنجباب أحرار وحكماء أبرار يعد واحدهم بألف وجمعهم بألف ألف فقوة جمعية منتظمة من هؤلاء النبلاء كافية لأن تحرق طبل حزب الشيطان وتسترعى سمع الأمة مهما كانت في رقاد عميق وتقودها الى النشاط وان كانت في فتور مستحکم عتيق على أن محض انعقاد جمعيتنا هذه لمن أعظم تلك المبشرات خصوصا اذا وفقها الله تعالى بعنايته لتأسيس جمعية قانونية منتظمة لأن الجمعيات المنتظمة يتسنى لها الثبات على مشروعها عمراً طويلاً يفي بما لا يفي به عمر الواحد الفرد وتأتي بأعمالها كلها بعزائم صادقة لا يفسدها التردد وهذا هو سر ما ورد في الأثر من أن يد الله مع الجماعة وهذا هو سر كون الجمعيات تقوم بالعزائم وتأتي بالعجائب وهذا هو سر نشأة الأمم الغربية وهذا هو سر النجاح في كل الأعمال المهمة لأن سنة الله في خلقه أن كل أمر كليا

كان أوجزياً لا يحصل إلا بقوة وزمان متناسبين مع أهميته وأن كل أمر يحصل بقوة قليلة في زمان طويل يكون أحكم وأرسخ وأطول عمراً مما إذا حصل بمزيد قوة في زمان قصير وكلنا يعلم أن مسألتنا أعظم من أن يفتيها عمر انسان لا ينقطع أو مسلك سلطان لا يطرد أو قوة عصبية حضرية حمقاء تفور سريعاً وتغور سريعاً .

وإذا تفكرنا أن مبدأ أعظم الأعداد اثنان فذلك مبدأ الجمعيات شخصان ثم تتزايد حتى تكمل وتتقلب أشكالاً حتى ترسخ فعلي هذا لا يبعد أن يتم لنا انعقاد جمعية منتظمة تنعقد الآمال بتأصيتها . ولا ينبغي الاسترسال مع الوهم إلى أن الجمعيات معرضة في شرقنا لتيار السياسة فلا تعيش طويلاً ولا سيما إذا كانت فقيرة ولم تكن كغالب (الأكاديميات) أي الجامعات العلية تحت حماية رسمية بل الأليق بالحكمة والحزم الإقدام والتثبت وتوقع الخير إلى أن يتم المطلوب . هذا وإن شرقنا مشرق العظام والزمان أبو العجائب وما على الله بعزیز أن يتم لنا انتظام جمعية يكون لها صوت جهورى إذا نادى مؤذنها حتى على الفلاح في رأس الرجاء يبلغ أقصى الصين صدها

ومن المأمول أن تكون الحكومات الإسلامية راضية بهذه الجمعية حاميتها ولو بعد حين لأن وظيفتها الأساسية أن تنهض بالأمة من

وهذه الجهالة وترقى بها في معارج النهل رغبت متباعدة عن كل صبغة
سياسية وسنعود لبحث الجمعية فيما بعد.

ولنبداً الآن بتشخيص داء الفتور الاستولى على الأمة تشخيصاً
سياسياً مدققاً فأرجوكم أيها السادة أن يسأل كل منكم فكره الثاقب فيما
هو سبب الفتور ليبين رأيه وما يفتح به باب تبيته في اجتماعنا التي نواليها
كل يوم ما عدا يومى الثلاثاء والجمعة من بعد طلوع الشمس بساعة إلى
قبيل الظهر أعني إلى ما بعد مثل هذا الوقت بساعة فنفتح كل اجتماع
بقراءة ضبط المذكرات التي جرت في الاجتماع السابق ثم نشرع
بالمفاوضات .

وانى أختتم اجتماعنا اليوم ببرقائيل مسائل الاساسية التي تدور
عليها مذكرات جمعيتنا وينبغي لنا أن يفكر فيها ويدرسها
وهي عشر مسائل

(١) موضع الداء

(٢) أعراض الداء

(٣) جراثيم الداء

(٤) ماهو الداء

(٥) ماهي وسائل استعمال الداء

(٦) ماهي الاسلامية

(٧) كيف يكون التدين بالاسلامية

(٨) ماهو الشرك الخفى

(٩) كيف تقاوم البدع

(١٠) قانون لتأسيس جمعية تعليمية

ولما انتهى خطاب الأستاذ الرئيس وانتهت الجلسة قال السيد الفراتى : إني أرى أن يقيد كل منا هذه المسائل العشر في جانب من ورقة التراجع ليكون القيد تذكرة له نخف أربعة منهم نحو المكتبة وأخذ كل قلباً وقيد فهرست المسائل ثم توالى الباقون على ذلك وعند ما فرغوا من التحرير خاطبهم السيد الفراتى بقوله . إني أعتنم تشريفكم الأول لمحلى وسيلة لضيافتكم وقد أعددت ما يتسهل اعداده لغريب مثلى فى مثل هذه البلدة المباركة ثم خرج بهم إلى محل المائدة وكان حديثهم على الطعام استقصاء أخبار مهتدى ليفربول من السعيد الانكليزى وبعد أن طعموا عرض عليهم الشاى والقهوة والشراب المثلوج فكل اختار ما ألف وأحب ثم انصرفوا أزواجاً وفرادى مجيبين دعوة خير الدعوة إذ كان قد دنا وقت الصلاة .

الاجتماع الثانى

يوم الأربعاء سابع عشر ذى القعدة سنة ١٣١٦

فى صباح اليوم المذكور انعقد الاجتماع وبعد قراءة ضبط الجلسة الأولى افتتح الكلام الأستاذ الرئيس فقال إنا نجد الباحثين فى الحالة النازلة بالمسلمين يشبهونها بالمرض فيطلقون عليها اسم الداء مجرداً أومع وصفه بالدفين أو المزمع أو العضال ولعل مأخذ ذلك ماورد فى الاثر وألفته الاسماع من تشبيه المسلمين بالجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائرته بالسمر والحصى . ويلوح لى أن إطلاق الفتور العام أليق بأن يكون عنواناً لهذا البحث لتعلق الحالة النازلة بالأدييات أكثر منها بالماديات ولأن آخر ما فيها ضعف الحس فى ناسبه التعبير عنه بالفتور . كما أن هذا الفتور فى الحقيقة شامل لكافة أعضاء الجسم الإسلامى فى ناسب أن يوصف بالعام وربما يتوقف الفكر فى الوهلة الأولى عند الحكم بأن الفتور عام يشمل كافة المسلمين ولكن بمد التدقيق والاستقراء نجده شاملاً للجميع فى مشارق الأرض وسفاريها لا يسلم منه إلا أفراد شاذة .

فيا أيها السادة ما هو سبب ملازمة هذا الفتور منذ قرون للمسلمين

من أى قوم كانوا وأينما وجدوا وكيفما كانت شؤونهم الدينية أو السياسية أو الافرادية أو المعاشية حتى اتنا لانكاد نجد اقليمين متجاورين أو ناحيتين فى اقليم أو قريتين فى ناحية أو بيتين فى قرية أهل أحدهما مسلمون والآخر غير مسلمين الا ونجد المسلمين أقل من جيرانهم نشاطاً وانتظاماً فى جميع شؤونهم الحيوية الذاتية والعمومية وكذلك نجدهم أقل اتقاناً من نظرائهم فى كل فن وصنعة مع أننا نرى أكثر المسلمين فى الحواضر وجميعهم فى البوادي محافظين على تميزهم عن غيرهم من جيرانهم ومخالطهم فى أمهات المزايا الاخلاقية مثل الأمانة والشجاعة والسخاء .

فما هو والحالة هذه سبب تعمم هذا الفتور وملازمته لجامعة هذا الدين كملازمة العلة للمعلول بحيث أينما وجدت الاسلامية وجد هذا الداء حتى توهم كثير من الحكماء أن الاسلام والنظام لا يجتمعان هذا هو المشكل العظيم الذى يجب على جمعيتنا البحث فيه أولاً بحث تدقيق واستقراء عسى أن نهتدى الى جرثومة الداء عن يقين فنسعى فى مقاومتها حتى إذا ارتفعت العلة برىء العليل ان شاء الله تعالى

قال الفاضل الشامي : انى أوافق الاستاذ الرئيس على تعريفه وتوصيفه الحالة النازلة بالفتور كما انى لا أعلم ما يعارض كون هذا الفتور عاماً محيطاً بجميع المسلمين .

قال صاحب الهندي : انى وان كنت أقل الاخوان فضيلة
ولكننى جوال وقد خبرت البلاد وأحوال العباد ولا شك عندى فى
أن هذا الفتور عام وان كان لا يظهر فى بعض المواضع التى ليس فيها
غير المسلمين كأواسط جزيرة العرب وبعض جهات إفريقيا ولا يظهر
أيضا فى بعض مواقع أخرى مجاورو المسلمين فيها ومخالطوهم من
أهل النحل الوثنية الغربية الوضع المتناهية فى الشدة كبقايا الصابئة
حول دجلة الذين يضيعون كثيرا من أوقاتهم منغمسين فى الماء تعبدا
وكالكوتغو من الزوج وكالبودية من الهنود المعتقدين أن كل
مصائبهم حتى الموت الطبيعى من تأثيرات أعمال السحرة عندهم فان
أمثال هؤلاء أكثر فتورا من المسلمين على أن ذلك لا يرفع صفة
الفتور وعموميته عن المسلمين .

فقال الأستاذ الرئيس : ان صاحب الهندي مصيب فى تفصيله
وتحريره ولذلك رجعت عن قولى بأن المسلمين أحط من غيرهم مطلقا
الى الحكم بأنهم أحط من غيرهم ما عدا أهل النحل المتشددة فى الدين
قال الحافظ البصرى : يلوح لى أنه يلزم استثناء الدهريين والطبيين
وأمثالهم مما لادين لهم لأنهم لا بد أن يكونوا على غير نظام ولانا موسى
فى أخلاقهم معذنين منغصين فى حياتهم منحطين عن أهل الأديان كما
يعترف بذلك الطبيعىون فيقولون عن أنفسهم أنهم أشقى الناس فى
الحياة الدنيا .

فاجابه (الصاحب الهندي) انى كنت أيضا أظن أنه يوجد في
البشر أفراد من لادين لهم وان من كانوا كذلك لاخلاق لهم ثم خبرتى
الطويلة قد برهنت لى ان الدين بمعناه العام وهو ادراك النفس وجود
قوة غالبية تتصرف فى الكائنات والخضوع لهذه القوة على وجه يقوم
فى الفكر هو أمر فطرى فى البشر وان قولهم فلان دهرى أو طبعى
هو صفة لمن يتوهم أن تلك القوة هى الدهر أو الطبيعة فيدين لما يتوهم .
بناء على ذلك ثبت عندى ما يقرره الاخلاقيون من أنه لا يصح
وصف صنف من الناس بلادين لهم مطلقاً بل كل إنسان يدين بدين إما
صحيح أو فاسد عن أصل صحيح وإما باطل أو فاسد عن أصل باطل
والفاسد أن يكون فسادهما إما بنقصان أو بزيادة أو بتخليط وهذه
أقسام ثمانية .

فاندين الصحيح كأفل بالنظام والنجاح فى الحال والسعادة والفلاح
فى المآل والباطل والفساد بنقصان قد يكون أصحابها على نظام
ونجاح فى الحياة على مراتب مختلفة وأما الفاسدان بزيادة أو بتخليط
فهلكة محضة ثم أقول ربما كان تقريرى هذا غريباً فى بابه فالتمس أن
لا يقبل ولا يرد إلا بعد التدقيق والتطبيق لأنه أصل مهم لمسألة الفتور
أنعام المستولى على المسلمين .

(قال الرئيس الأستاذ) انى أجلكم أيها السادة الأفاضل عن لزوم

تعريفكم آداب البحث والمناظرة غير اني اُنبه فكمكم لأمر لا بد هو قائم
في نفوسكم جميعاً أو تحبون أن يصرح به إلا وهو عدم الاصرار على
الرأى الذاتى وعدم الاتصاره واعتبار أن ما يقوله ويبيديه كل منا ان
هو إلا خاطر سنجله فربما كان صواباً أو خطأ وربما كان مغايراً لما
هو نفسه عليه اعتقاداً أو عملاً وهو إنما يورده فى الظاهر معتمداً عليه
وفى الحقيقة مستشكلاً أو مستتباً أو مستطلعاً رأى الغير بناء على ذلك
فما أحد منا ملزم برأى يبيديه ولا هو بملوم عليه وله أن يعدل أو يرجع
عنه الى ضده لأننا انما نحن باحثون لامتناظرون فاذا أعجبنا رأى المتكلم
منا أثناء خطابه إعجاباً قويا فلا بأس أن نجهر بلفظ (مرحى) (١)
تأييداً لاصابة حكمه واشعاراً باستحسانه وعلى هذا النسق فلنمض
فى بحثنا فيما هى أسباب الفتور العام .

قال (الفاضل الشامى) انى أرى أن منشأ هذا الفتور هو بعض
القواعد الاعتقادية والأخلاقية مثل العقيدة الجبرية التى من بعد كل
تعديل فيها جعلت الأمة جبرية باطناً قدرية ظاهراً (مرحى) ومثل
الحث على الزهد فى الدنيا والقناعة باليسير والكفاف من الرزق
وإماتة المطالب النفسية كحب المجد والرياسة والتباعد عن الزينة
والمفاخر والأقدام على عظام الأمور وكالترغيب فى أن يعيش المسلم
(١) مرحى كلمة تعجب تقولها العرب عند اصابة الرامى

كميث قبل أن يموت وكفى بهذه الأصول مفترات مخدرات
مبطلات معطلات لا يرتضيها عقل ولهايات بها شرع ولمثلها نفي عمر
ابن الخطاب رضى الله عنه أبو ذر الغفارى الربذة .

فاجابه (البليغ القدسي) انه هذه الأصول الجبرية والتزهيدية
المتزجة بعقائد الأمة وما هي أشد منها تعطيلاً للأخذ بالأسباب
ولنشأة الحياة موجودة في هذه الآيات لتعدل من جهة شره الطبيعة
البشرية في طلب الغايات ورسوخها الى التوسط في الأمور وتكون
من جهة أخرى تسلية للمازور وتنقيساً عن المقهورين البائسين
وتوسلاً لحصول التساوى بين غنياء والفقراء في مظاهر النعيم .

ألا يرى إجماع كل الآيات على اعتقاد القدر خيره وشره من الله
تعالى أو خيره منه وشره
س أو من الشيطان ومع ذلك ليس
في البشر من ينسب أمراً الواجب
العجز عن نيل الخير أو دور
المسلمين جهل أسباب المسببات
الى القدر والزهد تمويهها لا
من أعظم القربات في النعمة
ينقرض الناس كافة بعد جوارحهم
لا يتلبس بها الا البعض المنزلة
لا اعتد الجهل بسببه ستراً لجهله أو عند
ستراً لعجزه وحيث غلب أخيراً على
كونية والعجز عن كل عمل انتجأوا
وهذا التبتل والخروج عن المسالمة
فهل كان قصد شارع الرهبانية أن
تد أم كان قصده أن يشرعها على أن
لا يعقل في هذا المقام الا التعميم

وينتج من ذلك انه لا يصح اعتبار هذه الأصول الجبرية والتزهدية سبباً للفتور بل هي سبب لاعتدال النشاط وسيره سير انتظام ورسوخ وفي النظر الى المشاق والعظائم التي اقتحمها الصحابة والخلفاء الراشدون رضی الله عنهم لنيل الغنى والرياسة والفخار فضلاً عن الثواب كفاية برهان مع أن الأمة اذ ذاك كانت زاهدة فعلاً لا كالزهد الذي ندعيه الآن كذباً ورياء (مرحى)

اذا تتبعنا كل ما ورد في الاسلام حائماً على الزهد تجده موجهاً الى الترغيب بالاثرة العامة أى بتحويل المسلم ثمرة سعيه للنفعة العمومية دون خصوص نفسه حتى أن كل ما ورد في الحث على الجهاد في سبيل الله مراد وبه سعى المؤمن بكل الوسائل حتى يبذل حياته لا عزاز كلمة الله واقامة دينه لا في خصوصية محاربة الكفار كما توهم العامة كما أن المراد من محاربة الكفار هي من جهة اعزاز الجامعة الاسلامية ومن أخرى خدمة الجامعة الانسانية من حيث الجاهل الكفار الى مشاركة المسلمين في سعادة الدارين لأن للأمم المتقدمة علماً ولاية طبيعية على الأمم المنحطة فيجب عليها انسانية أن تهديها الى الخير ولو كرهاً باسم الدين أو السياسة .

ثم قال : أما عندى فيخيل الى أن سبب الفتور هو تحول نوع السياسة الاسلامية حيث كانت نياية اشتراكية أى (ديمقراطية) تماماً

فصارت بعد الراشدين بسبب تمادي المحاربات الداخلية ملكية مقيدة بقواعد الشرع الاساسية ثم صارت أشبه بالملطقة . وقد نشأ هذا التحول من أن قواعد الشرع كانت في الأول غير مدونة ولا محررة بسبب اشتغال الصحابة المؤسسين رضي الله عنهم بالفتوحات وتفرقهم في البلاد فظهر في أمر ضبطها خلافات ومباينات بين العلماء وتحكمت فيها آراء الدخلاء فرجحوا الأخذ بما يلائم بقايا نزعاتهم الوثنية (١) فاتخذ العمال السياسيون ولا سيما المتطرفون منهم هذا التخالف في الأحكام وسائل للانقسام والاستقلال السياسي فنشأ عن ذلك ان تفرقت المملكة الاسلامية الى طوائف متباينة مذاهب متعادية مياسة متكافئة على الدوام وهكذا خرج الدين من حضانة أهله وتفرقت كلمة الأمة فطمع بها أعداؤها وصارت معرضة للمحاربات الداخلية والخارجية معاً لا تصادف سوى فترات قليلة تترقى فيها في العلوم والحضارة على حسبها . وقد أثر استمرار الأمة في هذه الحروب ان صارت باعتبار الأثرة أكثرية أمة جنديّة صنعة وأخلاقاً بعيدة عن الفنون والصناعات والكسب بالوجوه الطبيعية . ثم بسبب فقدان القواد والمعدات لم يبق مجال للحروب الزابحة فاقصرت الأمة على

(١) وليتهم لم يدخلوا فيه فلم يدنسوه ولم يتغلبوا على أهله حتى في أهم

المدافعات خصوصاً منذ قرنين الى الآن أى منذ صارت الجندية عند
غيرهم صنعة عليّة مفقودة عندنا فصرنا نستعمل بأسنا ويتنافعنا بالتغالب
والتحايل لا بالتعاون والتبادل وهذا شأن يميّز الاتقيا والنشاط ويولد
الخمول والفتور (مرحى)

ابتدر (الحكيم التونسي) وأجابته أن غيرنا من الأقوام جرمانيا
مثلاً وجدوا فى حكومات مطلقة كليا وفى اختلافات منهية وفى انقسامات
الى طوائف سياسية وفى حروب مستمرة ولم يشملهم الفتور بوجه
عام فلا بد للفتور فى المسلمين من سبب آخر .

ثم قال وفيما أتصور أن بلامنا من تأصل الجهل فى غالب أمرائنا
المترفين الأخرين أعمالا الذين ضلوا وأضلونا سواء السبيل وهم
يحسبون أنهم يحسنون صنعا حتى بلغ جهل هؤلاء منزلة أخط من
جهل العجاوات التى لها طبائع ونواميس فمنا التى تحمى زمارها
وتمنع عن حدودها وتدفع عما استحفظت عليه وهؤلاء ليس لهم
طبائع ونواميس يخربون بيوتهم بأيديهم وهم لا يشعرون . ومنهم
البعض ضالون على علم وهم الذين يشكون ويكون حتى يظن أنهم
مغلوبون على أمرهم ويتشددون بالاصلاح السياسى مع أنهم وايم
الحق يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم يظنون الرغبة فى الاصلاح
ويبطنون الاصرار والعناد على ما هم عليه من افساد دينهم ودنياهم

وهدم مباني مجدهم واذلال أنفسهم والمسلمين وهذا داء عياء لا يرجى
منه الشفاء لأنه داء الغرور لا يقر صاحبه لفاضل بفضيلة ولا يجارى
حازماً في مضمار وقد سرى من الأمراء الى العلماء الى الكافة
أجاب (المولى الرومى) ان تحميل التبعة على الأمراء فقط غير
سديد خصوصاً لأن أمراؤنا ان هم الا لقيف منا فهم أمثالنا من كل
وجه وقد قيل كما تكونوا يول عليكم فلولم نكن نحن مرضى لم يكن
أمراؤنا مدنفين .

وعندى أن البلية فقدنا الحرية وما أدرانا ما الحرية هي ما حرمتنا
معناه حتى نسيناه وحرمت علينا لفظه حتى استوحشناه (١) وقد عرف
الحرية من عرفها بأن يكون الانسان مختاراً في قوله وفعله لا يعترضه
مانع ظالم ومن فروع الحرية تساوى الحقوق ومحاسبة الحكام باعتبار
أنهم وكلاء وعدم الرهبة فى المطالبة وبذل النصيحة . ومنها حرية
التعليم وحرية الخطابة والمطبوعات وحرية المباحثات العلنية ومنها
العدالة بأسرها حتى لا يخشى انسان من ظالم أو غاصب أو غدار مغتال
ومنها الأمن على الدين والارواح والأمن على الشرف والأعراض

(١) ان المولى الرومى هو من أهل القسطنطينية الذين حرم عليهم
سياسة التلغظ بكلمات حرية وجمعية ووطن ومراد وارشاد وخلافة وخلع
ومبعوث ومعتوه ومختل الى نحو ذلك من الألفاظ التى تمس سياسة الوهم

والامن على العلم واستثماره فالحرية هي روح الدين وينسب الى احسان
ابن ثابت الشاعر الصحابي رضى الله عنه قوله

وما الدين الا أن تقام شرائع وتؤمن سبل بيننا وهضاب

فلينظر كيف حصر هذا الصحابي الدين في اقامة الشرع والامن هذا
ولاشك أن الحرية أعز شئ على الانسان بعد حياته وأن بفقدانها تفقد
الآمال وتبطل الأعمال وتموت النفوس وتتعطل الشرائع وتختل القوانين
وقد كان فينار اعي الخرقان حرا الا يعرف للملك شئنا نايخاطب أمير المؤمنين
يا عمرو يا عثمان فصرنا ربما تقتل الطفل في حجر أمه ونلزمها السكوت
فتسكت ولا تجسر أن تزعج سمعنا بيكاتها عليه .

وكان الجندي الفرد يؤمن جيش العدو فلا يخفر له عهد فصرنا
نمنع الجيش العظيم صلاة الجمعة والعيدين ونستهين دينه لالحاجة غير
الفخفخة الباطلة (مرحى)

فلئلا هذا الحال لاغرو أن تسأم الأمة حياتها فيستولى عليها
الفتور وقد كرت القرون وتوالت البطون ونحن على ذلك عاكفون
فتأصل فينا فقد الآمال وترك الأعمال والبعد عن الجهد والارتياح
الى الكسل والهزل والانغماس في اللهو تسكيننا لآلام امر النفس
والاخلاذ الى الخمول والتسفل طلبا لراحة الفكر المضغوط عليه
من كل جانب الى أن صرنا تنفر من كل المساديات والجديات حتى

لانطبق مطالعة الكتب النافعة ولا الاصفاء الى النصيحة الواضحة
 لان ذلك يذكرنا بمفقودنا العزيز فتألم أرواحنا وتكاد تزهد اذالم
 نلجأ الى التماسي بالممليات والخرافات المروحات وهكذا ضعف احساسنا
 وماتت غيرتنا وصرنا نعضب ونحقد على من يذكرنا بالواجبات التي
 تقتضيها الحياة الطيبة لعجزنا عن القيام بها عجزاً واقعياً لا طبعياً
 هذا ونعترف أن فينا بعض أقوام قد ألقوا ألوف سنين الاستعباد
 والاستبداد والذل والهوان فصار الانحطاط طبعاً لهم تؤلمهم مفارقتة
 وهذا هو سبب أن السواد الأعظم من الهنود والمصريين والتونسين
 لاسيما بعد أن نالوا رغم أنوفهم الأمن على الانفس واموال والحرية
 في الآراء والأعمال ولا يرثون ولا يتوجعون لحالة المسلمين
 في غير بلادهم بل ينظرون للناقين على أمرائهم المسلمين شذرا وربما
 يعتبرون طالبي الاصلاح من المارقين من الدين كأن مجرد كون
 الأمير مسلماً يعني عن كل شيء حتى عن العدل و كأن طاعته واجبة
 على المسلمين وان كان يخرب بلادهم و يقتل اولادهم ويقودهم لاسلمهم
 لحكومات أجنبية كما جرى ذلك قبلا معهم والحاصل ان فقدنا الحرية
 هو سبب الفتور والتقاعس عن كل صعب وميسور

أجاب (المجتهد التبريزي) ان هذا الحال ليس بعام مع أن الفتور
 لم يزد ازدياداً عاماً بل هو في ازدياد واستحكام فلا بد لذلك من
 سبب آخر

ثم قال ويلوح لي أن انحطاطنا من أنفسنا إذ أننا كنا خير
أمة أخرجت للناس نعبد الله وحده أى نخضع وتذلل له فقط ونطيع
من أطاعه مادام مطيعا له نأمر بالمعروف ونهى عن المنكر أمرنا
شورى بيننا تتعاون على البر والتقوى ولا تتعاون على الإثم والعدوان
فتر كنا ذلك كله ماصعب منه وماهان . وقد يظن أن أصعب هذه
الامور النهى عن المنكر مع أن ازالة المنكر فى شرعنا تكون بالفعل
فان لم يكن فبالقول فان لم يكن فبالقلب وهذه الدرجة الثالثة هى
الاعراض عن الخائن والفساق والنفور منه وابطال بغضه فى الله
ومن علامت ذلك تجنب مجاملته ومعاملته ولاشك أن ايفاء
هذا الواجب الدينى كاف للردع ولا يتصور العجز عنه قط قال تعالى
(ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض) فهذا هو
سبب استرسال الأمة لعبادة الأمراء والاهواء والأوهام ولا طاعة
العصاة اختيارا ولترك التناصح وللركون الى الفساق والأذعان للاستبداد
وللتخاذل فى الخير والشر قال (ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون
بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) وعنه صلى الله
عليه وسلم (لتأمرن بالمعروف وتنهرن عن المنكر أو ليستعملن
الله عليكم شراركم فليسومونكم سوء العذاب) الى غير ذلك من
الآيات البيّنات والأحاديث المنذرات القاضيات بالخذلان على تاركى

الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فهذا هو السبب الناشئ عنه الفتور
 أجابه (المرشد الفاسي) اتنا كنا على عهد السلف الصالح شريعتنا
 سمحاء واضحة المسالك معروفة الواجبات والمناهي فكان الامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر وظيفة لكل مسلم ومسلمة وكنا في بساطة من
 العيش متفرغين لذلك ثم شغلنا شأن التوسع فخصصنا لذلك محتسبين
 ثم دخل في ديننا أقوام ذوو بأس ونفاق أقاموا الاكتساب مكان
 الاحتساب وحصروا اهتمامهم في الجباية وآلتها التي هي الجندية فقط
 فبطل الاحتساب وبطل الامر بالمعروف والنهي عن المنكر طبعاً فهذا
 يصلح أن يكون سبباً من جملة الاسباب ولكنه لا يكفي وحده
 لإيراث ما نحن فيه من الفتور .

على أن انحصار مهمة الامراء الدخلاء في الجباية والجندية أدى بهم
 لإهمال الدين كلياً ولولا أن في القرآن آيتين اثنتين طهر وه ظهر يا أحدهما
 قوله تعالى (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم) مع
 الغفلة عن المراد بأولى الامر وما تقتضيه صيغة الجمع وما يقتضيه
 قيد منكم والثانية قوله تعالى (وجاهدوا في سبيل الله) مع اغفال هل
 الجهاد المأمور به ما يستحصل به اعزاز كلمة الله أم ما تؤيد به سلطة
 الامراء العاملين على الاطلاق فاهمال الاهتمام بالدين قد جر المسلمين
 الى ما هم عليه حتى خلت قلوبهم من الدين بالكلية ولم يبق له عندهم أثر

الاعلى رؤس الالسن لا سجا عند بعض الامراء الاعاجم اللذين
ظواهر احوالهم وبواطنها تحكم عليهم بانهم لا يتراون بالدين الا
بقصد تمكين سلطتهم على البسطاء من الامة كما ان ظواهر عقائدهم
وبواطنها تحكم عليهم بانهم مشركون ولو شركا خفيا من حيث
لا يشعرون

فاذا اضيف الى شركهم هذا ما هم عليه من الظلم والجور يحكم
عليهم الشرع والعقل بان ملوك الاجانب افضل منهم واولى بحكم
المسلمين لانهم اقرب للعدل ولاقامة المصالح العامة واقدر على اعمار
البلاد وترقية العباد وهذه هي حكمة الله في نزع الملك من اكثرهم
كما يقتضيه مفهوم لا يهلك الله القرى واهلها مصلحون

وقد افتخر النبي عليه السلام بأنه ولد في زمن كسرى انوشروان
عابد الكواكب (١) فقال (ولدت في زمن الملك العادل)

وحكى ابن طباطبا في الآداب السلطانية والدول الاسلامية أنه
لما فتح السلطان هلاكو (وهو مجوسى) بغداد سنة ٦٥٦ أمر أن
يستفتى علماءها أيهما أفضل السلطان الكافر العادل أم السلطان
المسلم الجائر فاجتمع العلماء في المستنصرية لذلك فلما وقفوا على

(١) يظن أن اتخاذ الشمس للآن شارة للملك في ايران وكذلك
اتخاذ الهلال والنجم شارة للملك عند الترك هو من بقايا دياناتهم الاولى

الفتيا أحجموا عن الجواب حيث كان رضى الدين على بن طاووس
حاضرا و كان مقدما محترما فتناول الفتيا ووضع خطه فيها بتفضيل
العادل الكافر على المسلم الجائر فوضع العلاء خطوطهم بعده
ثم قال انى أظن أن السبب الأعظم لمحتنا هو انحلال الرابطة الدينية
لأن مبنى ديننا على أن الولاء فيه لعامة المسلمين فلا يختص بحفظ
الرابطة والسيطرة على الشؤون العمومية رؤساء دين سوى الامام ان وجد
والا فالامر يبقى فوضى بين الجميع واذا صار الامر فوضى بين الكل
فبالطبع تختل الجامعة الدينية وتنحل الرابطة السياسية كما هو الواقع
ومن أين لنا حكيم (كيسمرك) أو ملزم (كفار يالدى) يوفق
بين امرائنا أو يلزمهم ويجمع كلمتنا . وقد زاد على ذلك فقدنا الرابطة
الجنسية أيضا فان المسلمين فى غير جزيرة العرب لقيف انحلال دخول
و بقايا أقوام شتى لا تجمعهم جامعة غير التوجه الى هذه الكعبة المعظمة
ومن المقرر المعروف أنه لولا رؤساء الدين فى سائر الملل
وروابطهم المنتظمة المطردة أو من يقوم مقام الرؤساء من الدعاة أو
مديرى أو معلمى المدارس الجامعة المتحدة المبادئ لصاغت الأديان
وتشعبت أخلاق الأمم ونالهم ما نالنا من أن كل فرد منا أصبح
أمة فى ذاته .

أجابه (المحقق المدنى) أن فقد الرابطة الدينية والوحدة الخلقية

لا يكفیان أن یكونا سبیا للفتور العام بل لابد لذلك من سبب أعم وأهم
ثم قال أما أنا فالذی یحول فی فکری أن الطامة من تشویش
الدين والدنيا على العامة بسبب العلماء المدلسين وغلاة المتصوفين
الذين استولوا على الدين فضيعوه وضيعوا أهله . وذلك أن الدين إنما
يعرف بالعلم والعلم يعرف بالعلماء العاملين وأعمال العلماء قيامهم
في الأمة مقام الأنبياء في الهداية الى خير الدنيا والآخرة . ولا شك
أن لمثل هذا المقام في الأمة شرفاً باذخايتعاضم على نسبة الهمم في تحمل
عنايته والقيام باعبائه . فبعض ضعيفي العلم وفاقدى العزم تطلعوا
الى هذه المنزلة التي هي فوق طاقتهم وحسدوا أهلها المتعالمين عنهم
فتحياوا اللزاحة والظهور مظهر العلماء العظام بالاغراب في الدين وسلوك
مسلك الزاهدين ومن العادة أن يابجا ضعيف العلم الى التصوف كما
يابجا فاقد المجد الى الكبر وكما يابجا قليل المال الى زينة اللباس والآثاث

(مرعى)

فصار هؤلاء المتعالمين يندلسون على المسلمين بتأويل القرآن بما لا
يحتمله محكم النظم الكريم فيفسرون مثلا البسملة أو الباء منها بسفر
كبير تفسيراً مملواً بالخط لا معنى له أو بحكم لا برهان عليه . ثم جاؤا
الأمة بورائة أسرار ادعوها وعلوم ادنيات ابتدعوها وتسمم مقامات
اخرتعوها ووضع أحكام لفقوها وترتيب قربات زخرقوها وبالامعان

نجدهم قد جاؤا مصداقا لما ورد في الحديث الصحيح (لتبعن سنن من
 كان قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع) وفي رواية حذو القنة بالقنة
 (حتى لو دخلوا جحر ضب تبعتموهم) (قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى
 قال هو فمّن) وذلك أن هؤلاء المدلسين اقتبسوا ما هنا لك كله أو جله
 عن أصحاب التلمود وتفاسيرهم ومن الجامع المسكونية ومقرراتها ومن
 البابوية ووراثه السر ومظاهر القديسين ومعجزاتهم والدعاة المبشرين
 وصبرهم والرهينات ورؤسائها وحالة الأديرة ونادريتها والرهينة أى
 التظاهر بالفقر ورسومها والحمة وتوفيتها ورجال الكهنوت ومراتبهم
 وتميزهم فى البستهم وشعورهم ومن مراسم الكنائس وزيتها والبيع
 واحتفالاتها والترنحات ووزنها والترنمات وأصولها واقامة الكنائس
 على القبور وشد الرحال لزيارتها والاسراج عليها والخضوع لديها
 وتعليق الآمال بسكانها . وأخذوا التبرك بالآثار كالقدح والحريه
 والدستار من احترام الذخيرة وقديسة العكاز وكذلك امرار اليد
 على الصدر عند ذكر بعض الصالحين من إمرارها على الصدر لإشارة
 التصلب وانتزعوا الحقيقة من السر ووحدة الوجود من الحلول
 والخلافة من الرسم والسقيان تناول القريان والمولد من الميلاد وحفلة
 من الأعياد ورفع الأعلام من حمل الصليبان وتعليق ألواح الأسماء
 المصدرة بالنداء على الجدران من تعليق الصور والتماثيل والاستفاضة

والمراقبة من التوجه بالقلوب انحناء أمام الأصنام ومنع الاستهداء من
نصوص الكتاب والسنة من حظر الكهنة الكاثوليك قراءة الانجيل
على غيرهم وسد اليهود باب الأخذ من التوراة وتمسكهم بالتلمود الى
غير ذلك مما جاء به المدلسون تقليدا لهؤلاء شبرا شبرا واقتفاء لآثرهم
حجرا حجرا وهكذا إذا تتبعنا البدع الطارئة نجد أكثرها مقتبسا
وقليلا مخترعا .

وقد فعل المدلسون ذلك سحرا لعقول الجاهلاء واختلابا لقلوب
الضعفاء كالنساء وذوى الأهواء والأمراض القلبية أو العصبية من
العامة والأمراء اللينى القياد طبعاً الى الشرك لأن التعبد رغبة أورهة
لما بين أيديهم وتحت أنظارهم أقرب الى مداركهم من عبادة الله
ليس بجوهر ولا عرض وليس كمثل شئ ولأن التعبد باللغو واللعب
أهون على النفس والطبع من القيام بتكليفات الشرع كما وصف الله
تعالى عبادة مشركى العرب فقال (وما كان صلاتهم عند البيت إلا
مكاء وتصديتة) أى صفيراً وتصفيقا وهؤلاء جعلوا عبادة الله تصفيقا
وشفيقا وخلاعة ونعيقا (مرحى)

والحاصل أن بذلك وأمثاله نجح المدلسون فيما يقصدون ولا سيما
بدعوى فئة منهم الكرامة على الله والتصرف بالمقادير وباستمالتهم
العامة بالزهد الكاذب والورع الباطل والتعسف الشيطاني وبتزيينهم

لهم رسوما تميل اليها النفوس الضعيفة الخاملة سموها آداب السلوك
ما أنزل بها من سلطان ولا عمل بها صحابي أو تابعي ظاهرها أدب
وباطنها تشريع وشرك و يجذبهم البلبه الجاهلين بتصعيب الدين من
طريق العلم والعمل بظاهر الشرع وتهوينه كل التهوين من طريق الاعتقاد
بهم وبأصحاب الفتور وقد تجاسروا على وضع احاديث مكذوبة
أشاعوها في مؤلفاتهم حتى التبس أمرها على كثير من العلماء المخاصين
من المتقدمين والمتأخرين مع أنها لا أصل لها في كتب الحديث
المعتبرة . وجلبوا الناس بالترهيب والترغيب ترغيبا بالاستفادة من
الدخول في الرابطات والعصبيات المنعقدة بين أشياعهم وترهيبا بتهديدهم
معاكسيهم أو مسيئي الظن بهم أو باضرارهم في أنفسهم وأولادهم
وأموالهم ضررا يتعجلهم في دنياهم قبل آخرتهم . (مرحى)

وقد قام هؤلاء المدلسين أسواق في بغداد ومصر والشام وتلسان
قديميا ولكن لا كسوقها في القسطنطينية منذ أربعة قرون الى الآن
حتى صارت فيها هذه الأوهام السحرية والخزعبلات كأنها هي دين
معظم أهلها لا الاسلام وكأنهم لما ورثوا عن الروم الملك حرصوا
على أن يرثوا طبائعهم أيضا حتى التوسع في هذه المصارع السيئة
فاقتبس لهم المدلسون كثيرا مما بيناه وطبقوه على الدين وان كان الدين
يأباه وزينه لهم الشيطان بأنه من دقائق الدين وآدابه ومن هذه

العواصم سرى ذلك الى الآفاق بالعدوى من الامراء الى العلماء
الأغنياء الى العوام

فهؤلاء المدلسون قد نالوا بسحرهم (١) نفوذاً عظيماً به أفسدوا كثيراً
في الدين وبه جعلوا كثيراً من المدارس تكايا للباطلين الذين يشهدون
لهم زوراً بالكرامات المرهبة وبه حولوا كثيراً من الجوامع بجامع
للطبايين الذين تريج من دوى طبوهم قلوب المتوهمين وتكفهر أعصابهم
فيتلبسهم نوع من الخبل يظنونه حالة من الخشوع . وبه جعلوا زكاة
الامة ووصاياها رزقا لهم وبه جعلوا مداخيل أوقاف الملوك والامراء
عطايا لاتباعهم مما يسمى في البلاد العثمانية (دعا كوو طعامية) مرعى
وبذلك ضاق على العلماء الخناق لارزق ولا حرمة وكفى بذلك
مضيقاً للعلم وللدین لأنه قد التبس على العامة علماء الدين الفقراء
الأذلاء من هؤلاء المدلسين الأغنياء الأعزاء فتشوشت عقائدهم وضعف

(١) السحر لغة اخراج الباطل في صورة الحق بالتمويه والخداع
والسحر الذي في لسان الشرع هو أيضاً ليس غير ذلك بدليل وصفه تعالى
لعمل سحرة فرعون في قوله جلّت حكمته (فلا ألقوا سحروا أعين
الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم) وقوله (فاذا حبا لهم وعصيم يخيل
اليه من سحرهم أنها تسمى)

يقينهم فضيع الآكثرون حدود الله وتجاوزوها وفقدوا قوة قوانين
الله ففسدت أيضا دنياهم واعتراهم هذا الفتور

أجاب (المولى الرومى) أن كل الديانات معرضة بالتصادى لأنواع
من التشويش والفساد ولكن لا تفقد من أهلها حكام ذوى نشاط
وعزم ينهون الناس ويرفعون الالتباس أو يعرضون قواعد الدين
إذا كان أصلها واهيا^(١) فوهنت بقوانين موضوعة تقوم بنظام دنياهم
ويتحملون فى سبيل ذلك ما يتحملون من المشاق خدمة لأفكارهم
السامية و يقدون ماعز وهان حفظا لشرفهم القائم بشرف قومهم بل
حفظا لحياتهم و حياة قومهم من أن يصبحوا أمواتا متحركين فى أيدي
أقوام آخرين . ولقد أثبت الحكماء المدققون بعد البحث الطويل
العميق أن المنشأ الاصلى لكل شقاء فى بنى حواء هو أمر واحد لا
ثانى له ألا وهو وجود الساطة القانونية منحلة ولو قليلا لفسادها أو
لغلبة سلطة شخصية أو اشخاصية عليها

فما بال الزمان يرضن علينا برجال ينهون الناس ويرفعون
الالتباس يفتكرون بحزم و يعملون بعزم ولا ينفكون حتى ينالوا
ما يقصدون فينالون حمدا كثيرا ونقرا كبيرا وأجرا عظيما

(١) لا كقواعد الدين الاسلامى

وعندى أن دلهنا الدفين دخول ديننا تحت ولاية العلماء الرسميين
وبعبارة أخرى تحت ولاية الجهال المتعممين
به (السيد الفراتي الاستاذ الرئيس) الى قرب وقت الانصراف
وعندئذ جهر (الاستاذ الرئيس) بشعار (لانعبد الا الله) استغاثا
للاخوان وقال لهم ان اخانا المولى الرومي لفارس مغوار نحب منه
ماعودنا من التفصيل والاشباع والآن قد آن وقت الظهر وحان أن
تتفرق لتدرك الصلاة وموعدنا غدا ان شاء الله تعالى

الاجتماع الثالث

يوم الخميس ثامن عشر ذى القعدة سنة ١٣١٦

في الوقت المعين وهو بعد طلوع الشمس بساعة ثم تواردا للاخوان
لمحفل الجمعية غير أن الاستاذ الرئيس تأخر نحو نصف ساعة ثم حضر
واعذر بأنه أعاقه عن الحضور أن حضرة الشريف الامير قد طلبه
لزيارته فما وسعه الا الاجابة باكرا وما يظن أن يسترسل بينهما
الحديث فيتأخر عن الميعاد ولكن صادف أن الحديث كان طويلا -
ثم قال (الاستاذ الرئيس) اننا متشوقون لتمام بحث المولى الرومي
وأمر السيد الفراتي كاتب الجمعية فقرأ ضبط مذاكرات الاجتماع

السابق حتى بلغ آخره من عبارة المولى الرومى وهى قوله وعندى
أن دأبنا الدفين دخول ديننا تحت ولاية العلماء الرسميين وعبارة
أخرى تحت ولاية الجبهة المتعممين

فحينئذ أقاض (المولى الرومى) فى الكلام فقال وهم المقربون
من الأمراء على أنهم علماء وارتباط القضاء والامضاء بهم فان
هؤلاء المتعممين فى البلاد العثمانية كانوا اتخذوا لأنفسهم قانونا
سموه (طريق العلماء) وجعلوا فيه من الأصول ما أتج منذ قرنين
الى الآن أن يصير العلم منحة رسمية تعطى للجهال حتى للأميين
بل للأطفال

ويترقى صاحبها فى مراتب العلم والفضل والكمال بمجرد تقادم
السنين أو ترادف العنايةات لاسيما اذا كان من زمرة (زاد كان) أى
الأصلاء فانه يكون طفلا فى المهذ وينعت فى منشوره الرسمى من قبل
حضرة السلطان بأنه (أعلم العلماء المحققين) ثم يكون فطيا فيخاطب بأنه
(أفضل الفضلاء المدققين) ثم يصير مراهما فيعطى المولوية ويشهدله
بأنه (أقضى قضاء المسلمين معدن الفضل واليقين رافع أعلام الشريعة
والدين وارث علوم الأنبياء والمرسلين) ثم وثم حتى يصدر فيوصف
(بأعلم العلماء المتبحرين وأفضل الفضلاء المتورعين ينبوع الفضل
واليقين الى آخر ما فى تلك المناشير من الكذب المشين

ولا يظن ظان أن هذا الاطراء من حضرة السلطان للمتعممين هو يقصد أن يقابله بالمثل بوصفهم إياه ومخاطبتهم له بنحو (المولى المقدس ذى القدرة صاحب العظمة والجلال المنزه عن النظر والمثال واهب الحياة ظل الله خليفة رسول الله مهبط الالهامات مصدر الكرامات سلطان السلاطين مالك رقاب العالمين ولى نعمة الثقلين ملجأ أهل الخافقين) الى غير ذلك من مصارع الشرك والكبرياء والممالك هذا ولا ريب أن التسعين فى المائة من هؤلاء العلماء المتبحرين لا يحسنون قراءة نعتهم المزورة كما أن الخمسة والتسعين من أولئك المتورعين رافعى أعلام الشريعة والدين يحاربون الله جهارا ويستحقون ما يستحقون من الله وملائكته والمؤمنين ويكفى حجة عليهم بذلك تمييزهم جميعا بلباس عروسى محلى بكثير الفضة والذهب مما هو حرام بالاجماع ولا يحتمل التأويل وقد اقتبسوا هذا اللباس من كهنة الروم الذين يلبسون القباء والقانسوات المنهبة عند اقامة شعائرهم وفى احتفالاتهم الرسمية وهذا الخطيب فى بعض جوامع السلاطين يستوى على المنبر ويقول اتقوا الله وعلى رأسه وصدرة ومنكبيه هذا اللباس المنكر (مرحى)

وهؤلاء قضاة القسطنطينية على عهدنا أكثرهم لا يمرضون
ضرة السلطان المعظم نصب خطيب لاقامة الجمعة ولا ينصبون

وصيا على أبله أو محتل العقل أو مسرف فاسد التدبير ولا يعزلون متوليا أو وصيا لخيانة في مال الوقف أو اليتيم ولا يقضون في مسألة خلع زوجة ولا يسمعون بينة تواتر الى غير ذلك من قضايا وأحكام شرعية كثيرة لا يجوز شرعا ولا ادارة اهمالها ولا حجة لهم في ارتكاب اثم تعطيلها غير مجازاة الاوهام ثم ان هؤلاء المتعممين ما كفاهم هذا القانون فالحقوه بقانون آخر سموه قانون (توجيه الجهات) جعلوا فيه التدريس والارشاد والوعظ والخطابة والامامة وسائر الخدم الدينية كالعروض تباع وتشري وتوهب وتورث وما ينحل منها نادرا عن غير وارث يبيعها القضاة لمن يريد ويتكرمون بهاعلى المملقين وبهذا القانون انحصرت الخدم الدينية في الجهلاء والمنافقين .

ثم لنا وضع قانون (تشكيل الولايات) لم يرض المتعممون حتى جعلوا فيه قاضى المسلمين وكذلك مفتى المؤمنين في كل بلد عضوين فى مجلس الادارة يحكان بأشياء كثيرة مما يصادم الشرع كالربا والضريبة على الجمهور والرسوم العرفية وغيرها مما كان الأليق والأنسب بالاسلامية أن يبقى العلماء بعينين عنه كما أن القسيس بل الشماس لا يحضر مجلسا يعقد فيه زواج أو تفريق مديان ولا يشهد فى صك دين داخله ربا فضلا عن أن يقضى أو يمضى بصفة رسمية كهنوتية أمثال ذلك من الأعمال التى تصادم دين النصرانية .

ثم لما وضع (قانون العدلية) تهافت المعمون على جعل قاضي المسلمين رئيسا للحكمة النظامية التي تحكم بمالم ينزل الله وبما يتبرأ الدين الخفيف منه من نحو ربا صريح ومن ابطال حدود الله التي صرح بها القرآن كليا أو باستبدالها بعقوبات سياسية أو بتغريمات مالية ومن نحو معاقبة العباد بمجرد الظن والرأى وشهادة الواحد وشهادة الفاسق وشهادة العاهرة المجاهرة مما لا يلائم الشرع قطعا ومن نحو تنفيذ كل حكم عرفى حق أو باطل بدون نظر فيه ومن تحصيل ضرائب وغرامات ومن توقيف الأحكام الشرعية على استيفاء الرسوم من الأخصام وأموال الأيتام

ومن أهم دسائس المتعممين أنهم ينفثون في صدور الأمراء لزوم الاستمرار على الاستقلال فى الرأى وان كان مضرا ومعاداة الشورى وان كانت سنة والمحافظة على الحالة الجارية وان كانت سيئة ويلقون عليهم بأن مشاركة الأمة فى تدبير شؤونها وإطلاق حرية الانتقاد لها يخل بنفوذ الأمراء ويخالف السياسة الشرعية ويلقونهم حججا واهنة لولا أن أمامها جهل الأمة ووراها سطوة الامارة لما تحركت بها شفتان ولا تردد فى ردها إنسان

والامر الامر أن أولئك الامراء يقتبسون من هذه الحجج ما يتسلحون به فى مقابلة من يتعرض على سياستهم من الدول الأجنبية

بقولهم ان قواعد الدين الاسلامي لا تلائم اصول الشورى ولا تقبل
النظام والترقيات المدنية وانهم مغلوبون على أمرهم ومضطرون لرعاية
دين رعاياهم ومجارية ميل الفكر العام

ولنرجع لبحث العلماء الرسميين فنقول بهذه القوانين عند العثمانيين
وبأشبابها عند أكثر حكومات المسلمين ضل المتعممون وصاروا
أضر على الدين من الشياطين

وبهذه القوانين استأثر الجهلاء الفاسقون بمزايا العلماء العاملين
واغتصبوا أرزاقهم من بيت المال ومن أوقف الأسلاف بالضرورة
قلت الرغبات في تحصيل العلوم وثبطت الهمم وصار طالب العلم يضطر
للاكتفاء ببلغة منه و يشتغل بالاحتراف للارتزاق وهكذا فسد العلم
وقل أهله فاختلفت التربية الدينية في الأمة ف وقعت في الفتور وعمت
فيها الشرور .

أجاب (الرياضي الكردي) ان هذا الداء خاص ببعض الامم
الاسلامية فلا يصلح سبباً للفتور العام الذي نببحث فيه ونسأل عنه وعندى
ان السبب العام هو ان علماءنا كانوا يقتصرواعنى العلوم الدينية وبعض
الرياضيات وأهملوا باقى العلوم ارياضية والطبيعية اتي كانت اذذاك
ليست بذات بان ولا تفيد سوى الجمال والشكل فقطد أهلها من بين
المسلمين واندرست كتبها وانقطعت علاقتها فصارت منفورا منا

على حكم « المرء عدو ما جهل » بل صار المتطلع اليها منهم يفسق ويرمى بالزيغ والزندقة على حين أخذت هذه العلوم تنمو في الغرب وعلى كر القرون ترفت وظهر لها ثمرات عظيمة في كافة الشؤون المادية والأدبية حتى صارت كالشمس لأحياة لذي حياة الابنورها فأصبح المسلمون مع شاسع بعدهم عنها محتاجين اليها لمجاراة جيرانهم احتياجاً يعم الجزئيات والكليات من تربية الطفل الى سياسة الممالك ومن استنبات الأرض الى استمطار السماء ومن عمل الآبرة والقوارير الى عمل المدافع والبوارج ومن استخدام اليد والحمار الى استخدام البرق والبخار

ولاشك أن المسلمين أصبحوا بعد الاكتشافات الجديدة يستفيدون من العلوم الطبيعية والحكمة فوائدها عظيمة جداً بالنظر الى كشفها بعض أسرار كتاب الله وبالغ الحكمة المنطوية فيه مما كان مستوراً الى الآن وقد خبط فيه المفسرون خبط عشواء كظهور حياة الجمادات بماء التبلور^(١) و كأزواج النباتات عامة^(٢) و كقبول الأرض

(١) وجعلنا من الماء كل شيء حي

(٢) سبحان الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم

(فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى)؛ (وأثبتت من كل زوج بييج)

(من كل الثمرات جعل فيها زوجين)

الاتفاص وانشقاق القمر منها (١) و كافتاق الأرض من السماء (٢)
و كحدوث الجدري الذي نشأ في أصحاب الفيل بالمكروب (٣) و كظهور
سلسلة نخلق الحيوان من تراب وطين وصلصال بقاعدة الترقى التي
أثبتها العلامة دارون (٤) و كظهور صفة الحركة الدائمة من الشخوص
والهبوط المستمرين في الكائنات كلها (٥) و كظهور سر ضبط المقادير
في التركيبات الكيماوية (٦) و كظهور انقسام طبقات الأرض إلى
سبعة على الرأي الأصح و كظهور أن السماء فضاء بالاجماع و بذلك تندفع
مشكلة قبوطها الفتق والرتق و كظهور امتلاء الكون بالآثير وأنه أصل
مادة الكائنات (٧) و كالأخبار عن المركبات البرية البخارية

-
- (١) أفلا يرون أنا نأتى الأرض نقصها من أطرافها
 - (٢) أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما
 - (٣) (وأرسل عليهم طيرا أبابيل) أى متتابعة مجتمعة (ترميهم بحجارة من سجيل) أى من الطين الذى يتماسك على سطح المستنقعات
 - (٤) (ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين)
 - (٥) (وكل في فلك يسبحون) كل راجع لما ذكر من عند (وآية لهم الأرض) لاخاص بالشمس والقمر
 - (٦) وكل شيء عنده بمقدار
 - (٧) ثم استوى إلى السماء وهى دخان

والكهربائية (١) وغير ذلك من الحقائق التي كشفها العلم أخيراً وأعظم بها من براهين قطعية على إعجاز القرآن وتجدد إعجازه ما كر الجديدان بل أضحى المسلمون محتاجين للحكمة العقلية التي كادت تجعل الغربيين أدرى منا حتى في مباني ديننا كأستدلالم بالمقايسة على ان نبينا عليه أفضل الصلاة والسلام أفضل العالمين عقلاً وأخلاقاً وكأثباتهم بالمقابلة أن ديننا أسمى الديانات حكمه ومزية .

وعندي أنه لولا هذا القصور ما وقع المسلمون في هذا الفتور والأمل بعناية الله أنهم بعد زمان قصير أو طويل لا بد أن يلتفتوا لهذه العلوم النافعة فيستعيدوا نشاطهم بل يجلبوا إلى دينهم العالم المتمدن لأن نور المعارف على قدر إبعاده العقلاء عن النصرانية وأمثالها يقربهم من الاسلامية لأن الدين المملوء بالخرافات والعقل المتور لا يجتمعان في دماغ واحد (مرحى)

ثم أن تبعة هذا التقصير وان كانت تلحق علماء الأمة المتقدمين إلا أن علماءنا المتأخرين أكثر قصوراً لأنهم في زمان ظهرت فيه فوائد هذه العلوم ولم يحصل فيهم ميل لاقتباسها بل نراهم مقتصرين

(١) وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون وخلقنا لهم من

مثله ما يركبون

على تدريس اللغة والفقه فقط أو بعلاوقشي من المنطق تماما للعقائد
وشيء من الحساب إكمالاً للفرائض والمواريث قلباً يفيد

وكذلك نرى وعاظنا مقتصرين على البحث في النوافل والقربات
المزينة في الدين ورواية الحكايات الاسرائيليات ومثلهم المرشدون
أهل الطرائق مقتصرون على حكايات نواذر الزهاد من صحيح
وموضوع ورواية كرامات الانجباب والنقباء والابدال وعلى ضبط
وزن التمايل وأصول الانشاد ولا ننسى خطباءنا واقتصارهم على تكرار
عبارات في النعت والدعاء للغزاة والمجاهدين وتعداد فضائل العبادات
والحاصل أن تقصيرات العلماء الأقدمين واقتصارات المتأخرين
وتباعد المسالين الى الآن عن العلوم النافعة الحيوية جعلتهم أحط
بكثير عن الأمم ولا شك أنه اذا تمادى تباعدهم هذا خمسين عاما
أخرى تبعد النسبة بينهم وبين جيرانهم كبعدها ما بين الانسان وباقي
أنواع الحيوان فبناء عليه يكون ناموس الارتقاء هو المسبب لهذا
الفتور كما قال تعالى « قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون »
فاجابه (الكامل الاسكندري) ان هذا سبب من الاسباب ولا
يكفى وحده لحل الاشكال لأن فقد العلوم الحكيمية والطبيعية لا يصلح
سبباً لفقد الاحساس الملى والأخلاق العالية لأنها توجد في أعراق
الأمم جهالة وانما سبب فتور حياتنا الأدبية هو بأسنا من المباراة

وذلك اننا كنا علماء راشدين وكان جيراننا متأخرين عنا فعرفنا
البقاء فمنا واجتهدوا فلحقونا ولبثنا نياما فاجتازوا وسبقونا وتركونا
وراء وطال نومنا فبعد الشوط حتى صار ما بعد ورائنا وراء . فصغرت
نفوسنا وفترت هممتنا وضعف احساسنا فيثنا من اللحاق والمجاراة
وخرجنا من ميدان المنافسة والمباراة وألستنا تفيض بقولنا سواء
علينا أجزعنا أم صبرنا مالنا من محيص فعدنا إلى كهف النوم
مستسلمين للقضاء نطلب الفرج بمجرد التمني والدعاء ذاهلين عن أن
الله تعالى جلت حكمته رتب هذه الحياة الدنيا على أسباب ظاهرية
ولم يشأ أن يجعلها كالآخرة عالم أقدار فهذا اليأس هو سبب الفتور
فنسأل الله تعالى اللطف من المقذور

اجابه (العارف التاتاري) ان هذه شكايه حال ولا تفي بالجواب
لأنه ما السبب في هذا النوم غشى المسلمين ولم يزل يغشاهم دون كثير
غيرهم من الأمم التي انتبهت وسارت ولحقها طعن الأحياء وما
المسلمون الا بعددين المنقطبين كأهل الصين (١) ولاهم بالمتوحشين
العريقين كأهل أمريكا الأصليين

ثم قال : أنا أرى أن عارضنا فقدنا السراة والهداة فلا أمير عام حازم
مطالع ليسوق الأمة طوعا أو كرها الى الرشاد ولا حكيم معترف له

(١) هكذا في الأصل

بالمزينة والاخلاص لتتقاد اليه الامراء والناس ولا تربية قويمة المبادئ
ينتج منها رأى عام لا يطرقة تخاذل وانقسام ولا جمعيات منتظمة تسعى
بالخير وتتابع السير ولذلك حل فينا الفتور والى الله ترجع الامور

أجابته (الفقيه الافغانى) ان ما وصفته من أمير وحكيم لا يوجدان
فى الأمم المنحطة الا اتفاقا أما الرأى العام والجمعيات فلا يفقدان
إلا بسبب فقد إحساس وهذا ما نتساءل عنه

وذكر أن الداء العام فيما يراه هو الفقر الأخذ بالزمام لأن الفقر
قائد كل شر ورائد كل نفع فمنه جهلنا ومنه فساد أخلاقنا بل منه
تشتت آرائنا حتى فى ديننا ومنه فقد إحساسنا ومنه الى كل ما نحن فيه
أو توقع أننا سنوافيه فهذه فطرتنا لانقص فيها عن غيرنا وعددنا
كثير وبلادنا متواصلة وأرضنا مخصبة ومعادتنا غنية وشرعنا قويم
ونفارتنا قديم فلا ينقصنا عن الأمم الحية غير القوة المالية التى أصبحت
لا تحصل إلا بالعلوم والفنون العالية وهذه لا تحصل إلا بالمال
الطائل فوقعنا فى مشكل الدور وعسى أن نهتدى لفك سبيلا وإلا
فيحيق بنا ناموس فناء الضعيف فى القوى وبيننا الجاهل والعالم

ومن أعظم أسباب فقر الأمة أن شريعتنا مبنية على أن فى أموال
الأغنياء حقا معلوما للبائس والمحروم فيؤخذ من الأغنياء ويوزع
على الفقراء وهذه الحكومات الاسلامية قد قلبت الموضوع

فصارت تجبي الأموال من الفقراء والمساكين وتبذلها للأغنياء
وتحاي بها المسرفين والسفهاء

أجاب (السعيد الانكليزي) ان المسلمين من حيث مجموعهم
أغنياء لا يعوزهم المال اللازم للتدرج في العلوم حتى للسيارات
البحرية والقطبية لان فريضة الزكاة على مالكي النصاب والكفارات
المالية جماعلة لفقراء الامة وبعض المصاريف العمومية نصيبا غير
قليل في مال الاغنياء بحيث اذا عاش المسلمون مسلمين حقيقة أمنوا
الفقر وعاشوا عيشة الاشتراك العمومي المنتظم التي يتمنى ما هو من
نوعها أغلب العالم المتعدن الافرنجي وهم لم يهتدوا بعد لطريقة نيلها
مع أنه تسعى وراء ذلك منهم جمعيات وعصبيات مكونة من ملايين
باسم (كومون وفنيان ونهيلست وسوسياالست) كلها تطلب التساوى
أو التقارب في الحقوق والحالة المعاشية ذلك التساوى والتقارب
المقرر في الاسلامية دينا بوسيلة أنواع الزكاة والكفارات ولكن
تعطيل إيتاء الزكاة وإيفاء الكفارات سبب بعض الفتور المبحوث
فيه كما سبب إهمال الزكاة فقد الثمرات العظيمة من معرفة المسلم
ميزانية ثروته سنويا فيوفق نفقائه على نسبة ثروته ودخله ولا شك أن
الواحد من الاربعين يني أن يبذل لاجل هذه الثمرة وحدها
والشريعة الاسلامية هي أول شريعة سافت الناس والحكومات

لاصول البودجة المؤسس عليه فن الاقتصاد المالى الافرادى والسياسى
ويخيل لى أن سبب هذا الفتور الذى أدخل حتى فى الدين هو فقد
الاجتماعات والمفاوضات وذلك أن المسلمين فى القرون الاخيرة قد نسوا
بالكلية حكمة تشريع الجماعة والجمعة وجمعية الحج وترك خطباتهم ووعاظهم
خوفاً من أهل السياسة التعرض للشئون العامة كما أن علماءهم صاروا يسترون
جنبهم يجعلهم يتحدث فى الامور العمومية والتخوض فيها من الفضول
والاشتغال بما لا يعنى وأن إتيان ذلك فى الجوامع من اللغو الذى لا يجوز
ورمما اعتبروه من الغيبة أو التجسس أو السعى بالفساد فسرى ذلك
الى أفراد الأمة وصار كل شخص لا يهتم الا بخويصة نفسه وحفظ
حياته فى يومه كأنه خلق أمة واحدة وسيموت غدا جاهلاً أن له حقوقاً
على الجامعة الاسلامية والجامعة البشرية وأن لها عليه مثلها جاهلاً عن
أنه مدنى الطبع لا يعيش إلا بالاشتراك ناسياً أو جاهلاً أوامر
الكتاب والسنة له بذلك (مرحى)

ثم بتوالى القرون والبطون على هذه الحال تأصل فى الأمة فقد
الاحساس الى درجة أنه لو خربت هذه الكعبة والعباد بالله تعالى
لما تقطبت الحياة أكثر من لحظة ولا أقول لما زاد تلاطم الناس على
سبعة أيام كما ورد فى الاثر لأن المراد بأوثك الناس أهل خزينة
العرب اذ ذاك .

وإذا دققنا النظر في حالة الأمم الحية المعاصرة وهي ليس عندها ما عندنا من الوسائل الشريفة للاجتماعات والمفاوضات نجدهم قد احتالوا للاجتماعات ولاسترعاء السمع والاستلفات بوسائل شتى .

(١) منها تخصيصهم يوماً في الاسبوع للبطالة والتفرغ من الاشغال الخاصة لتحصل بين الناس الاجتماعات وتنعقد الندوات فيتباحثون ويتناجون

(٢) ومنها تخصيصهم أياماً يتفرغون فيها لتذاكر مهيات الاعمال لاعاظم رجالهم الماضين تشويقاً للتمثل بهم .

(٣) ومنها اعدادهم في مدنهم ساحات ومنتديات تسبب للاجتماع والمذكرات واللقاء الخطب وابداء التظاهرات

(٤) ومنها إيجادهم المنتزهات الزاهية العمومية واجرام الاحتفالات الرسمية والمهرجانات بقصد السوق للاجتماعات .

(٥) ومنها إيجادهم محلات التشخيص المعروف (بالكوميديا) و(التياترو) بقصد اراءة العبر واسترعاء السمع للحكم والوقائع ولو ضمن أنواع من الخلاعة التي اتخذت شباكال مقاصد الجمع والاسماع ويعتبرون أن نفعها أكبر من ضرر الخلاعة

(٦) ومنها اعتناؤهم غاية الاعتناء بتعميم معرفة تواريخهم المليية المفصلة المدججة بالعلل والاسباب تمكيناً لحب الجنسية

(٧) ومنها حرصهم على حفظ العاديات المنبهة وادخار الآثار

القديمة المنوثة واقتناء النفائس المشمرة بالمفاخر

(٨) ومنها إقامتهم النصب المفكرة بما نصبت له من مهيات

الوقائع القديمة .

(٩) ومنها نشرهم في الجرائد اليومية كل الوقائع والمطالعات الفكرية

(١٠) ومنها بثهم في الاغانى والنشائد الحكم والحماسات الى غير

ذلك من الوسائل التي تنشىء في القوم نشأة حياة اجتماعية

وتولد في الرؤس حية وحماسة وفي النفوس سموا ونشاطا .

أما المسلمون فانهم كما سبق بيانه أهملوا استعمال تلك الوسائل

الشريفة المؤسسة عندهم للشورى والمفاوضات والتناصح والتداعي

أعنى بذلك الجماعة والجمعة وجمعية الحج حتى كأن الشارع لم يقصد

منها أداء الفريضة فقط بصورة تعبدية بسيطة والحال حكمة الشارع

أبلغ من ذلك وعندى أن هذا أعظم أسباب الفتور (مرحى)

فاجابه (الامام الصيبي) ان هذا أشبه بالعوارض منه بالاسباب

فهو أليق بان يكون دواء للداء ونحن مهتمون ابتداء بمعرفة سبب الفتور

ثم قال انى أرى أن السبب الاكبر للفتور هو تكبر الامراء

وميلهم للعلماء المتعلقين المنافقين الذين يتصاغرون لديهم ويتذللون

لهم ويحرفون أحكام الدين ليوقفوها على أهوائهم فإذا يرجى من

علاء يشترون بدينهم دنياهم ويقبلون يد الأمير لتقبل العامة ايديهم
ويحقرون أنفسهم للعطاء ليتعاضموا على ألوف من الضعفاء أكبر
همم التحاسد والتباغض والتخاذل والتفاشل لا يحسنون أمرا من الأمور
حتى ولا الخصومة فتراهم لا يتراعمون الا بتكفير بعضهم بعضا عند
الامراء والعامة .

وهذا داء عياء صعب المداواة جدا لأن كبر الامراء يمنعهم من
الميل الى العلماء العاملين الذين فيهم نوع غلظة لا بد منها ولتعمها هي
مزية لولاها لفقد الدين بالكلية (مرحى)

فلا شك أن في هذا الزمان أفضل الجهاد في الله الحط من قدر
العلماء المنافقين عند العامة وتحويل وجهتهم لاحترام العلماء العاملين
حتى اذا رأى الامراء انقياد الناس لهؤلاء أقبلوا هم أيضا عليهم رغم
أنوفهم وأذعنوا لهم طوعا أو كرها على أنه يجب على حكام الأمة
المجاهدين في الله أن يعتنوا بالوسائل اللينة لتثقيف عقول العلماء
العاملين لأن العلم رافع للجهل فقط ولا يفيد عقلا ولا كياسة فيازم
تعليمهم وتعريفهم كيف تكون سياسة الدين وهكذا يفعل الحكماء
عندنا معاشر اسلام الصين ولا تفقد أية بلدة كانت رجالا حكاما نبلاء
يمتازون طبعا على العامة لهم نوع من الولاء حتى على العلماء
وهؤلاء الذين نسميهم عندنا بالحكام الذين يطلق عليهم في الاسلامية

اسم أهل الحل والعقد الذين لاتعقد شرعا (الامامة) الا بيعتهم وهم
خواص الطبقة العليا في الأمة الذين أمر الله عز شأنه نبيه بمشاورتهم
في الأمر الذي لهم شرعا حق الاحتساب والسيطرة على الامام والعمال
لأنهم رؤساء الأمة ووكلاء العامة والقائمون في الحكومة الاسلامية
مقام مجالس النواب والاشراف في الحكومات المقيدة ومقام الاسرة
الملوكية التي لها حق السيطرة على الملوك في الحكومات المطلقة كالصين
وروسيا ومقام شيوخ الانقاذ في ازاء أمراء العشائر العربية أولئك
الأمراء الذين ليس لهم من الأمر غير تنفيذ ما يبرمه الشيوخ
وإذا دققنا النظر في أدوار الحكومات الاسلامية من عهد الرسالة
الى الآن نجد ترقيا وانحطاطا تابعا لقوة أو ضعف احتساب أهل
الحل والعقد واشتراكهم في تدبير شؤون الأمة

وإذا رجعنا البصر الى التاريخ الاسلامي نجد أن النبي عليه السلام
كان أطوع المخلوقات للشورى امثالاً لامر ربه في قوله تعالى (وشاورهم
في الأمر) حتى أنه ترك الخلافة لمجرد رأى الأمة

ثم كان أول الخلفاء رضى الله عنه أشبه الناس به حتى أنه أخذ
رأى سراة الصحابة فيمن خلف ثم الخليفة الثاني اتبع أثر الاول وان
استأثر في ترتيب الشورى فيمن يخلفه ثم الخليفة الثالث اجتهد في
مخالفة رؤساء الصحابة في بعض المهمات فلم يستقم له الأمر وظهرت

الفتن كما هو معلوم ثم معاوية رحمه الله كان قليل الاستقلال بالرأى فحسنت أيامه عن قبل . وهكذا كانت دولة الامويين تحت سيطرة أهل الحل والعقد لاسيما من سراة بني أمية فانتظمت على عهدهم الاحوال كما كان ذلك كذلك على عهد صدر العباسيين حيث كانوا مدعنين لسيطرة رؤساء بني هاشم ثم استبدوا في الرأى والتدبير فخالفوا أمر الله واتباع طريقة رسول الله ساءت الحال حتى فقد الملك

وهكذا عند التدقيق في كل فرع من الدول الإسلامية الماضية والحاضرة بل في ترجمة كل فرد من الملوك والامراء بل في حال كل ذى عائلة أو كل انسان فرد نجد السلاح والفساد دائرين مع سنة الاستشارة أو الاستقلال في الرأى

فاذا تقرر هذا علينا أن نسبب الفتور العام المبحوث فيه هو استحكام الاستبداد في الأمراء شيعة وتكبر او ترك أهل الحل والعقد والاحتساب جهلا وجبانه وهذا عند بعض الأقسام المسلمين كإيران وأما الأكثر فقد أمسوا لا علماء هداة ولا سراة أباة بل هم فوضى في الدين والدنيا ولا بدع فيمن يكونون على مثل هذا الحال أن لا يرجى لهم دواء الا بعناية بعض الحكماء الذين ينجبون من أى طبقة كانت من الأمة وقد قصت سنة الله في خلقه أن لا تخلو أمة من الحكماء

فاجاب (العالم النجدى) ان شؤون السياسة في الصين تختلف كثيراً

عنها في غيرها وليس في الصين ملوك كثيرة وأمراء جبارة كما عند
غيرهم فالحكمة في الصين آمنون ومن جهة أخرى لم يزل الإسلام في الصين
حنيفاً خفيفاً لم يفسده التفنن والتشديد ومع ذلك نرى الفتور شاملهم
أيضاً ونحن الآن نبحث عن السبب العام لهذا الداء وليس كل السبب
أحوال الأمراء والعلماء

ثم قال أني أجزم ولا أقول أظن أو أخال أن سبب الفتور الطارىء
الملازم لجماعة هذا الدين هو هذا الدين الحاضر ذاته ولا برهان أعظم
من الملازمة وما جاء الخفاء الامن شدة الوضوح فهل بقي من شك
بعد هذه الابحاث التي سبقت في جمعيتنا ولا سيما ما بينه المحقق المدني
في أن الدين الموجود الآن بالنظر الى ماندين به لا بالنظر الى ما نقره
وباعتبار ما نفعله لا باعتبار ما نقوله ليس هو الدين الذي تميز به اسلافنا
مئين من السنين على العالمين كلاب طرأت على الدين طوارىء
تغير غيرت نظامه

وذلك أن الاخلاف تر كوا أشياء من أحكامه كاعداد القوة
بالعلم والمسال والجهاد في الدين والامر بالمعروف وازالة المنكر واقامة
الحدود وإيتاء الزكاة وغير ذلك مما أوضحه الاخوان الكرام
وزاد فيه المتأخرون بدعا وتقليدات وخرافات ليست منه كشيوع عبادة
القبور والتسليم لمدعى علم الغيب والتصرف في المقدور

وهذه الطوارئ من تغيرات أو متروكات أو مزيدات أكثرها
يتعلق بأصول الدين وبعضها بأصل الأصول أعني التوحيد و كفى
بأن يكون سببا للفتور وقد قال الله تعالى (ان الله لا يغير ما بقوم
حتى يغيروا ما بانفسهم) (مرحى)

ولفائل أن يقول اذا سلنا أن الدين تغير عما كان عليه فما
تأثير ذلك في الفتور العام الذى هو من شؤون الحياة الدنيا وما نحن
نجد أكثر الأمم الحية التى نغطها قد طرأ على دينها التغير والتبديل
في الأصول والفروع ولم يؤثر ذلك فيها الفتور بل زعم كثير من
حكاه تلك الأمم أنهم ما أخذوا فى الترقى الا بعد عزلم شؤون الدين عن
شؤون الحياة وجعلهم الدين أمرا وجدانيا محضا لا علاقة له بشؤون
الحياة الجارية على نواميس الطبيعة

فالجواب على ذلك بأنه كما يطالب كل انسان بأن يكون صاحب
ناموس أى متبعا على وجه الاطراد فى اخلاقه وأعماله قانونا موافقا
ونوفى الأصول فقط لقانون الهيئة الاجتماعية التى هو منها والافىكون
لأناموس له منفورا منه مضطهدا فكذلك كل قوم مكلفون بأن يكون
لهم ناموس عام بينهم ملائم نوعالقوانين الأمم التى لهم معهم علاقات
جواريه أو تجارية أو مناسبات سياسية والافىكونون قوما متوحشين
لاخلاق لهم ولا نظام منفورا منهم مضطهدين

وذلك الناموس الطبيعي في أن البشر هو ناموس وحشى لاخير فيه لأن مبانيه هي تنازع البقاء وحفظ النوع والتزاحم على الأسهل والاعتماد على القوة وطلب الغايات وحب الرئاسة وحرص الادخار ومجارة الظروف وعدم الثبات على حال الى غير ذلك وكلها قواعد شر ومجالب ضرر لا يلاحظها غير ناموس شريف واحد مودوع في فطرة الانسان وهو إذعانه الفكرى للقوة الغالية أى معرفته الله بالالهام الفطرى الذى هو الهام النفس رشدها والهامها فجورها وتقواها (مرحى) ولا ريب في أن لهذه الفطرة الدينية في الانسان علاقة عظمى في شؤون حياته لأنها أقوى وأفضل وازع يعدل سائر نوااميسه المضرة ويخفف مرارة الحياة التى لا يسلم منها ابن آتى وذلك بما يؤمله المؤمن من المجازاة والمكافأة والانتقام منه وله (مرحى)

وعند تدقيق حالة جميع الأديان والنحل تدقيقاً تاريخياً توجد كلها ناشئة عن أصل صحيح بسيط مماوى لا ترى فيه عوجاً ولا أمتاً بوجودان كل دين كان في أوليته بائناً في أهله النظام والنشاط وراقياً بهم الى أوج السعادة فى الحياة الى أن يطرأ عليه التأويل والتحرير والتفنن والزيادات رجوعاً الى أصلين اثنين (الإشراك بالله . والتشديد فى الدين) فيأخذ فى الانحطاط بالآمة ولم يزل نازلاً بها الى أن تبلغ

حالة أقبح من الحالة الأصلية الهمجية فتنهى بالانقراض أو الاندماج
في أمة أخرى

أو يتدارك الله تلك الأمة بعناية بالغة فيبعث لهم رسولا يحدد
دينهم أو يخلق فيهم أنبياء أو حكماء يصاحرون لهم مافسد من دينهم كما
حصل ذلك في الامم الماضية كعاد وثمود وكالسريان واسرائيل
وكنعان واسماعيل و كما قال الله تعالى (وما كان الله ليضل قوما بعد
اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون)

وعند التأمل يوجد الشرك والتشديد كأنهما أمران طبيعيان في
الانسان يسعى وراءهما جهده بسائق النفس وقائد الشيطان لأن النفس
تميل الى عبادة المشهود الحاضر أكثر من ميلها الى عبادة المعقول
الغائب ومفطورة على التشديد رغبة في التميز والشيطان يسعف النفس
بالتسويل والتأويل والتحويل والتضليل الى أن يفسد الدين (مرحى)
ثم اذا دققنا حالة الاسلامية في القرون الخالية نجدها عند أكثر
أهل القبلة قد أصابها بعض ما أصاب قبلها غيرها من الاديان كما أخبرنا
الله تعالى بقصصها في كتابه المبين ووعدنا بوقوعنا فيه سيد المرسلين
وأرشدنا الى طرائق التخلص منه ان كنا راشدين

أعنى بذلك ما طرأ على الاسلامية من التأويل والتحريف في
بعض أصولها وكثير من فروعها حتى استولى عليها التشديد والتشويش

وتطرق إليها الشرك الخفى والجلي من يمينها وشمالها فأمنت محتاجة الى
التجديد بتفريق النقي من الرشد وعندى أن هذه الحال أعم وأعظم
سبب للفتور المبحوث فيه قال الله تعالى (ومن أعرض عن ذكرى فإن
له معيشة ضنكا) (مرحى)

وأنتم أيها السادة الافاضل في غناء عن إيضاح ذلك لكم
بوجه التفصيل

قال (الأستاذ الرئيس) انى أرى أن البحث في أعراض الداء
وأسبابه وجرائمه وما هو الداء وكيف يستعمل قد نضج أو كاد وقد
قررنا في اجتماعنا الأول أننا سنبحث في ماهى الاسلاميه وما يتبع
ذلك مما أدرجناه في برنامج المباحث وانى أرى أن تقرير أختينا العالم
النجدى نعم المدخل لنقل البحث ولا سيما اذا تكرم بتفصيل ما أجمله
لأن مسائل منشأ الديانات وسنن الله في مسراها وأسباب طوارىء
التغير والتحرير عليها كلها مسائل مهمة تقتضى تدقيق النظر
واستقصاء التحقيق ويحسن فيها الاطالة والاستيعاب بناء عليه نرجو
من العالم النجدى أن يتكرم باعادة ماقرره بصورة مفصلة في اجتماعنا
الآتى اذ اليوم قد أذن لنا الوقت بالانصراف

الاجتماع الرابع

يوم السبت العشرين من ذى القعدة سنة ١٣١٦

انتظمت الجمعية في اليوم المذكور صباحا وقرىء الضبط السابق حسب العادة وأذن الأستاذ الرئيس بالشروع في البحث

فقال (العالم النجدى) انى أستسمع السادة الاخوان عن أملاهم بمقدمات وتعريفات هم أعلم منى بها بل هى عندهم فى رتبة البديهيّات ولكن لا بد منها للباحث رعاية لقاعدة التسلسل الفكرى والترتيب القياسى فأقول

ان النوع الانسانى مفلطور على الشعور بوجود قوة غالبية عاقلة لا تكيف تصرف فى الكائنات على نوااميس منتظمة فالعامّة يعبرون عن هذه القوة بلفظ (الطبيعة) والراشدون من الناس مهتدون الى أن لهذه القوة من هو قائم بها يعبرون عنه بلفظ (الله) ثم ان هذا الشعور يختلف قوة وضعفا حسب ضعف النفس وقوتها ويختلف الناس فى تصور وتوصيف ماهية هذه القوة حسب مراتب الادراك فيهم أو حسبها يصادفهم من التلقى عن غيرهم وذلك هو (الضلال) (والهداية) على أن الضلال غالب لأن موازين العقول البشرية مهما

كانت واسعة قوية لاتسع وتحمل وزن جبال الأزلية والابدية والامثال والازمان والامكان ونحو ذلك مما لصعوبته سمي العلم به علم ماوراء العقل ولهذا لايقال في حق الضالين انهم منحطون عقلا عن المهتدين بل كثير منهم في الماضين والحاضرين أسمى عقلا بمراتب كبيرة من المهتدين ولكن صعوبة التصور والحكم أوقعتهم في بحار من الاوهام وظلمات من الضلال على أن الباري تعالى قدر اللطف ببعض عباده وأراد إقامة الحججة على الآخرين فاوجد بعض أفراد من البشر يميزون في تصور توصيف ماهية هذه القوة تمييزا كبيرا فصاروا هداة للناس وهم (الانبياء) عليهم الصلاة والسلام

ثم بعض الأنبياء الكرام قاموا فيمن حولهم من الناس مقام المشرعين وأثبتوا ببراهين خرق العادات على يدهم عند التحدى أى عند طلب ذلك منهم أن مخاطبيهم مكلفون من قبل الله تعالى باتباعهم وهم (المرسلون) فأمن بهم من آمن أى شهدوا لهم بالرسالة واتبعوهم في هديهم مستسلمين فأخرجوهم من بحار الاوهام الى ساحل الحكمة ومن ظلمات الضلال الى نور الهداية وهؤلاء (المؤمنون) فهذه مقدمة أولى (مرحى)

ومن المؤمنين نحن معاشر (المسلمين) علمنا بما علمنا أن محمد بن عبد الله الهاشمي القرشي العربي أجل البشر حكمة وفضيلة وصدقناه

بأنه رسول الله للعالمين كافة مصححا ملة ابراهيم داعيا لعبادة الله وحده
هاديا الى ما يكلف الله له عبادته من أمر ونهي كافرين لكل خير في الحياة
وبعد المات

ومن أمهات قواعد ديننا أن نعتقد أن محمدا عليه السلام بلغ
رسالته لم يترك ولم يكتم منها شيئا وأنه أتم وظيفته بما جاء به من كتاب
الله وبما قاله أو فعله أو أقره على سبيل التشريع الكالا لدين الله
ومن أهم قواعد ديننا أيضا أنه محذور علينا أن نزيد على ما بلغنا
اياه رسول الله أو ننقص منه أو نتصرف فيه بعقولنا بل متحتم علينا
أن نتبع ما جاء به الصريح المحكم من القرآن والواضح الثابت بما قاله
الرسول أو فعله أو أقره وما أجمع عليه الصحابة أن أدركنا حكمة
ذلك التشريع أو لم نقدر على ادراكها وأن يترك ما يشابهه علينا من
القرآن فنقول فيه (أما به كل من عند ربنا وما يعلم تأويله الا الله)
ومن قواعد ديننا كذلك أن نكون مختارين في باقي شؤون الحيوية
تتصرف فيها كما نشاء مع رعاية القواعد العمومية التي شرعها أرندب
اليها الرسول وتقتضيها الحكمة أو الفضيلة كعدم الاضرار بانفس أو
الغير والرافة على الضعيف والسعي وراء العلم النافع والكسب يتبادل
الاعمال والاعتدال في الامور والانصاف في المعاملات واعدل في

الحكم والوفاء بالعهد الى غير ذلك من القواعد الشريفة العامة . وهذه
مقدمة ثانية

ويتفرع عن هاتين المقدمتين بعض مسائل مهمة ينبغي أيضا
أفرادها في البحث تباعا واشباعا

منها أن أصل الايمان بوجود الصانع أمر فطرى فى البشر كما
تقدم فلا يحتاجون فيه الى الرسل وإنما حاجتهم اليهم فى الاهتداء
الى كيفية الايمان بالله كما يجب من التوحيد والتنزيه

وهؤلاء قوم نوح وقوم ابراهيم وجاهلية العرب واليهود والنصارى
ومجوس فارس ووثنيو الهند والصين ومتوحشو افرقياء وأمريكا وسائر
البشر كلهم كانوا ولا زالوا أهل فطرة دينية يعرفون الله وليس فيهم
من ينكره كليا كما قال عز من قائل (وان من شئ الا يسبح بحمده)
ويل البشر يغلب عليهم الاشراك بالله فيخصصونه تعالى شأنه بتدبير
الاهورالكلىة والشؤون العظام كخالقية وتقسيم الارزاق والآجال
كانهم يحلونه عن تدبير الامور الجزئية ويتوهمون أن تحت أمره
مقربين وأعرانا ووسائط من ملائكة وجن وأرواح وبشر وحيوانات
وشجر وحجر وأند جعل لهم وللنواميس الكونية من أفلاك وطبائع
والحالات النفسية من سحر وتوجه فكر دخلا وتأثيرا فى تدبير الامور
الجزئية إقناعا أو منعا وأعظام شيئا من القوة القدسية وعلم الغيب

وتوهمهم هذا ناشئ عن قياسهم ملكوت ذى الجبروت على إدارة الملوك في اختصاصهم بتدبير مهمات الأمور وتفويضهم مادون ذلك للعمال والأعوان واستعانتهم بالاختصاص والخدام وربطهم بجرى الأعمال بالقوانين والنظامات (مرحى)

ومن تتبع تواريخ الأمم الغابرة وأفكار الأمم الحاضرة لا يستريبه فيما قرناه من أن آفة البشر الشرك الذى أوضناه فقط وكفى بالقرآن بهانا فقد قال الله تعالى (وأن سألتم من خالق السموات والأرض ليقونن الله) وقال تعالى (بل إياه تدعون) وقال تعالى (فلا تدعوا مع الله أحداً) وقال تعالى (من ذا الذى يشفع عنده إلا بأذنه) الى غير ذلك من الآيات البينات المثبتة أن زيغ البشر هو الاشرار من بعض الوجوه فقط لا الانكار ولا الاشرار المطلق لأن العقل البشرى مباح تسفل لا ينزل الى درجة الشرك المطلق

بناء عليه جرت عادة الله تعالى جلت حكمته أن يعثُرُ رسل ينقذون الناس من ضلالة الشرك ويتشلونهم من وهدة شره فى الحياة الدنيا والآخرة ويهدونهم إلى رأس الحكمة أى (معرفة الله) حق معرفته لئلا يعبدوه وحده وبذلك تتم حجته عليهم ويماسكون حريتهم التى تحميهم من أن يكونوا أرقاء أذلاء لآلف شيء من أرواح وأجسام وأوهام فثمرة الايمان بأن (لا إله إلا الله) عتق العقول من الأسار

وثمره الاذعان بأن (محمد رسول الله) اتباعه حقا في شريعته التي
تحول بين المسلم وبين نزوعه الى الشرك وتنيله سعادة الدارين
ثم أن الانسان قتل ما أكفره وقبح ما أجهله لا يهتدى الى التوحيد
الا بجهد عظيم ويندفع أو ينقاد بشعرة الى الشرك فيتلبس به على
مراتب ودرجات في اعتقاد وجود قوة قدسية ترجى وتتقى في غير الله
أو تبعاله ذاهلا عن أنه لو كان في الأرض أو في السماء آلهة غير الله
أى أصحاب قوة تصرف في شيء ولو في تحريك ذرة رمل لفسدنا .
فالناس سريعو الاعراض عن ذكر الله الى ذكر من يتوهمون
فيهم أنهم شركاء وأنداد لله فيعبدونهم أى يعظمونهم ويخضعون لهم
ويدعونهم ويستمدون منهم ويرفعون حاجاتهم اليهم ويرجون عند
ذكر أسمائهم الخير ويتوقعون من سخطهم الشر وقد قال الله تعالى (ومن
أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا) والله صادق الوعد نافذ الحكم
وفي الواقع وبالضرورة والطبع لا معيشة وأشد ضنكا من معيشة المشركين
الذين وصفهم الله عز وجل بأنهم لأنفسهم ظالمون فقال (ان الشرك
لظلم عظيم) وقال (ولا يظلم ربك أحداً) وهذا زيد بن عمرو بن نفيل
الحكيم الجاهلي ضجر من الشرك فقتل من أبيات له

أرباً واحداً أم ألف رب أدين اذا تقسمت الامور
تركت اللات والعزى جميعا كذلك يفعل الرجل الخبير

ومثل الحياة الأدبية في الموحدين والمشركين كبلد سلطانه حكيم
 قاهر بابه مفتوح لكل مراجع وينفذ قانونا واحدا ولا يصفى لساع
 ولا شفيع ولا يشاركه في حكمه أحد وبلد آخر سلطانه جبان مغلوب
 على أمره نال منه متقربوه المتعاكسون وأعوانه المتشاكسون مراتب
 من الكرامة ونفوذ الكلمة عنده وأحرزوا سلطة استقصائه ما يشاؤون
 من حوائج خير لذويهم أو دفع شر عن اتباعهم فهل يستوى أهل البلدين
 كلالا تستوى السعادة والشقاء والله المثل الاعلى فانه جللت عظمته
 لا يرضى أن يشاركه في ملكه أحد كما قال تعالى (ان الله لا يغفر أن
 يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا
 بعيدا) ولا شك أن الشرك من أكبر الفجور وعمل السوء وقد قال
 تعالى (إن الفجار لفي جحيم) وقال تعالى (ومن يعمل سوءا أو يجهز به)
 وما للجحيم والمجازاة خاصان بالآخرة بل يشعلان الحياة الدنيا والآخرة
 ثم أقول فاذا أراد المسلم أن يعلم ما هو الشرك المشؤوم عند الله
 بمقتضى ما عرفه إياه في كتابه المبين يلزم أن يعرف ما هو مدلول ألفاظ
 (إيمان وإسلام وعبادة وتوحيد وشرك) في اللغة العربية التي هي لغة
 القرآن حيث قال تعالى (إنا جعلناه قرآنا عربيا) وقال تعالى (وما
 أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم فيضل الله من يشاء
 ويهدي من يشاء) فاذا علم المسلم معنى هذه الألفاظ وأراد أن يمثل

أمر ربه بأن لا يتعدى حدود الله يتعين حينئذ عنده ما هو مراد الله بالشرك الذي لا يرضاه الذي أشفق وأخاف علينا نبينا عليه الصلاة والسلام من الوقوع فيه فقال (ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك) ومن يبحث عما ذكر من الألفاظ يجد أن أهل اللغة يجمعون على أن المدلول للفظ (الإيمان) الطاعة والتسليم بدون اعتراض واللفظة (العبادة) التذلل والخضوع واللفظة (التوحيد) العلم بأن الشيء واحد ومضافة إلى الله نفي الأنداد والأشباه عنه ومن هذه المادة الواحد والأحد صفتان لله معناهما المنفرد الذي لا نظير له أو ليس معه غيره وأصل معنى مادة الشرك لغة الخلط واستعمالا اسم للإشراك بالله في اصطلاح المؤمنين الإشراك بالله في (ذاته) أو (ملكه) أو (صفاته) ثم إذا وزعنا اعتقادات من وصفهم الله تعالى بالشرك في كتابه العزيز على هذه الأنواع الثلاثة نجد مظنة (الإشراك في الذات) قائمة في اعتقاد الحلول وهو أنه تعالى شأنه عما يصفون أفنى أو يفنى بعض الأشخاص في ذاته كقول النصارى في عيسى ومريم عليهما السلام وقول عبائنا في وحدة الوجود وهذا النوع من الشرك عسر التصور والتفريق حتى عند أساطين أهل ذلك يسميه النصارى حقيقة سرية ويسميه عبائنا حقيقة ذوقية (مرعى)

أممظانات (الإشراك في الملك) فيدخل تحتها اعتقاد اختصاص

بعض المخلوقين بتدبير بعض الشؤون الكونية كاعتقاد اليهود في ملك الموت وكاعتقاد بعض الناس تصرف غير الله في شيء من شؤون الكون كقول من يقول فلان عليه درك البر أو البحر أو الشام أو مصر وأما مظنات (الإشراك في الصفات) فهي الاعتقاد في مخلوق أنه متصف بشيء من صفات الكمال من المرتبة العليا التي لا تنبغي إلا لواجب الوجود جلت شؤونه .

وهذا النوع الثالث أكثر شيوعاً من النوعين الأولين لثلاثة أسباب الأول كون غير الأحادية والتخالفية ونحوها من الصفات الخاصة بالله تعالى صفات مشتركة يعسر على غير العلماء الراشدين تمييز الحد الفارق بين مراتبها في المخلوقين وبين مراتبها المختصة به تعالى .

الثاني ما نطق به الشرائع من تفويض الله تعالى بعض الأمور إلى الملائكة واستجابة دعاء المقربين وإكرامه تعالى بعض عباده الصالحين ووعده بقبول شفاعته من يأذن لهم بها يوم القيامة فالتبس على الجهلاء التفريق بين هذه وبين التصرف

الثالث هو كون التعظيم مدرجة طبيعية للاغراق والتغالي ومطية سريعة السير لا يلتوى عناتها عن تجاوز الحدود إلا برغم الطبع وتوفيق الله ولذلك قاسى الرسل ألوا العزم الشدائد في كبح جماح الناس عن

اشراكهم معظمهم مع الله في مرتبة بعض صفاته العليا وركبوا
متون المصاعب والعزائم في ارجاع الناس الى حد الاعتدال وشددوا
النكير على اطراء الناس اياهم وحذروا وأنذروا من مقارنة مظان
الشرك حتى الخفى الذى يدب ديب النمل

ومن المعلوم عندنا أن نينا عليه أفضل الصلاة والسلام لبث عشرة
أعوام يقاسى الاهوال في دعوته الناس الى التوحيد فقط وسمى أمته
الموحدين وأنزل الله القرآن ربه في التوحيد وتأسس دين الله على
كلمة (لا إله إلا الله) وجعلت أفضل الذكر لحكمة أن المسلم مهما
رسخ في الايمان يبقى محتاجا الى نفي الشرك عن فكره احتياجا مستمرا
وذلك لما قلنا من شدة ميل الانسان الى الشرك ولشدة التباسه
عليه ولشدة قربه منه طبعاً فنسأل الله تعالى الحماية (مرحى)

وما هذا خاص بالمسلمين بل مضت الامم كلها لم يكده يفارقها
رسلها الكرام الا ووقعت في الشرك كقوم موسى عليه السلام
فارقهم أربعين ليلة فاتخذوا العجل (مرحى)

ثم إذا انقلبنا في البحث الى ماهو الشرك في نظر القرآن وأهله
لنتقيه نجد ان الله تعالى قال في حق اليهود والنصارى (اتخذوا أحبارهم
ورهبانهم أربابا من دون الله) مع أنه لم يوجد من قبل ولا من بعد
من الاحبار والرهبان من ادعى المماتة ونزع الله الخالقية أو الاحياء

أو الامانة كما يقتضيه انحصار معنى الربوبية عند العامة من الاسلام
حسبها تلقوه من مروجى الشرك بالتأويل والايهام بل الاحبار
والرهبان إنما شاركوا الله تعالى في التشريع المقدس فقط فقالوا
هذا حلال وهذا حرام فقبل منهم أتباعهم ذلك فوصفهم الله أنهم
اتخذوهم أرباباً من دون الله

ونجد أيضاً أن الله تعالى سمى قريشا مشركين مع أنه وصفهم
بقوله (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) أى
يخصصون الخالقية بالله ووصف توسلهم بالأصنام الى الله بالعبادة
فحكى عنهم قولهم (مانعبدهم إلا ليقربونا الى الله زلفى) والمعظمة
من المسلمين يظنون أن هذه الدرجة التى هى التوسل ليست من
العبادة ولا من الشرك ويسمون المتوسل بهم وسائط ويقولون
انه لا بد من الوسطة بين العبد والرب وان الوسطة لا تنكر

ويعلم من ذلك أن مشركى قريش ما عبدوا أصنامهم لذاتها
ولا لاعتقادهم فيها الخالقية والتدبير بل اتخذوها قبلة يعظمونها بندائها
والسجود أمامها أو ذبح القرابين عندها أو النذر لها على أنها تمثيل
رجال صالحين كان لهم قرب من الله تعالى وشفاعة عنده فيحبون
هذه الأعمال الاحترامية منهم فينفعونهم بشقاء مريض أو اغناء
فقير وغير ذلك وإذا حلفوا بأسمائهم كذباً أو أخلوا فى احترام

تمائيلهم يغضبون فيضرونهم في أنفسهم وأولادهم وأموالهم
ونجد أن الله تعالى قال (فلا تدعو مع الله أحداً) وأصل معنى
الدعاء النداء ودعا الله ابتهل اليه بالسؤال واستعان به والدليل الكاشف
لهذا المعنى هو قوله تعالى (بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون)
وكذلك أنزل الاستعانة به مقرونة بعبادته في قوله جللت كلمته
(إياك نعبد وإياك نستعين)

وبما ذكر وغيره من الآيات البينات جعل الله هذه الأعمال
لقربش شركا به حتى صرح النبي صلى الله عليه وسلم في الحلف
بغير الله أنه شرك فقال (من حلف بغير الله فقد أشرك) وجعل
الله القربان لغيره والاهلال والذبح على الأنصاب شركا وحرّم
تسيب السوائب والبحائر لمسافيا من ذلك المعنى وكان المشركون
يحجون لغير بيت الله بقصد زيارة محلات لأصنامهم يتوهمون أن
الحلول فيها يكون تقريبا من الأصنام فنهى النبي عليه الصلاة والسلام
أمة على مثل ذلك فقال (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد
المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى) بناء عليه لا ريب
أن هذه الأعمال وأمثالها شرك أو مدرجة للشرك (مرحى)

فلينظر الآن هل فشا في الإسلام شيء من هذه الأعمال وأشباهاه
في الصورة أو الحكم ومن لا تأخذه في الله لومة لائم لا يرى بدأ من

التصريح بأن حالة السواد الاعظم من أهل القبلة في غير جزيرة العرب تشبه حالة المشركين من كل الوجوه وان الدين عندهم عاد غريبا كما بدا كشأن غيرهم من الامم

فمنهم الذين استبدلوا الاصنام بالقبور فبنوا عليها المساجد والمشاهد وأسرجوا لها وأرخوا عليها الستور يطوفون حولها مقبلين مستلين أركانها ويهتفون بأسماء سكانها في الشدائد ويزبحون عندها القرابين يهل بها عمدا لغير الله وينذرون لها النذور ويشدون للحج إليها الرحال ويلقون بسكانها الآمال يستنزلون الرحمة بذكرهم وعند قبورهم ويرجونهم بالحاح وخضوع ومراقبة وخشوع أن يتوسطوا لهم في قضاء الحاجات وقبول الدعوات وكل ذلك من الحب والتعظيم لغير الله والخوف والرجاء من سواه

ومنهم من استعوضوا ألواح التماثيل عند النصارى والمشركين بألواح فيها أسماء معظمهم مصدرة بالنداء تبركا وذكرا ودعاء يعلقونها على الجدران في بيوتهم بل في مساجدهم أيضا (١) ويتوجون بها الأعلام من نحو يا على يا شاذلى يادسوقى يارغاعى يا بهاء الدين النقشى يا جلال الدين الرومى يا بكتاش ولى

ومنهم ناس يجتمعون لأجل العبادة بذكر الله ذكرا مشوبا

(١) كجوامع القسطنطينية وبلاد الترك

بانشاد المدائح والمغالات لشعراء المتأخرين التي أهون ما فيها الاطراء
الذي نهانا عنه النبي عليه الصلاة والسلام حتى لنفسه الشريفة فقال
(لا تطروني كما أطرت اليهود والنصارى أنبياءهم) وبانشاد مقامات
شيوخية تغالوا فيها في الاستغائة بشيوخهم والاستمداد منهم بصيغ
لو سمعها مشركو قريش لكفروهم لأن أبلغ صيغة تلبية كانت
لمشركي قريش قولهم (لييك اللهم لييك لاشريك لك غير شريك
واحد تملكه وما ملك) وهذه أخف شركا من المقامات الشيوخية
التي يهدرون بها انشادا بأصوات عالية مجتمعة وقلوب محترقة
خاشعة كقولهم

عبدالقادر يا جيلاني يا ذا الفضل والاحسان
صرت في خطب شديد من إحسانك لاتنساني
وقولهم

ألاهم يارفاعي انى أنا المحسوب أنا المنسوب
رفاعي لاتضيعنى أنا المحسوب أنا المنسوب

الى نحو ذلك مما لا يشك فيه شك أنه من صريح الاشرار الذي
ياأباه الدين الخفيف

وممنهم جماعة لم يرضوا بالشرع المبين فابتدعوا أحكاما في الدين
سموها علم الباطن أو علم الحقيقة أو علم التصوف علما لم يعرف شيئا

منه الصحابة والتابعون وأهل القرون الأولى المشهود لهم بالفضل في الدين علما نزعوا مسأله من تاويلات المتشابه من القرآن مع أن الله تعالى أمرنا أن نقول في المتشابه منه (آمنا به كل من عند ربنا) وقال تعالى (وما يعلم تأويله إلا الله) وقال عز شأنه في حقهم (وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره) وقال تعالى (ولا تقف ما ليس لك به علم) وقال تعالى (فاستقم كما أمرت) وقال تعالى (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة)

وانتزع هؤلاء المداجون أيضاً بعض تلك المزيادات من مشكلات الأحاديث والآثار وما جاء عن النبي عليه السلام من قول علي سبيل الحكاية أو عمل علي سبيل العادات أي لم يكن ذلك منه عليه السلام على سبيل التشريع أو من الأحاديث التي وضعها أساطينهم اغراباً في الدين لأجل جذب القلوب كما ورد في الحديث ومعناه (يفتح بالقرآن على الناس حتى يقرأه المرأة والصبي والرجل فيقول الرجل قد قرأت القرآن فلم أتبع لأقومن به فيهم لعل أتبع فيقوم به فيهم فلا يتبع فيقول قد قرأت القرآن وقتت به فلم أتبع لا احتظرن في بيتي مسجداً لعل أتبع فيحتظرن في بيته مسجداً فلا يتبع فيقول قد قرأت القرآن وقتت به واحتظرت في بيتي مسجداً فلم أتبع والله لا تينهم بحديث

لا يجدونه في كتاب الله ولم يسمعه عن رسول الله لعل أتبع)
ومنهم فئة اخترعوا عبادات وقربات لم يأت بها الإسلام ولا عهد
له بها إلى أواخر القرن الرابع فكان الله تعالى ترك لنا ديننا ناقصا
فهم أكملوه ، أو كأن الله جل شأنه لم ينزل يوم حجة الوداع (اليوم
أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديننا)
أو كأن النبي عليه السلام لم يتم كما يزعمون تبليغ رسالة فهم
أتموها لنا أو كتم شيئا من الدين وأسر به إلى بعض أصحابه وهم أبو
بكر وعلي وبلال رضي الله عنهم وهؤلاء أسروا به إلى غيرهم وهكذا
تسلسل حتى وصل اليهم فافشوه لمن أرادوا من المؤمنين تعالى الله
ورسوله عما يافكون وهل ليس من الكفر باجماع الأمة اعتقاد أن
النبي عليه السلام نقص التبليغ أو كتم أو أسر شيئا من الدين (مرحى)
ومنهم جماعة اتخذوا دين الله طهوا ولعبا فجعلوا منه التغنى والرقص
ونقر الدفوف ودق الطبول ولبس الأخضر والأحمر واللعب بالنار
والسلاح والعقارب والحيات يخدعون بذلك البسطاء ويسترهبون الخلق
ومنهم قوم يعتبرون البلادة سلاحا والخمول خيرا والتخل خشوعا
والصرع وصولا والهديان عرفانا والجنون منتهى المراتب السبع للكمال
ومنهم خلفاء كهنة العرب يدعون علم الغيب بالاستخراج من
الجفر والرمل وأحكام النجوم أو الروحاني الزايرجة أو الأجدات

أو بالنظر في الماء أو السماء والودع أو باستخدام الجن والمردة الى غير ذلك من صنائع التدليس والايهام والخزعبلات وليس العجب انتشار ذلك بين العامة الذين هم كالانعام في كل الامم والاقوام بل العجب دخول بعضه على كثير من الخواص وقليل من العلماء كأنه من غرير الكمالات في دين الاسلام (مرحى)

أفهنه حالات السواد الاعظم من الامة وكلها اماشرك صراح أو مظنات اشراك حكمها في الحكمة الدينية حكم الشرك بلا اشكال وماجر الامة الى هذه الحالات الجاهلية وبالتعبير الاصح رجع بها الى الشرك الاول الا الميل الطبيعي للشرك كما سبق بيانه مع قلة علماء الدين وتهاون الموجودين في الهدى والارشاد

نعم رد العامة عن ميلها أمر غير هين وقد شبه النبي عليه السلام معاناته أناس فيه بقوله (مثل كمثل رجل استوقد نارا فلما أضاءت ما حولها جعل الفراش وهذه الدواب التي تقع في النار يقع فيها وجعل يحجزهن ويغلبهن فيقتحمن فيها فأنا آخذ بحجزكم عن النار وأنتم تقحمون فيها)

وقد قال الله تعالى في العلماء المتهاونين عن الارشاد كيلا يقابلوا الناس بما لا يهون (ان الذين يكتُمون ما أنزل الله من كتاب ويشترون به ثمنا قليلا أولئك ما يأكلون في بطونهم الا النار) وقال الرسول

عليه الصلاة والسلام لما وقعت بنو اسرائيل في المعاصي (نتهم علماءهم فلم ينتهوا بحالهم في مجالسهم وآكارهم وشاربوهم فضرب الله قلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون)

بناء عليه فالتبعة كل التبعة على العلماء الراشدين ولم يزل والخد لله في القوس منزع ولم يستغرقنا بعد انتزاع العلماء بالكلية كما أذرتنا به النبي عليه السلام في قوله (ان الله لا يقبض العلم انتزاعا من الناس ولكن يقبض العلماء حتى اذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهلاء فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا) ولا حول ولا قوة الا بالله ثم قال ولنتقل من بحث الشرك والاعراض عن ذكر الله الى بيان أسباب التشديد في الدين وحالة التشويش الواقع فيه المسلمون فأقول :

قد وجد فينا علماء كان أحدهم يطلع في الكتاب أو السنة على أمر أو منهي فيتأقاه على حسب فهمه ثم يعدى الحكم الى أجزاء الأمور به أو المنهي عنه أو الى دواعيه أو الى ما يشاكله ولو من بعض الوجوه وذلك رغبة منه في أن يلتمس لكل أمر حكما شرعيا فتخلط الأمور في فكره وتشبه عليه الأحكام ولا سيما من تعارض الروايات فيلتزم الأشد ويأخذ بالأحوط ويجعله شرعا ومتهم من توسع فصار

يحمل كل ما فعله أو قاله الرسول عليه السلام على التشريع والحق كما سبق لنا ذكره أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وفعل أشياء كثيرة على سبيل الاختصاص أو الحكاية أو العادة ومنهم من تورع فصار لا يرى لزوماً لتحقيق معنى الآية أو للتثبت في الحديث إذا كان الأمر من فضائل الأعمال فيأخذ بالأحوط فيعمل به فيقع في التشديد ويظن الناس منه ذلك ورعا وتقوى ومزيد علم واعتناء بالدين فيميلون إلى تقليده ويرجعون فتواه على غيره

وهكذا بالتصادى عظم التشديد في الدين حتى صار اصراً واغلالاً فكأننا لم نقبل ما من الله به علينا من التخفيف فوضع عنا ما كان على غيرنا من ثقل التكليف قال تعالى شأنه وجلت حكمته (وما جعل عليكم في الدين من حرج) وقال مبشراً جلّت منته (ويضع عنهم أصرهم والأغلال التي كانت عليهم) أي يخفف عنهم التكاليف الثقيلة وعلينا كيف ندعوه بعد أن بين لنا أنه (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) فنقول (ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا حرجاً من حملته على الذين من قبلنا) وأمرنا بقوله تعالى (لا تغلوا في دينكم) وقد ورد في الحديث (إن يشاد الدين أحد إلا غلبه) وفي حديث آخر (هالك المنتطعون) أي المتشددون في الدين . وظن بعض الصحابة أن ترك السحور أفضل بالنظر إلى حكمة تشريع الصيام فنهام النبي

عليه السلام عن ظن الفضيلة في تركه وقال عمر رضي الله عنه في حضور رسول الله ﷺ لمن أراد أن يصل النافلة بالفرض (بهذا هلك من قبلكم) فقال النبي عليه السلام (أصاب الله بك يا ابن الخطاب) وأنكر النبي عليه السلام على عبد الله بن عمرو بن العاصي التزامه قيام الليل وصيام النهار واجتناب النساء وقال له (أرغبت عن سنتي) فقال بل سنتك أبعي قال (فاني أصوم وأفطر وأصلي وأنام وأنكح النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني) وقد كان عثمان بن مظعون وأصحابه عزموا على سرد الصوم وقيام الليل والاختصاص وكانوا حرموا الفطر على أنفسهم ظنا أنه قربة إلى ربهم فنهاهم الله عن ذلك لأنه غلوا في الدين واعتداه عما شرع فانزل (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين) أي أنه لا يجب من اعتدى حدوده وما رسمه من اقتصاد في أمور الدين وقد ورد في الحديث الصحيح قوله عليه السلام (والذي نفسي بيده ما تركت شيئا يقربكم من الجنة ويباعدكم من النار إلا أمرتكم به وما تركت شيئا يقربكم من النار ويباعدكم من الجنة إلا نهيتكم عنه) فإذا كان الشارع يأمرنا بالتزام ما وضع لنا من الحدود فمما معنى نظرنا الفضيلة في المزيد وورد في حديث البخاري (إن أعظم المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من أجل مسألته) وبمقتضى

هذا الحديث ما أحق بعض المحققين المتشددين بوصف المجرمين
وهذه مسألة السواك مثلاً فإنه ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم فيها أنه
قال (لولا أن شق على أمتي لامرئهم بالسواك) فهذا الحديث مع
صراحته في ذاته أن السواك لا يتجاوز حد الندب جعله إلا كثرون
سنة وخصه بعضهم بعود الأراك وعمم بعضهم الأصبع وغيرها
بشرط عدم الأدماء وفصل بعضهم أنه إذا قصر عن شبر وقيل فتر كان
مخالفاً للسنة وتفنن آخرون بان من السنة أن تكون فتحته مقدار
نصف الإبهام ولا يزيد عن غلظ أصبع وبين بعضهم كيفية استعماله
فقال يسند يباطن رأس الخنصر ويمسك بأصابع الوسطى ويدعم
بالإبهام قائماً وفصل بعضهم أن يبدأ بإدخاله مبلولاً في الشدق الأيمن
ثم يراوحه ثلاثاً ثم يتفل وقيل يتمضمض ثم يراوحه ويتمضمض
ثانية وهكذا يفعل مرة ثالثة ويبحث بعضهم في أن هذه المضمضة هل
تكفي عن سنة المضمضة في الوضوء أم لا ومن قال لا تكفي احتج
بنقصان الغرغرة واختلّفوا في أوقات استعماله في اليوم مرة أو عند كل
وضوء أو عند تلاوة القرآن أيضاً حتى البعض صاروا يتبركون
بعود الأراك يخللون به الفم يابساً والبعض يعدون له كثيراً من
الخواص منها أنه إذا وضع قائماً يركبه الشيطان والبعض خالف فقال
بل إذا ألقى يورث استعماله الجذام وكثير من العامة يتوهم السواك

بالأراكان من شعائر دين الإسلام إلى غير هذا من مباحث التشديد والتشويش المؤديين إلى الترك على عكس مراد الشارع عليه السلام من التدب إلى تعهد الفهم بالتنظيف كيفما كان .

ثم قال (العالم النجدي) هذا ما ألهمني ربي بيانه في هذا الموضوع وربما كان لي فيه سقطات ولا سيما في نظر السادات الشافعية من الإخوان كالعلامة المصري والرياض الكردي لأن غالب علماء الشافعية محنون الظن بغلاة الصوفية ويلتمسون لهم الأعذار وهم لا شك أبصر بهم منا معاشر أهل الجزيرة لفقدانهم بين أظهرنا كليا ولندرتهم في سواحلنا ولولا سياحتي في بلاد مصر والغرب والروم والشام لما عرفت أكثر ما ذكرت وأنكرت إلا عن سماع ولكن أقرب لتحسين الظن ولكن ما بعد العيان لتحسين الظن مجال وما بعد الهدى إلا الضلال فسأل الله تعالى أن يلهنا سواء السبيل

فأجاب (العلامة المصري) أن أكثر الصوفية من رجال مذهبنا ونحن معاشر الشافعية تناولهم كثيرا مما يتكره ظاهر الشرع ونلتمس له وجوها ولو ضعيفة لأننا نرى مؤسسي التصوف الأوائل كالجنيد وابن سبعين من أحسن المسلمين حالا وقالوا

وفيما يلوح لي أن منشا ذلك فينا جملة أمور منها كون علماء الشافعية بعيدين عن الإمامة والسياسة العامة إلا عهدا قصيرا ومنها كون

المذهب الشافعي مؤسسا على الاحوط والأكمل في العبادات
والمعاملات أي على العزائم دون الرخص ومنها كون المذهب مبنيًا
على مزيد العناية في النيات

بناء عليه فالشافعي في شغل شاغل بخويصة نفسه وهم مستمر
من جهة دينه ومحمول على تصحيح النيات وتحسين الظنون ومن كان
كذلك مال بالطبع الى الزهد والاعجاب بالزاهدين وحمل أعمال
المتظاهرين بالصلاح على الصحة والاخلاص بخلاف العلماء الحنفية
فانهم من عهد أبي يوسف لم ينقطع تقلبهم في النظر في الشؤون العامة
في عموم آسيا وكذا المالكية في الغرب وامارات أفريقيا والحنابلة
والزيدية في الجزيرة ومن لوازم السياسة الحزم وأغليب سوء الظن
واققان النقد والأخذ بالجروح ومحاميات الشؤون لأجل العمل
بالأسهل الأنسب

وقد امتاز أهل الجزيرة في هذا الخصوص بأنهم كانوا ولا زالوا
بعيدين عن التوسع في العلوم والفنون وهم لم يزالوا أهل عصبية
وصلابة رأي وعزيمة وقد ورد قول النبي عليه السلام فيهم (ان
الشیطان قد أيس أن يعبد المسلمون في جزيرة العرب ولكن في
التحرش) أي إغراء بعضهم على بعض وكذلك أهل الجزيرة لم يزل
عندهم بقية صالحة كافية من السليقة العربية فاذا قرؤا القرآن أو الحديث

أوالأثر أو السيرة يفهمون المعنى المتبادر باطمئنان فينفرون من التوسع في البحث ولا يعيرون سمعا للاشكالات فلا يحتاجون للتدقيقات والأبحاث التي تسبب التشديد والتشويش وأما غيرهم من الأمم الإسلامية فيتلقون العربية صنعة ويقاسون العناء في استخراج المعاني والمفاهيم ومن طبيعة كل كلام في كل لغة اذا مخضته الأذهان تعبت وتشتت فيه الأفهام

وربما جاز أن يقال في السادة الشافعية ولا سيما في علماء مصر منهم أن انطبأهم على سهولة الانقياد سهلت أيضا دخول الفنون الدينية المستحدثة عليهم ووداعة أخلاقهم تأتي عليهم إساءة الفطن ما أمكن تحسينه فبناء عليه حازت هذه الفنون التصوفية المستحدثة قبولا عند علماء الشافعية الأولين فتبعهم الآخرون

هذا وحيث قلنا أن من خلق المصريين سهولة الانقياد ولا سيما للحق وكذلك علماء الشافعية الأكراد كلهم أهل نظر وتحقيق فلا يصعب حمل الشافعية على النظر في البدع الدينية خصوصا ما يتعلق منها بمظنات الشرك الجاب للوقت والضنك ولا شك أنهم يمثلون أوامر الله في قوله تعالى (انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون) وقوله تعالى (فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون

بأنه واليوم الآخر) وقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحيككم) وقوله تعالى (اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء) هذا وكثير من علماء الشافعية الأقدمين والمتأخرين المتصرون بالذهب السلفي السيد المقامون للبدع والتشديد والحق أن التصوف المتغالي فيه لا تصح نسبه للذهب مخصوص فهذا الشيخ الجليل رضى الله عنه حنبلي وصوفي

قال (الأستاذ الرئيس) ان أخانا العالم النجدي يعلم أن ما أفاض به علينا لا غبار عليه بالنظر الى قواعد الدين وواقع الحال وكفى بما استشهد به من الآيات البينات براهين دامغة والله على عباده الحجة البالغة وعبرة التردد التي ختم به خطابه يترك بها الحكم لرأى الجمعية ماهي الا نزعة من فقد حرية الرأي والخطابة فارجوه وأرجو سائر الاخوان الكرام أن لا يتهيوا في الله لومة لائم ورأى كل منا هو اجتهاده وما على المجتهد سبيل وليعلموا أن رائد جمعيتنا هذه الاخلاص فانه كافل بنجاحها وغاية كل منا اعزاز كلمة الله والله ضامن اعزازه قال تعالى (ان تنصروا الله ينصركم)

نعم هذا النوع من الارشاد اعنى الانتقاد على الاعتقاد هو شديد الوقع والصدع على التائبين في الوهلة الاولى لأن الآراء الاعتقادية مؤسسة غالبا على الوراثة والتقليد دون الاستدلال والتحقيق وجارية

على التعاند دون التقانع . على أن أعضاء جمعيتنا هذه وكافة علماء الهداية في الأمة يشربون والحمد لله من عين واحدة هي عين الحق الطاهر الباهر الذي لا يخفى على أحد فكل منهم يحتاج في فكره ما يحتاج فكر الآخرين عينه أو شبهه لكنه يتهيب التصريح به لغلبة الجهل على الناس واستفحال أمر المدلسين ويخاف من الانفراد في الانتقاد في زمان فشا فيه الفساد وعم البلاد والعباد وقل أنصار الحق وكثر التعاذل بين الخلق

ويسرنى والله ظهور الثمرة الأولى من جمعيتنا هذه أعني اطمئنان كل منا على اصابة رأيه واطلاعه على أن له في الآفاق رفاقا يرون ما يراه ويسرون مسراه فيقوى بذلك جنانه وينطلق لسانه فيحصل على نشاط وعزم في اعلاء كلمة الله . ويصبح غير هباب لوم اللأئمين ولا تحامل الجاهلين . ومن الحكمة استعمال اللين والتدريج والحزم والثبات في سياسة الارشاد كما جرى عليه الانبياء العظام عليهم الصلاة والسلام وقد بسطت ذلك في اجتماعنا الأول وسنلاحظه في قانون الجمعية الدائمة الذي تقرر ان شاء الله بعد استيفاء البحث في طريقة الاستهداء من الكتاب والسنة في اجتماعاتنا الآتية أما اليوم فقد انتهى الوقت واتصف النها

الاجتماع الخامس

يوم الأحد الحادى والعشرين من ذى القعدة سنة ١٣١٦
فى الوقت المعين فى اليوم المذكور تكامل الاجتماع واستعدت
الهيئة للدعوة والسمع وقرأ كاتب الجمعية ضبط الجلسة السابقة حسب
القاعدة المرعية .

قال (الأستاذ الرئيس) سنبحث بعد يومين فى وضع قانون
للجمعية الدائمة وانى أرى أن نفوض اللجنة منا من الذين سبق لهم
دخول فى جمعيات علمية أو الذين لهم وقوف على مباني الجمعيات
القانونية ولا سيما الغربية المعروفة باسم (أكاديميات) لتنظم لنا هذه اللجنة
سائحة قانون نضعها تحت البحث فى الجمعية

وانى أكلف هذه اللجنة أخانا السيد القرائى ليقوم بكتابتها وأخانا
السعيد الانكليزى ليقيد اللجنة عما يعمله عن الأكاديميات وعن
مجربات جمعيات ليفربول ورأس الرجاء واخواننا العلامة المصرى
والصاحب الهندى والمدقق التركى وهذا يرأسهم لأنه أسنهم (١)

(١) هو من ترك كاشغر لامن اترك الروم

وهؤلاء خمسة أعضاء فهل تستصوب الجمعية ذلك وترى الكفاية والكفاة أم تستدرك شيئاً .

تم ابتدر (السعيد الانكليزي) للمقال مخاطباً الأستاذ الرئيس فقال
انا مسلى (ليفربول) حديثو عهد بالاسلام ولنا اشكالات مهمة
تتعلق يبحث اليوم أعنى بطريقة الاستهداء من الكتاب والسنة لأن
أكثرنا قد اهتدينا والحمد لله الى الاسلامية منتقلين اليها من (البروتستانتية)
أى الطائفة الانجيلية لامن الكاثوليك أى الطائفة التقليدية فتميل
طبعاً لاتباع الكتاب والسنة فقط ولاثق بقول غير معصوم فيما
ندين . وقد تركنا دين آبائنا وقومنا لتتبع دين محمد نبى الاسلام
عليه السلام والسلام لالتبع الحنفي أو الشافعي أو الحنبلي أو المالكي
وان كانوا ثقة ناقلين

ولنا جمعية منتظمة لها شعبتان فى أمريكا وجنود أفريقيا ونحن
راغبون أن نسعى سعياً حثيثاً فى الدعوة للدين السامى الاسلامى
المبين والأقوام الذين ندعوهم غالبهم متمدون أى أفكارهم متتورة
بالعلوم والمعارف وأكبر أملنا معقود بهداية فئتين اثنتين الأولى
البروتستان والى الثانية الزنادقة

أما أملنا فى البرتستان فلانهم منقلبون حديثاً من الكاثوليكية
انقلاباً ناشئاً عن ترجيحهم الاقتصار على الانجيل وبمجموعة الكتب

المقدسة متونا فقط أى باهمال الشروح والتفسيرات والمزيدات التى لا يوجد لها أصل صريح فى الانجيل والبروتستان فى أوربا وأمريكا يزيدون على مائة مايون من النفوس كلهم مقطورون على التدين قليلو العناد فى الاعتقاد مستعدون لقبول البحث والانقياد للحق بشرط ظهوره ظهورا عقليا ولا سيما اذا كان الحق ملائما لأسباب هجرهم الكاثوليكية من نحو انكارهم الرياسة الدينية والرهبانية والتوسل بالقدسين وطلب الشفاعة منهم واحترام الصور والتماثيل والدعاء لأجل الأموات وبيع الغفران والقول بأن للبطارقة قوة قدسية وقوة تشريعية وأن للبابا صفة العصمة عن الخطأ فى الدين وأن للاساقفة ومن دونهم من القسيسين مراتب مقدسة الى غير ذلك مما ينتج فى النصرانية سلطة دينية وتشديدات تعبدية لا يوجد لها أصل فى الانجيل وقد يشبه هؤلاء البروتستان فى رأيهم فئة قليلة من اليهود تعرف باسم القرائين وهم الآخذون بأصل التوراة والمزامير النابذون للتلمود أى لتفسيرات ومزيدات الأحبار والحاخامين الأقدمين

أما الفئة الثانية فهم الزنادقة المارقون من النصرانية كليا لعدم ملامتها للعقل وهؤلاء فى أوربا وأمريكا كذلك يزيدون على مائة مليون من النفوس غالبهم مستعدون لقبول ديانة تكون معقولة حرة

سمحوا تريحهم من نصب الكفر في الحياة الحاضرة فضلا عن العذاب في الآخرة

ومن غريب نتائج التدقيق أن أفراد هذه الفئة كلما بعدوا عن النصرانية نفورا من شركها وخرافاتنا وتشديداتها يقربون طبعا من التوحيد والاسلامية وحكمتها وسماحتها

فبناء على هذه الأعمال ترى جمعية (ليفربول) أهمية عظيمة لتحرير مسألة الاستهداء من الكتاب والسنة وتصوير حكمه وسماحة الدين الاسلامي للعالم المتمدن فارجو حضرة الأستاذ الرئيس أن يسمح لي بتفهم مسألة الاستهداء على اسلوب المحاوره والمساجلة مع بعض الاخوان الأفاضل في هذا المحفل العلي العظيم

فاجابه (الأستاذ الرئيس) بقوله له سأجل من شدت وخطاب من أردت فالاخوان كلهم علماء أفاضل حكماء

فقال (السعيد الانكليزي) مخاطبا العالم النجدي انك يا مولاي قد صورت في مقدمة خطابك في التوحيد من هو المسلم والزمته العمل بالكتاب والسنة فارجوك أن تعرفني أولا ما هو الكتاب وما هي السنة -

فقال (العالم النجدي) أما (الكتاب) فهو هذا القرآن الذي وصل الينا بطريق لا تختمل الشبهة فيه لاجتماع الكلمة واتفاق الأمة عليه

وتناقلها اياه جيلا عن جيل وحفظا في الصدور وضبطا في السطور مع
الحرص العظيم على كيفية أدائه لفظا وعلى هيئة املائه كتابة ومع
الاعتناء الكامل في تحقيق أسباب النزول ومكانه ووقته ومع حفظ
اللغة العربية المصرية القرشية التي نزل بها بأتقان لا مزيد عليه . وبقاء
القرآن محفوظا من التحريف والتغيير وموجبات الريب الى الآن
هو أحد وجوه اعجازه حيث جاء مصدقا لقوله تعالى فيه (انا نحن نزلنا
الذكر وانا له لحافظون)

أما السنة فهي ما قاله الرسول عليه الصلاة والسلام أو فعله أو أقره
ولم يكن صدر منه ذلك على سبيل الاختصاص أو الحكاية أو العادة
وقد اعتنى الصحابة ولا سيما التابعون وتابعوهم رضى الله عنهم بحفظ
السنة حديثها وآثارها وسيرها غاية الاعتناء وتناقلوها بالرواية والسند
المتسلسل متحررين الوثوق منتهى مراتب التحرى والتثبت وقد حازت
بعض مدونات السنة وثوقا تاما وقبولاً عاما في الامة فوصلتنا بكل
الضبط خصوصاً منها الكتب الستة

قال (السعيد الانكليزى) لا يشك أحد حتى العدو والمعاند في أنه
لم تبلغ ولن تبلغ أمة من الامم شأوا المسلمين في اعتنائهم بحفظ القرآن
الكريم وضبطهم التاريخ النبوى أو السنة وكذلك يقال في اعتنائهم
باللغة العربية التي هي آلة فهم الخطاب

وبالنظر الى ذلك كان يجب أن نحرر الشريعة الاسلامية أحسن تحرير فلا يوجد فيها ما وجد في غيرها بسبب عدم ضبط أصولها من اختلافات ومباينات مهمة بين العلماء الأئمة فأرجو أن تبين لي ما هو منشأ هذا التشتت الذي نراه في الاحكام

أجابه (العالم النجدي) ان الاختلافات الموجودة في الشريعة ليست كما يظن شاملة للأصول بل أصول الدين كلها والبعض من الفروع متفق عليها لان لها في القرآن أو السنة أحكاماً صريحة قطعية الثبوت قطعية الدلالة أو ثابتة باجماع الأمة الذي لا يجوز العقل فيه أن يكون عن غير أصل في الشرع

أما الخلافات فإما هي في فروع تلك الأصول وفي بعض الاحكام التي ليس لها في القرآن أو السنة نصوص صريحة بل بعض علماء الصحابة رضي الله عنهم وفقهاء التابعين ومن جاء بعدهم من الأئمة المجتهدين أخذوا تلك الاحكام التي تخالفوا فيها إما تلقياً من بعض الصحابة فكل قلد من صادف وإما استنبطوها إما من نصوص الكتاب أو السنة بالمدلول المحتمل أو بالمفهوم أو بالاقتضاء أو من قرائن الحال أو قرائن القال أو بالتوفيق أو بالتخريج أو التفريع أو بالقياس أو باتحاد العلة أو باتحاد النتيجة أو بالتأويل أو الاستحسان وهذه الاحكام الخلافية كلها ترجع الى دلائل إما قطعية الثبوت ظنية الدلالة أو ظنية الثبوت ظنية الدلالة

ولكل واحد من المجتهدين أصول في التطبيق وقوانين في الاستنباط
يخالف فيها الآخر ومنشأ معظمها الخلافات النحوية والبيانية
ثم إن أكثر الخلافات هي في مسائل المعاملات وعلى كل حال
جاحدها لا يكفرباتفاق الأئمة بل المتخالفون لا يفسق بعضهم بعضا
إذا كان التخالف عن اجتهاد لا عن هوى نفس أو تقصير في التبع
الممكن للقيم في دار الإسلام (مرحى)
قال (السعيد الأنكليزى) انى أشرك على ما أجملت وأوضحت
غير أنك لم تذكر فى جملة أسباب الاختلاف فى اعتبار النسخ والمنسوخ
بين آيتين أو حديثين أو آية وحديث وانى أظن أن ذلك من أعظم
أسباب الاختلاف فى الأحكام .

أجابه (العالم النجدى) ان نواسخ الأحكام قليلة ومعلومة
والخلاف فيها أقل لأن النسخ فى زمن التشريع لم يحصل الا عن حكمة
ظاهرة كالتدريج فى منع السكر حالة الصلاة ثم تعميم منعه . وكتغير
المقتضى التوارث بالأخاء وهو القطيعة التى حصلت بين المهاجرين
وذوى أرحامهم فى بدء الأمر ثم لما تلاحقوا بعد فتح مكة نسخ
ذلك وجعل التوارث بالنسب . وكالدعوة فى الأول للتوحيد والدين
بمجرد الموعدة بدون جدال ثم به بدون صدع ثم به بدون قتال ثم

به في أهل جزيرة العرب فقط (١) ثم بتعميمه مع قبول الجزية
والخراج من غيرهم (مرحى)

قال (السعيد الأنكليزى) ان ما رصفت من أصول الاجتهاد
وقوانين استنباط الاحكام قد أنتج خلاف ما يأمر الله به في قوله
تعالى (أقيموا الدين ولا تفرقوا فيه) بخلاف ما تقتضيه الحكمة
فهل من وسيلة سهلة لرفع هذا التفرق .

أجابه (العالم النجدى) انى لأهتدى لذلك سبيلا (٢) ولعل في
الأخوان من يتصور وسيلة لهذا الأمر المهم

فابتدر (العلامة المصرى) مخاطباً السعيد الأنكليزى وقال ان
رفع الخلاف غير ممكن مطلقا ولكن يمكن تخفيف تأثيراته . وذلك
انه لما كان معظم الاختلاف كما قرره أخونا العالم النجدى في الفروع

(١) شرع الإسلام أو السيف خاصا بأهل جزيرة العرب بقصد أحكام
الوحدة السياسية فى الوحدة الجنسية لا كما يتوهم الطاعنون فى الإسلامية أنها
لم تقم الا بالسيف

(٢) الأديان والمذاهب كلها مصابة بالانشقاق فهذه البروتستانية فى ظرف
مائتى سنة تفرقت الى ما يزيد على مائتى فرقة وهذه أحكام الأحوال الشخصية
من نكاح ونحوه فى النصرانية مختلف فيما بين الكنائس أو بين رؤساء كل
كنيسة اختلافا لا يهتدى معه الى نتيجة

دون الاصول وفي السنن والمندوبات والصفائر والمكروهات دون الشعائر والواجبات والكبائر والمنكرات وكان أكثر الأمة هم العامة الذين لا يقدرّون أن يميزوا بين الواجب والسنة والمندوب وبين النفل والمباح أو يفرقوا بين الكفر والحرام وبين الكبيرة والصغيرة والمكروه تنزيها والتقوى بل تنقسم الاحكام كلها في نظرهم الى نوعين أصليين فقط مطلوب ومحذور وتعبير آخر الى حلال وحرام وكانت احكام الشريعة كثيرة جدا فالعامة يجدون أنفسهم مكلفين بما لا يطيقون الاحاطة بمعرفته فضلا عن القيام به ويرون ان لامناص لهم من التهاون في أكثره أو بعضه فيقوم أحدهم بالبعض دون البعض فيأتي بالنفل ويتهاون بالواجب ويتقو المكروه ويقدم على الحرام وذلك كما قلنا لاستكثاره الاحكام وجهله بمراتبها في التقديم والتأخير (١)

بناء على ذلك أرى لو أن فقهاء الأمة كما فرقوا مراتب الاحكام على المسائل يفرقون المسائل أيضا على مراتب في متون مخصوصة فيعقدون لكل مذهب من المذاهب كتابا في العبادات ينقسم الى أبواب وفصول تذكر في كل منها الفرائض والواجبات فقط

(١) كالانراك يهتمون بالسنن والمكروهات أكثر من الواجبات والمنهيات

وتنطوي ضمنها الشرائط والأركان بحيث يقال أن هذه الأحكام
في هذه المذاهب هي أقل ما تجوز به العبادات
ويعقدون كتاباً آخر ينقسم إلى عين تلك الأبواب والفصول
تذكر فيها السنن بحيث يقال إن هذه الأحكام ينبغي رعايتها في
أكثر الأوقات

ثم كتاباً ثالثاً مثل الأولين تذكر فيه سنن الزوائد بحيث يقال
إن هذه الأحكام رعايتها أولى من تركها
وعلى هذا النسق يوضع كتاباً للنهيات يقسم إلى أبواب وفصول
تعد فيها المكفورات والكبائر وكذا الصغائر والمكروهات ومثل
ذلك تقسم كتب المعاملات على طبقات من الأحكام الإجماعية أو
الاجتهادية أو الاستحسانية .

فمثل هذا الترتيب يسهل على كل من العامة أن يعرف ما هو
مكلف به في دينه فيعمل به على حسب مراتبه وإمكانه وبهذه الصورة
تظهر ساحة الدين الخفيف ويصير المسلم مطمئن القلب مثله كمثل
تاجر له دفاتر وقيود وحسابات وموازنات منتظمة فيعيش مطمئن
الفكر وكم بين هذا التاجر وبين تاجر آخر حساباته في أوراق متثرة
ومعاملاته مشتتة متزاحمة في فكره لا يعرف ماله وما عليه فيعيش عمره
مرتبك البال مضطرب الحال (مرحى)

قال (المحدث اليمني) انا معاشر أهل اليمن ومن يلينا من أهل الجزيرة كما أننا لم نزل بعيدين عن الصنائع والفنون فكذلك لم نزل على مذهب السلف في الدين بعيدين عن التفنن فيه ومسلكتنا مسلك أهل الحديث وأكثرنا يخرج الأحكام على أصول اجتهاد الامام زيد ابن علي بن زين العابدين أو أصول الامام أحمد بن حنبل واني أذكر للاخوان حالتنا الاستهدائية عسى ان الذكرى تنفع المؤمنين وعسى أن يعلم المسلمون ولا سيما الأتراك ومن يحكمون أننا من أهل السنة لا كما يوهمون أو يتوهمون فأقول ان المسلمين عندنا على ثلاثة مراتب العلماء والقراء والعامّة .

فالطبقة الأولى (العلماء) وهم كل من كان متصفاً بخمس صفات (١) أن يكون عارفاً باللغة العربية المضرية القرشية بالتعلم والمزاولة معرفة كفاية لفهم الخطاب لا معرفة احاطة بالمفردات ومجازاتها وبقواعد الصرف وشواذه والنحو وتفصيلاته والبيان وخلافاته والبديع وتكلفاته مما لا يتيسر اتقانه الا لمن يفتي ثلثي عمره فيه مع أنه لا طائل تحته ولا لزوم لاكثره الا لمن أراد الادب

(٢) أن يكون قارئاً كتاب الله تعالى قراءة فهم للتبادر من معاني مفرداته وتراكيبه مع الاطلاع على أسباب النزول ومواقع الكلام من كتبها المدونة المأخوذة من السنة والآثار وتفسير الرسول عليه

السلام أو تفاسير أصحابه عليهم الرضوان ومن المعلوم أن آيات الأحكام لا تتجاوز المائة والخمسين آية عدا (١)

(٣) أن يكون متضلعا في السنة النبوية المدونة على عهد التابعين وتابعيهم أو تابعي تابعيهم فقط بدون قيد بمائة ألف أو مائتي ألف حديث بل يكفي ما كفى مالكا في موطنه وأحمد في مسنده ومن المعلوم أن أحاديث الأحكام لا تتجاوز الألف وخمسمائة حديث أبدا (٢)

(٤) أن يكون واسع الاطلاع على سيرة النبي ﷺ وأصحابه واحوالهم من كتب السير القديمة والتواريخ المعتبرة لأهل الحديث كالحافظ الذهبي وابن كثير ومن قبلهم وكان جرير وابن قتيبة ومن قبلهم كالقاسم بن سلام والزهري وأضرابهم

(٥) أن يكون صاحب عقل سليم فطري لم يفسد ذهنه بالمنطق والجدل التعليميين (٣) والفلسفة اليونانية واللاهيات الفيشاغورسية وبحاث الكلام وعقائد الحكماء ونزعات المعتزلة واغرابات الصوفية وتشديدات الخوارج وتخريجات الفقهاء المتأخرين وحشويات

(١) وقد أحاط بها التفسير الأحمدى الهندي

(٢) وقد أحاط بها الامام الشوكاني البني

(٣) قد حقق الغريون أن لا ثمرة من المنطق كليا فأهملوه مع أنهم

يفتون بالبحث عن وسائل تفاهم العجاوات

الموسوسين وتزويقات المرائين وتخریفات المدلسين (مرحى)

فأهل هذه الطبقة يستهدون بانفسهم ولا يقلدون الا بعد الوقوف
على دليل من يقلدون فاذا وجدوا فى المسألة قرآنا ناطقا لا يتحولون
عنه لغيره مطلقا واذا كان القرآن محتسلا لوجوه فالسنة قاضية عليه
مفسرة له . ثم ما لم يجدوه فى كتاب الله أخذوه من صحیح سنة
رسول الله ﷺ سواء كان الحديث مستفیضا أم غیر مستفیض عمل به
أكثر من واحد من الصحابة المجتهدين أم لم يعمل به الا واحد فقط
ومتى كان فى المسألة حديث صحیح لا يعدلون عنه الى اجتهاد . ثم اذا
لم يجدوا فى المسألة حديثا يأخذون باجماع علماء الصحابة ثم بقول
جماعة من الصحابة والتابعين ولا يتقيدون بقوم دون قوم فان وجدوا
مسألة يستوى فيها قولان رجحوا أحدهما بمرجح يقوم فى الفكر
لا يتبعون فيه أصولا من شرعة غیر مشروعة أو طرقا مقررة غیر
مرفوعة وأهل هذه الطبقة عند بنورون أذهانهم باصول استدلالات
الامام زيد رضى الله عنه . غیره من الأئمة فى تخریجهم الأحكام
واستنباطها من النصوص . زيدا تقيد بتقليد أحدهم خاصة دون غيره
لأنهم لا يجوزون اتباع غيره . اذا رأوا ما ذهب اليه فى المسألة بعيدا
عن الصواب فلا يقلدونه . سيما تقليدا مطلقا كأنه نبي مرسل
والطبقة الثانية هم (.) وهم الذين يقرأون كتاب الله تعالى

قراءة فهم بالاجمال مع اطلاع على جملة صالحه من سنة رسول الله صلى
الله عليه وسلم فهؤلاء يستهدون في اصول الدين بانفسهم لانها مبثية
غالبا على قرآن ناطق أو سنة صريحة أو اجماع عام مفسر لغير
الناطق والصریح

واما في الفروع فيتبعون احد العلماء الموثوق بهم عند المستهدى
من الاقدمين أو المعاصرين بدون ارتباط بمجتهد مخصوص أو عالم
دون آخر مع سماع الدليل والميل الى قبوله كما كان عليه جمهور المسلمين
قبل وجود التعصب للذاهب

والطبقة الثالثة هم (العامة) وهؤلاء يهديهم العلماء مع بيان الدليل
بقصد الاقناع فالعلماء عندنا لا يجسرون على أن يفتوا في مسألة مطلقا ما لم
يذكر وامعها دليلها من الكتاب او السنة او الاجماع حتى ولو كان المستفتى
أجمعا أميا لا يفهم ما الدليل وطريقتهم هذه هي طريقة الصحابة كافة
والتابعين عامه والائمة المجتهدين والفقهاء الاواين من أهل القرون
الاربعة أجمعين (مرحى)

والتزام علمائنا هذه الطريقة منى على مقاصد مهمة أعظمها تضيق
دائرة الجرامة على الافتاء بدون علم وفي هذا التضيق على العلماء توسعة
على المسلمين وسدا لباب التشديد في الدين والتشويش على القاصرين

ولهذه الحكمة البالغة بالغ الله ورسوله في النكير على المتجاسرين ^{بالتحليل}
التحليل والتحریم والمستسلمين لمحض التقليد

فالعالم عندهنا لا يستطيع أن يجيب الا عن بعض ما يسأل ولا يأنف
أن يقف عند لا أدري بل يحذر ويخاف من غش السائل وتغريره
إذا أجابه بان فلانا المجتهد يقول ان الله أحل كذا أو حرم كذا لأن
السائل لا يعلم ما يعلم هو من أن هذا المجتهد الذي ليس بمعصوم كثيراً
ما يخالف في قوله من هو أفضل منه من الصحابة والتابعين ومن أنه
يتردد في رأيه وحكمه كم اجتهدوكم ورجع ومن أن أكثر دلائله اماظنية
الثبوت أو ظنية الدلالة أو ظنيتهما ومن أنه لم يدون ما قاله ولكن نقله
عنه الناقلون وكم اختلفوا في الرواية عنه بين سلب وإيجاب ونفي وإثبات
وكم زيف أصحابه اجتهاده ورأوا غير ما رآه ومن أنه أي المجتهد
إنما اجتهد لنفسه وبلغ عذره عند ربه وصرح بعدم جواز أن
يتبعه أحد فيما اجتهد وتبرأ من تبعة الخطأ

فهذا (الإمام مالك) رضى الله عنه يقول ما من أحد الا وهو
ماخوذ من كلامه ومردود عليه الا رسول الله صلى الله عليه وسلم
ونقل المؤرخون أن المنصور لما حج واجتمعوا بمالك أراد
على الذهاب معه ليحمل الناس على الموطأ كما حمل عثمان الناس
على المصحف فقال مالك لا سبيل الى ذلك لان الصحابة اختلفوا

بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام في الامصار يريد السنة ليست
بمجموعة في موطنه الذي جمع فيه مرويات أهل المدينة

وحكى في اليواقيت والجواهر أن (أباحنيفة) رضى الله عنه كان
يقول لا ينبغي لمن لا يعرف دليلى أن يأخذ بكلامى وكان اذا أفنى
يقول هذا رأى النعمان بن ثابت يعنى نفسه وهو أحسن ما قدرنا عليه
فمن جاء بأحسن منه فهو أولى بالصواب

وروى الحاكم البيهقى أن (الشافعى) رضى الله عنه كان يقول
إذا صح الحديث فهو مذهبي وفي رواية اذا رأيت كلامى يخالف الحديث
فاعملوا بالحديث واضربوا بكلامى الحائط وانه قال يوم المزمع يا إبراهيم
لا تقلدنى فيما أقول وانظر فى ذلك لنفسك فانه دين و كان يقول لا حجة
فى قول أحد دون رسول الله صلى الله عليه وسلم

ويروى عن (أحمد بن حنبل) رضى الله عنه أنه رأى بعضهم
يكتب كلامه فأنكر عليه وقال تكتب رأيا لعلى أرجع عنه و كان
يقول ليس لأحد مع الله ورسوله كلام وقال لرجل لا تقلدنى ولا
تقلدن مالكا ولا الأوزاعى ولا الحنفى ولا غيرهم وخذ الأحكام
من حيث أخذوا من الكتاب والسنة وأسس مذهبه على ترك التأويل
والترفع بالرأى واتباع الغير فيما فيه طريق العقل واحد

ونقل الثقة أن سفيان الثوري رضى الله عنه لما مرض مرض

الموت دعا بكتبه ففرقها جميعها

وروى عن أبي يوسف وزفر رحمهما الله تعالى أنهما كانا يقولان

لا يحل لأحد أن يفتى بقولنا ما لم يعلم من أين قلنا وقيل لبعض أصحاب

أبي حنيفة أنك تكثر الخلاف لأبي حنيفة فقال لأنه أوتي من الفهم

ما لم توت فأدرك ما لم تدرك ولا يسعنا أن نفتى بقوله ما لم نعلم دليله

ونقنع (مرحى)

ثم قال أيها الاخوان الكرام قد أطلت المقال فاعذروني فاني من

قوم ألفوا ذكر الدليل وان كان معروفا مشهورا وقد ذكرت طريقة

علماء العرب في الجزيرة منوها بفضلها لا بفضلهم على غيرهم بل غالب

علماء سائر الجهات أحد ذهننا وأدق نظرا وأعز مادة وأوسع علما

وإنك لم نزل نحن في تعجب وحيرة من نظر أولئك العلماء المتبحرين

في أنفسهم العجز عن الاستهداء وقولهم بسد باب الاجتهاد .

نعم لم يبق في الامكان أن يأتي الزمان بأمثال ابن عمر وابن العباس

أو النخعي وداود أو سفيان ومالك أو زيد وجعفر أو النعمان والشافعي

أو أحمد والبخاري رضى الله عنهم أجمعين ولكن متى كلف الله تعالى

عباده بدين لا يفقه الا أمثال هؤلاء النوابغ العظام أليس أساس ديننا

القرآن وقد قال تعالى عنه فيه (انا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون)

وقال تعالى (كتاب فصلت آياته قرآناً عربياً) وقال تعالى (ولقد يسرنا القرآن للذکر فهل من مدکر) وقال تعالى (ولقد أنزلنا إليك آيات بینات) وقال تعالى (أفلا یتدبرون القرآن) بناء علیه فما معنی دعوی العجز والتمثل بمن قالوا (قلوبنا غلف) حمانا الله تعالى (مرحی)

أما السنة النبویة أفلم تصل الینا بمجموعة مدونة بهمة أئمة الحدیث جزاهم الله خیرا الذین جابوا الأقطار والبلاد التي تفرق الیها الصحابة رضی الله عنهم بسبب الفتوحات والفتن فجمعوا متفرقاتها ودونوها وسهلوا الاحاطة بها بمالم یتسهل الوقوف علیه لغير افراد من علماء الصحابة الذین كانوا ملازمین النبی علیه السلام

وكذا یقال فی حق أسباب النزول ومواقع الخطاب ومعانی الغریب فی القرآن والسنة فان علماء التابعین وتابعیهم والناسجین علی منوالهم رحمهم الله لم یألوا جهدا فی ضبطها وبیانها

وكذلك الأئمة المجتهدون والفقهاء الأولون علمونا طرائق الاستدعاء والاجتهاد والاستنباط والتخریج والتفریع وقیاس النظیر علی النظیر فهم أرشدونا الی الاستدعاء وما أحد منهم دعانا الی الاقتداء به مطلقا (مرحی)

ثم اننا اذا أردنا أن ندقق النظر فی مرتبة علم أولئك المجتهدین العظام لانجد فیهم علماً وهیاً أو كسیاً خارقاً للعادة فهذا الامام

للشافعي رحمه الله وهو أغزرهم مادة وأول وأعظم من وضع أصولا
لفقهه نجده قد أسس مذهبا على اللغة فقط من حيث المشترك والمتباين
والمترادف والحقيقة والمجاز والاستعارة والكتابة والشرط والجزاء
والاستثناء المتصل والمنفصل والمنقطع والعطف المرتب والغير مرتب
والفور والتراخي والحروف ومعانيها الى قواعد أخرى لا تخرج عن
علم اللغة واتباع أبي حنيفة في ادخاله في أصول مذهبه بعض قواعد
منطقية مثل دلالة المطابقة والتضمن والالتزام ومعرفة الجنس والنوع
والفصل والخاصة والعرض والمقدمتين والنتيجة والقياس المنتج . واتبعه
أيضا في قياس لم يرد فيه قرآن أو حديث على ما ورد فيه وهكذا فتح
كل من أولئك الأئمة العظام لمن بعده ميدانا واسعا فجاء أتباعهم ومدوا
الاطناب وأكثروا من الابواب وتفننوا في الاشكال وتنويع الاحكام
واحدثوا على الأصول والكلام . وهذا التوسيع كله ليس من
ضروريات الدين بل ضرره أكثر من نفعه وما أشبه الأمور الدينية
بالأمور المعاشية كلما زاد التأنق فيها بقصد استكمال أسباب الراحة
انسلبت الراحة

والقول الذي فيه فصل الخطاب أن الله سبحانه وله الحكم لم يرض
منا أن تتبع الأعلام الأفاضل بل كلفنا بأن نستهدى من كتابه وستة
رسوله على حسب امكاننا وطاقتنا وهو يرضى منا بجهدنا حيث قال

تعالى (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) فنسأل الله التوفيق لنمو السبيل
قال (الاستاذ الرئيس) انى أحمد الله على توفيقه ايانا الى هذا
الاجتماع المبارك الذى استفدنا منه ما لم نكن نعلمه من قبل عن حالة
اخواتنا وأهل ديننا فى البلاد المتباعدة ولم يكن يسمع بعضنا عن
بعض شيئا الا من السواح المتكدين الجهلاء الذين لا يعرفون
ما يصفون أو من أهل السياسة والعلماء المتشيعين لهم الذين ربما
يموهون الحق بالباطل بقصد تفريق الكلمة ومنع الائتلاف (مرحى)
ثم قال هذا واليوم قد انسحب ذيل الظل وقرب الزوال واذن لنا الوقت
بالانصراف

الاجتماع السادس

يوم الاثنين الثانى والعشرين من ذى القعدة سنة ١٣١٦
فى الضحى الأول من اليوم المذكور تألفت الجمعية حسب معتادها
وقرىء الضبط السابق واستعدت الأذهان لتلقى ما يفيضه الله على السنة
أهل الايمان من الاخوان

قال (الاستاذ الرئيس) مخاطبا (الشيخ السندى) انك يامولانا
لم تشاركنا فى البحث الى الآن فنرجوك أن تقدم لاخوانك من

بحار عرفانك ما تنور بها أفكارنا وترجوك أن لا تحتشم في تزويق بعض
التعبيرات اللغوية لغلبة العجمة عليك فان لك أسوة بالفير وزابادى
والفخر وغيرهم

(فقال الشيخ السندى) انكم أيها الشبان والاخوان سراقا فاضل الزمان
وسباق فرسان من ميدان قد أفدتم وأجدتم ولم تتركوا القائل من مجال
ولا لملى غير الأصفار والامبدل وانى أحب أن أذكر لكم حالى
وفكرتى قبل هذه الاجتماعات وما أثرته فى هذه المفاوضات فأقول

انى من خلفاء الطريقة النقشبندية وحيث كان والدى المرحوم
هو ناقل هذه الطريقة للأقاليم الشرقية والجنوبية فى الهند وقد صرت
بعد والدى مرجعا لخلفائها ثم جرت لى سياحات مشهورة فى تلك
الأرجاء وفى أيبالات كاشغر وقازان حتى سيبيريا وممالك الانجليز
وبسبب حرصنا على تعميم طريقتنا صار لها شيوع مهم وانتشار
عظيم بين مسلمى هاتيك الديار

ومن المعلوم أن طريقتنا من أقرب الطرائق للاخلاص وأقلها
انحرافا عن ظاهر الشرع وهى مؤسسة فى الذكر القلبي وقراءة ورد
خواجكان ومراقبة المرشد والاستعداد من الروحانيات وانى لم أكن
أفكر قط فى أن الذكر وقراءة الورد على وجه راتب فيه مظنة البدعة
أو الزيادة فى الدين ولا أن المراقبة والاستفاضة والاستعداد من

أرواح الأنبياء والصالحين فيها مظنة الشرك الى أن حضرت هذه
الاجتماعات المباركة فسمعت وقنعت وأقلعت والحمد لله
على انى عزمتم أيضا على ان أتلف في الأمر بالنصيحة والموعظة
الحسنة عسى أن أتوقف لهداية جماهير النقشبندية في تلك البلاد والى
تصحيح وجهتهم بأن يذكروا الله قلبا ولسانا بدون عدد مخصوص
معين قياما وقيودا وعلى جنوبهم بدون هيئة أو كيفية معينة متى شاؤوا
وأرادوا ويستعوضوها بالدعاء بالغفران والرحمة لسكل من الشيخ بهاء
الدين النقشى مرشدهم الأعلى ولخليفته مرشدهم الأدنى الذى هم
مبايعوه

وقد فتح الله على ببركة جمعيتنا هذه فهم أسباب ميل المسلمين
في هاتيك البلاد صالحهم وفاسقهم للالتساب الى إحدى الطرائق
الصوفية و كنت قبلا أحمل ذلك على مجرد اخلاص المرشدين والآن
اتضح لى أن السبب هو أن السادة الفقهاء عندنا من الحنفية والشافعية
قد ضيقوا على المسلمين العبادات تضييقا لا يعلم ان الله تعالى يطلبه
من عباده وكثروا الأحكام فى المعاملات كثيرا ضيع الناس وشوش
الأفتاء والقضاء حتى صار المسلم لا يكاد يمكنه أن يصحح عبادته أو
معاملته مالم يكن فقهيا

فتوسيع الفقهاء دائرة الأحكام أنتج تضييق الدين على المسلمين

تضييقا أوقع الأمة في ارتباك عظيم ارتبكا جعل المسلم لا يكاد يمكنها أن يعتبر نفسه مسلما ناجيا لتعدد تطبيق جميع عباداته ومعاملاته على ما يتطلبه منه الفقهاء المتشددون الآخذون بالعزائم بناء على ذلك أصبح الجمهور الأكبر من المسلمين يعتقدون في أنفسهم التهاون اضطرابا فيهم عليهم التهاون اختيارا كالغريق لا يتحذر البلب .

لأنه كيف يطمئن الحنفي العامي حق الاطمئنان في الاستبراء لتصح طهارته وكيف يحسن مخارج الحروف كلها وقد أفسدت العجمة لسانه لتصح صلاته . وكذلك كيف يصحح الشافعي العامي نيته على مذهب امامه في الصلاة أو يعرف شدات الفاتحة الثلاث عشرة وينتبه لآظهارها كلها ليكون أدى فريضته .

بل أي عامي يعرف وصف الكلام ومعنى الاستواء وتاويل الوجه واليد واليد وتعيين الجزء الاختياري وإضافة الأعمال له أو لله الى غير ذلك ليكون عند الحنفية الماتريديّة والشافعية الأشاعرة مسلما مقلدا يرجي له قبول الايمان ومن من العامة يحيط علما بكل ما ثبت بالنص القاطع حتى صفرة بقره بنى اسرائيل مثلا لكيلا يعتقد خلافه فيكفر فيحبط عمله ومن جعلته انفساخ نكاحه .

وكم من مسلم يحكم عليه الفقيه الشافعي بأنه نسل سفاح ومقيم

على السفاح وراض لمحارمه بالسفاح الى غير ذلك مما يتنافى سماحة
الدين ومزية التدين به في الدنيا قبل الآخرة .

فبناء على هذا التضييق صار المسلم لا يرى لنفسه فرجا الا
بالالتجاء الى صوفية الزمان الذين يهونون عليه الدين كل
التهوين (مرحى)

وهم القائلون أن العلم حجاب وبلحة تقع الصلحة وبنظرة من
المرشد الكامل يصير الشقى وليا وبنفحة في وجه المرید أو تلفة في فمه
تطبعه الأذى وتحترمه العقرب التي لدغت صاحب الغار عليه الرضوان
وتدخل تحت أمره قوانين الطبيعة . وهم المقررون بان الولاية
لا ينافيا ارتكاب الكبائر كلها الا الكذب وان الاعتقاد اولى من
الانتقاد وان الاعتراض يوجب الحرمان أى ان تحسين الظن
بالفساق والفجار اولى من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الى غير
ذلك من الأقوال المهونة للدين والاعمال التي تجعله نوعا من اللهو الذي
تستانس به نفوس الجاهلين .

على أن الناس لو وجدوا الصوفية الحقيقيين وأين هم لفروا منهم
فراهم من الاسد لان ليس عند هؤلاء الا التوسل بالاسباب العادية
الشاقة لتطهير النفوس من أمراض افراط الشهوات وتصفية القلوب
من شوائب الشره في حب الدنيا وحمل الطبائع بوسائل انقهر والتمرين

على الاستئناس بالله وبعبادته عوضا عن الملاهي المضرة وذلك طلبا
راحة الفكرية والعيشة الهنية في الحياة الدنيا والسعادة الابدية في الآخرة .
وأين التهوين السالف البيان لصوفية الزمان من هذه المطالب التهذيبية
الشاقة ومن حقائق العرفان المعنوية التي لا يعرفها ويتلبس بها الا من
وقفه الله وكشف عن بصيرته . وذلك نحو العرفان عن يقين وإيمان
أن من أعز كلمة الله أعزه الله ومن نصر الله نصره الله ومن توقع الخير
أو الشر جازما نال ما توقع . ومن تصف نفسه يلهم رشده ومن اتكل
على الله حقا كفاه الله ما أهمه ومن دعا الله مضطرا أجاب دعاه الى
غير ذلك من الحقائق المقتبسة من القرآن وأسرار حكمة سيد ولد
عدنان صلى الله عليه وسلم (مرحى)

قال (الاستاذ الرئيس) قد أحسن أخونا الشيخ السندی توصيفه
المتفقهة المتشدة والمتصوفة المخففة وانى ملحق تقريره بما يناسب ان
يكون مقدمة تاريخية لبحث التصوف فاقول

قد كان التنسك في المسلمين شيمة لاكثر الصحابة والتابعين ثم ان
التوسع في الدنيا قلل عدد المتنسكين فصار لاهله حرمة مخصوصة بين
الناس وصار بعض المتفرغين يقصدون: وان هذه الحرمة بالتلبس بالتنسك
والزام النفس بالتمرن عليه وحيث كان من لوازم استحصال تلك الحرمة
اظهار التقشف اتخذوا الصوف دثارا واسم الفقر شعارا فغلب عليهم

اسم الصوفية واسم الفقراء ثم ان بعض العلماء من هؤلاء المعتزين بالتنسك
أحبوا التميز بالرياسة أيضا فصاروا يدعون الناس الى التنسك
ويرشدونهم الى طرائق التمرن عليه ومن هنا جاء اسم الارشاد واسم
الطريق .

وحيث كانت ارادة الاعتزاز بالدين ارادة حسنة لان فيها اعزاز
لكلمة الله فلا يؤخذ بشيء على المرشدين الاولين ولا على البعض النادر
من المتأخرين ولو من أهل عهدنا هذا كالسادات السنوسية في صحراء
أفريقيا .

أما دخول الفساد على التصوف واضراره بالدين وبالمسلمين مما ذكره
أخونا الشيخ السندی وغيره من الاخوان الكرام فقد نشأ من أن
بعض المرشدين من أهل القرن الرابع لما رأوا توسع الفقهاء في الشرع
وتفنن المتكلمين في العقائد فهم كذلك اقتبسوا من فلسفة فيثاغورس
تلامذته في الالهيات قواعد وانتزعوا من لاهوتيات الكتابيين
والوثنيين جملا وألبسوها لباسا اسلاميا فجعلوه علما مخصوصا ميزوه
باسم علم التصوف أو الحقيقة أو الباطن
وهكذا بعد أن كان التصوف عملا تعبديا محضا جعلوه فنا نظريا
اعتقاديا بحثا

ثم جاء منهم في القرن الخامس وما بعده بعض غلاة دهاة رأوا مجالا

في جهل اكثر الامه لان يحوزوا بينهم مقاما ك مقام النبوة بل الالهية
باسم الولاية والقطبانية أو الغوثية وذلك بما يدعون من القوة القدسية
والتصرف في الملكوت فوسعوا فلسفة التصوف باحكام تشبه الحكم
بنوها على مزخرف التاويلات والكشف والتحكات والمثال
والخيال والأحلام والأوهام والفوا في ذلك الكتب الكثيرة والمجلدات
الكبيرة محشوة بحكايات مكدوبة وتقريرات مخترعة وقضايا
وتركيبات لا مفهوم لها البتة حتى ولا في غيلة قائلها كما أن قارئها أو
سامعها لا يتصورون لها معنى مطلقا وان كان بعضهم يتظاهر بحالة الفهم
ويتلظ بأن للقوم اصطلاحات لا تدرك الا بالذوق الذي لا يعرفه الا من
شرب مشربهم

و بعض هؤلاء الغلاة قتلوا كفرا ومع ذلك شاعت كتبهم ومقالاتهم
وحازوا المقام الذي ادعوه بعد مماتهم لأن في تعظيم شأنهم ترويح
مقاصد المقتفين لآثارهم كالأباحيين . وبعضهم لم يكن
من الغلاة ولكن أخلاقه اعظاما لانفسهم في نظر حقاء الامة (١) نسبوا
اليه الغلو وعزوا اليه كتب ومقالات لا يعرفها ومنهم الأفاعيون
يفعلون ذلك حتى في عهدنا هذا ولا حول ولا قوة الا بالله

(١) لعلمهم بأن أكثر الناس حقاء لاسبيا الأمر اودأ بهم تعظيم العظام
البالية حتى لو فرض أن أحبي الله أصحابها لا عرضوا عنهم ومالوا الى
أموات غيرهم

ثم قال (الاستاذ الرئيس) للخطيب القازاني إن الاخوان يترقبون منه أيضا أن يقدم بما يلهمه الله مما يناسب موضوع مباحث الجمعية فقال (الخطيب القازاني) إن الاخوان الافاضل لم يتركوا قولا لقائل ولذلك لا أجد ما أتكلم فيه وإنما أقص عليهم مساجلة جرت في الاستهداء بين مفتي قازان وفرنجي روسي من العلماء المستشرقين العارفين باللغة العربية المولعين باكتشاف وتبعية العلوم الشرقية ولا سيما الاسلامية وقد هداه الله الى الدين المبين فاجتمع بمفتي قازان وقال له أنه أسلم جديدا وهو بالغ من معرفة لغة القرآن والسنة مبلغا كافيا وعالم بموارد ومواقع الخطا علما وافيا فيريد أن يتبع القرآن وما يمكنه أن يتحقق وروده عن رسول الله فيعمل بما يفهم ويمكنه تحققة على حسب طاقته لأنه لا يرى وجها معقولا للوثوق بزيد أو عمرو أو بكر أصحاب الأقوال المتضاربة المتناقضة لأن حكم العقل في الدليلين المتعارضين التساقط وفي البرهانين المتباينين التهاثر فهل من مانع في الاسلامية يمنعه من ذلك

فاجابه (المفتي) ان أ كثرية الأمة مطبقة منذ قرون كثيرة على لزوم اعتماد ما حرره أحد المجتهدين الأربعة المنقولة مذاهبهم فاطباق إلا كثرية دليل على الصحة فلا يجوز الشذوذ فقال (المستشرق) لو كان الصواب قائما بالكثرة والقدم وان

خالف المعقول لاقتضى ذلك صوابية الوثنية ورجحان النصرانية
ولاقتضى كذلك عكس حكم ماصح وروده عن النبي صلى الله
عليه وسلم من أن أمته تفرق الى ثلاث وسبعين فرقة كلها فى النار
الا واحدة هى التى هو واصحابه عليها وقد وقع ما أخبر به وكل
فرقة تدعى أنها هى تلك الواحدة الناجية ولا شك أن الاثنتين وسبعين
فرقة أكثر من أى واحدة كانت منها فإين يبقى حكم الاكثرية
فاجابه (المفتى) أنه قد سبقنا من أهل التحقيق والتدقيق الذين تشهد
آثارهم بمزيد عليهم ألوف من الفضلاء وكلهم اعتمدوا لزوم اتباع أحد تلك
المذاهب القديمة حتى بدون مطالبة أهلها بدلائلهم لان مدار كناقصة
عن أن توازن الدلائل وتميز الصحيح والراجح ومثلنا فى ذلك كالطبيب
لا يلزمه أن يجرب بطبائع المفردات كلها ليعتمد على ابل يأخذ عليه بطبائعها
عما دونه أئمة الطب

فقال (المستشرق) نعم ان الطبيب يعتمد على ما حققه الا ولون ولكن
فما اتفقوا عليه وأما ما اختلفوا فيه على طرفى تقيض بين نافع أو مسم
فلا يعتمد فيه أحد القولين بل يهملها ويحدد التجربة بمزيد الدقة
والتحقيق لان اعتماده على أحدهما يكون ترجيحاً بلا مرجح هذا واننا
لنرى يبادى النظر أن هؤلاء الأئمة الأقدمين لا يقدرُوا أن يطلعوا
على ما لا يقدر المتأخرون أن يطلعوا عليه ويكفينا برهاننا على ذلك

(أولاً) تخالفهم في كل الأحكام الأفيها قل ونذر تخالفا مهما ما بين موجب وسالب ومحلل ومحرم حتى لم يمكنهم الاتفاق في نحو مسائل الطهارة وستر العورة وما يحل أكله أو ما لا يحل

(ثانياً) ترددهم في الأحكام وتقلبهم في الآراء وذلك كحكم أحدهم في المسألة ثم عدوله عنه إلى غيره كما يقول أصحاب الشافعي أنه كان له مذهبان رجع بالثاني منها عن الأول (ثالثاً) اختلاف أتباعهم في الرواية عنهم كأصحاب أبي حنيفة الذين قلبوا يتفقون على رواية عنه ويؤول ذلك لهم بعض المتأخرين بتعدد مذاهبه في المسألة الواحدة والحاصل أن الإنسان الذي يتقيد بتقليد أحد أولئك الأئمة ولا سيما الإمام الأعظم منهم لا يتخلص من قلق الضمير أو يكون كحاطب ليل بناء على ذلك لا بد للتحري في دينه من أن يستهدى بنفسه لنفسه أو يأخذ بمن يثق بعلمه ودينه وصوابه رأيه ولو من معاصريه لأن الدين أمر عظيم لا يجوز العقل والنقل فيه المباشرة واتباع التقليد أجابه (المفتي) نحن لانحتم بأن الصواب مقطوع فيه في جانب أحد تلك المذاهب بل المقلد منا أما يقول بأصاغة الكل أو يرجع الخطأ في جانب من ترك مع احتمال الصواب

فقال (المستشرق) هذا القول يستلزم تعدد الحق عند الله أو القول بالترجيح بلا مرجح لأنكم تتحامون المفاضلة بين الأئمة واعترافكم

باحتمال الجميع للخطأ يقتضى جواز تركها كلها مع أنكم توجبون اتباع
أحدها فليست هذه قضايا لا تتطابق ولا تعقل فلماذا لا تجوزون
وأنتم على هذا الارتباك أن يستهدى المبتلى لنفسه فإن تحقق عنده شيء
عن يقين أو غلبة ظن اتبعه والا كان مختاراً وهل يكلف الله نفساً
إلا وسعها

أجابه (المفتى) أننا لبعده العهد لم يبق في إمكاننا التحقيق فما لنا من
سبيل غير اتباع أحد المتقدمين ولو كان تحقيقه يحتمل الخطأ
قال (المستشرق) ما الموجب لتكليف النفس ما لم يكلفها به الله
ليس من الحكمة أن يحفظ الإنسان حريته واختياره فيستهدى بنفسه
لنفسه حسب وسعه فإن أصاب كان مأجوراً وإن أخطأ كان معذوراً
ويكون ذلك أولى من أن يأسر نفسه للخطأ المحتمل من غيره
أجابه (المفتى) إن هذا الغير أعرف منا بالصواب وأقل منا خطأ فتقليده
أقرب للحق

قال (المستشرق) هذا مسلم فيما اتفق عليه الأقدمون أما في
الخلافات فالعقل يقف عند الترجيح بلا مرجح ولا سيما إذا كنتم
لا تجوزون أيضاً البحث عن الدليل ليحكم المبتلى عقله في الترجيح
بل تقولون نحن أسراء النقل وإن خالف ظاهر النص
أجابه (المفتى) أننا إذا أردنا أن لا نعد من شرعنا إلا ما نتحقق بانفسنا

دليله من الكتاب أو السنة أو الاجماع تضيق حينئذ علينا أحكام
الشرع فلا تبقى لحل اشكالاتنا في العبادات ولا لتعيين أحكام حاجاتنا
في المعاملات فيحتاج كل منا أن يعمل برأيه في غالب دقائق العبادات
والمعاملات و يصير القضاء غير مقيد بإيجابات شرعية وهل من شك
في أن اطراد الآراء وانتظام المعاملات أليق بالحكمة من لا اطراد
ولانظام .

قال (المستشرق) لاشك في ذلك ولكن أين الاطراد والانتظام
منكم ولا يكاد توجد عندكم مسألة في العبادات أو المعاملات غير
خلافية ان لم تكن في المذهب الواحد فبين مذهبين أو ثلاث هذا
وربما يقال أن توفيق العمل على قول من اثنين أو أكثر أو أقرب
للاطراد من الفوضى المحضنة في تفويض الأمر لرأى المبتلى أو تفويض
الحكم لحرية القاضي فيجاب على ذلك أن الأمر أمر ديني ليس لنا أن
نتصرف فيه برأينا ونعزوه الى الله ورسوله كذبا وافتراء وافساد لدين
الله على عباده ولو أن الأمر نظام وضعي لما كان أيضاً من الحكمة أن
يلتزم أهل زماننا بآراء من سلفوا من عشرة قرون ولا أن يلتزم أهل
الغرب بقانون أهل الشرق وعندى أن هذا التضيق قد استلزم ما هو
مشاهد عندكم من ضعف حرمة الشرع المقدس
ثم قال (المستشرق) وأعيد قولي أنكم تحبون أن تكلفوا أنفسكم

بمالم يكلفكم به الله ولو أن في الزيادات خيرا لاختارها الله لكم ولم يمنعكم
منها بقوله تعالى (ما فرطنا في الكتاب من شيء) أي مما يتعلق بالدين (١)
وقوله تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي
ورضيت لكم الإسلام ديناً) وقوله تعالى (تلك حدود الله فلا
تعدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون) ولكن علم الله
الخير في القدر الذي هداكم إليه وترك لكم الخيار على وجه الإباحة
في باقى شئونكم لتوفقوها على مقتضيات الزمان أبى الغير وموجبات
الأحوال التي لا تستقر فبناء عليه اذا أتيتم أكثر أعمالكم الحيرية
باطمئنان قلب باباحتها يكون خيراً من أن تأتوها وأنتم حيارى
لا تدرؤن هل أصبتم فيها أم خالفتم أمر الله فتعيشون وأقذتكم هواء
تحاذرون في الدين شؤم المخالفة وفي الآخرة عذاباً عظيماً وليس هذا
من مخافة الله التي هي رأس الحكمة ولا من مراقبة الوازع التي هي
مزية الدين بل هذا من الارتباك في الرأي والاضطراب في الحكم ونتيجة
ذلك فقد الحزم والعزم في الأمور

ثم قال اعلم أيها المفتي المحترم أن هذه الحالة التي أنتم عليها من
النشديد والتشويش في أمر الدين هي أكبر أسباب انحطاط المسلمين

(١) يريد أن القرآن محبط بأحكام الدين وما يناسبه لا بكل ما في

علم الله كما يتوهم الكثيرون

بعد القرون الأولى في شؤون الحياة كما انحط قبليهم الإسرائيليون بما
شدده وشوشه عليهم أهل التلود وكما انحطت الأمم النصرانية
لما كانت (أرثوذكسية) مغالطة أو (كاثوليكية) متشددة يتحكم فيها
البطارقة والقسيسون بما يشاؤون تحت اسم الدين فكانوا يكلفون
الناس أن يتبعوا ما يفتنونهم من الأحكام بدون نظر ولا تدقيق حتى
كانوا يحظرون عليهم أن يقرأوا الإنجيل أو يستفهموا معنى التثليث
الذي هو أساس النصرانية كما أن التوحيد أساس الإسلام وبقي
ذلك كذلك إلى أن ظهرت (البروتستان) أي الطائفة الإنجيلية التي
رجعت بالنصرانية إلى بساطتها الأصلية وأبطلت المزيادات والتشديدات
التي لا صراحة فيها في الإنجيل وإلى أن اتسع من جهة أخرى عند الأمم
النصرانية نطاق العلوم والفنون رغماً عن معارضة رجال الكهنوت
لها فتلطفت أيضاً الكاثوليكية والأرثوذكسية عند العوام واضمحلتا
بالكلية عند الخواص لأن العلم والنصرانية لا يجتمعان أبداً كما أن
الإسلامية المشوبة بحشو المتفنين تضلل العقول وتشوش الأفكار
أما الإسلام السمحاء الخالصة من شوائب الزوائد والتشديد
فإن صاحبه يزداد إيماناً كلما ازداد علماً ودق نظراً لأنه باعتبار كون
الإسلامية هي أحكام القرآن وما ثبت من السنة وما اجتمعت عليه
الأمة في الصدر الأول لا يوجد فيها ما يباه عقل أو يناقضه تحقيق على

و كفى شرفا للقرآن العزيز أنه على اختلاف مواضعه من توحيد
وتعليم وانذار وتبشير وأوامر ونواه وقصص وآيات آلاء قد مضى
عليه ثلاثة عشر قرنا تمنحسه أفكار الناقدین المعادين ولم يظفروا
فيه ولو بتناقض واحد كما قال الله تعالى فيه (ولو كان من عند غير الله
لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) بل الأمر كما تنبه إليه المدققون المتأخرون
أنه كلما اكتشف العلم حقيقة وجدها الباحثون مسبوقة التلميح أو
التصريح في القرآن أودع الله ذلك فيه ليتجدد أمجازه ويتقوى الإيمان
به أنه من عند الله لأنه من شأن مخلوق أن يقطع برأى لا يبطله الزمان
فهذه القضايا التي قررها حكماء اليونان وغيرهم على أنها حقائق
ولم تتردد فيها عقول عامة البشر ألوف سنين أصبحت محكوما على
أكثرها بأنها خرافات

وكذا يقال كفى السنة النبوية شرفا أنه لم يوجد أعظم الحكماء
المتقدمين والمتأخرين من يربو عدد ما يعزى إليه من الحكم التي قررها
غير مسبوقة بها على عدد الأصابع مع أن في السنة المحمدية على
صاحبها أفضل التحية من الحكم والحقائق الاخلاقية والتشريعية
والسياسية العلمية ألف مقررات مبتكرة ويتجلى عظم قدرها مع
تجدد الزمان وترقى العلم والعرفان

و كفى بذلك ملزما لاهل الانصاف بالاقرار والاعتراف لصاحبها

عليه السلام بالنبوة والافضلية على العالمين عقلاً وعلماً وحكمة
وحزماً وأخلاقاً وزهداً واقتداراً وعزماً وكفى أيضاً بهذه المزاييا
العظمى ملزماً بتصديقه في كل ما جاء به واتباعه في كل ما أمر أو نهى
لان الدهر لم يأت بمرشد للبشر أكمل وأفضل منه (مرحى)
ثم قال (المستشرق) للمفتى وهذا مادعاني للاسلام والحمد لله
وعندى أن لو قام في الاسلام سراة حكام دعاة مقدمون لما بقى على
وجه الأرض عاقل يكفر بالله

ثم قال واني أرى أنه لا يمضى قرن الا ويكثر المهتدون من
المستشرقين ويرسخون في الدين فيتولون تحرير شريعة الاسلام
ويفيضون بها على الانام حتى على أهل الركن والمقام ولا يبعد أن
تأتى الايام بالبرنس محمد المهتدى الروسى أو الانكليزى مثلاً قائماً
مقام الامام معيدا عز الاسلام بأكمل نظام

أجاب (المفتى) لاما نعلم ما ذكرت ذلك فضل الله يؤتیه من يشاء
ودين الله دين عام لا يختص بقوم من الأقوام

ثم قال (المستشرق) أيها المفتى المحترم لا يطاوعنى لسانى أن
أدعى الغيرة على الملة البيضاء الأحمدية أكثر منك انما أناشدك بالله
وبحبك لدينك أن تترك هذه الأوهام التقليدية القائمة في فكري
وتميننى على تأليف كتاب يصور حكمة دين الاسلام لساحته ليكون

سعيها هذا ذخرا عظيما تنال به نخر وثواب اهداء عشرات ملايين بل
مئات ملايين من الناس لهذا الدين المبين ولا يكبرن ما أقول على
فكرك فان أهل هذا الزمان المتتورين الاحرار لا يقاسون بأهل الازمنة
المظلمة الغابرة نعم وتنال أيضا ثواب حفظ الملايين الكثيرة من أبناء
المسلمين العريقين تلامذة المدارس العصرية من هجر الاسلامية على
صورتها الحاضرة المشوهة باختلاط الحكم بالخرافات المعطلة بثقل
التشديدات المتدعة فالبدار البدار لأن تفوز بهذه الخدمة التي يعادل
أجرها أجر نبي مرسل والله المعين الموفق

أجابه (المفتي) أصبت فيما افكرت ولنعم ما أشرت به ولكن
هذا عمل مهم يحتاج القيام به لعناية جمعية يتكون من تطلع أعضائها
في فروع العلوم الدينية علم كاف للاحاطة وحصول الثقة ولسوء الحظ
لا يوجد من فيهم الكفاءة في هذه البلاد ولذلك يتحتم علينا أن نترك
هذا الفكر آسفين وندعو الله تعالى أن يلهم علماء مكة أو صنعاء أو
مصر أو الشام لقيام بايفاء هذا الواجب

ولما انتهى (الخطيب القازاني) الى هنا قال هذه . . . المساجلة
وقد سمعت المفتي يقول انه اجتمع بكثير من المستشرقين في رحدهم كلهم
يحسنون العربية أكثر من علماء الاسلام غير العرب مع انهم يشتغلون
في علوم اللغة عمرهم كله وما ذلك الا من ظفر مدارس البعث الشرقية

الأفريقية بأصول التعليم العربية أسهل من الأصول المعروفة عندنا
قال (المجتهد التبريزي) أنى أرى أن فتنه الإسلام فتنان عظيمتان
ولولا قوة أساسه البالغة فوق ما يتصوره العقل لمسايت الدين
الى الآن

أما الفتنه (الاولى) فقد قدرها الله ومضت على وجهها وهي حين
تشاجروا في الخلافة والملك وانقسموا على أنفسهم بأسهم بينهم
يقتل بعضهم بعضا وتفرقوا في الدين لتفرقهم في السياسة
وأما الفتنه (الثانية) فلم تزل مستمرة وهي أن الخلفاء العباسيين
مالوا الى تعميق النظر في العقائد فخدمهم من خدمهم من علماء الاعجام
تقريبا اليهم في علم الكلام وأكثروا من القيل والقال ثم سرت
العدوى الى المناظرة في الفقه وبيان الاولى من المذاهب فاقبلوا على
التدقيق والجدل في الخلافات بين أبي حنيفة والشافعي وأثاروا بينهما
فتنة عمياء وحربا صماء وتركوا بقية المذاهب فاندست ولم يبق منها
سوى مذهب زيد وأحمد في جزيرة العرب ومذهب مالك في الغرب
ومذهب جعفر في بلاد الخزر وفارس فأكثروا التأليف والتصنيف
في هذه المذاهب كل مؤلف يحب أن يبدى ما عنده ليظهر فضله وينال
حظه من دنياه زاعما أن غرضه استنباط دقائق الشرع وتقرير علل
المذاهب فتزاحموا وتجادلوا وناقض بعضهم بعضا وكان من العلماء

بعض الصلحاء المغفلين شاركوهم في الفتنة وهم لا يشعرون
كما قال الله تعالى (واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما
نحن مصلحون ألا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون) وقوله تعالى
(قل هل ننبئكم بالآخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا
وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا)

وهكذا اتسعت دائرة الأحكام في الشرع فصار الخلف عاجزين
عن التقاط الفروع فضلا عن الرجوع الى الأصول فاطمأنت الأمة
للتقليد وأقبل العلماء على التعمقات في الدين يعرب المفسر ويتفنن
ولو بحكايات قاضي الجن لأنه غير مطالب بدليل و يتفحص المحدث
عن نوادر الأخبار والآثار ولو موضوعة لأنه غير مسئول عن سنته
ويستنبط الفقيه الحكم ولو بالشبه من وجه لل لازم اللازم للعلة لأن
مجال التحكم واسع وهذه الفتنة لم تزل مستمرة الى أن أوقفها قصور
الهمم عند الأكثرين .

على أن هؤلاء المتأخرين أخذوا الى التقليد الصرف حتى في مسألة
التوحيد التي هي أساس الدين ومبدأ الايمان واليقين والفارق بين
الكفر والاسلام وجعلوا أنفسهم كالعميان لا يميزون الظلمة من
النور ولا الحق من الزور وصاروا يحسبون الظن في كل ما يجدونه
مدونا بين دفتي كتاب لأنهم رأوا التسليم أهون من التبصر والتقليد

أستر للجبل . وصار أهل كل إقليم أو بلد يتعصبون لمؤلفات شيوخهم
الأقدمين ويتخذون الخلافات مدارا لتطبيق الأحكام على الهوى
لا يبالون بحمل ائقال الناس في الدين على عواقبهم يزعمون ان التسليم
أسلم وانهم أسراء النقل وان خالف ظاهر النص ويتوهمون أن
اختلاف الأئمة رحمة للأمة .

نعم اختلاف الأئمة يكون رحمة اذا حسن استعماله ويكون
نقمة اذا صار سببا للتفرقة الدينية والتباغض كما هو الواقع بين أهل
الجزيرة السلفيين وبين أهل مصر والغرب والشام والترك وغيرهم
من المستسلمين وبين أهل عراق وفارس والصنف الممتاز من أهل
الهند الشيعيين وبين أهل زنجبار ومن حولهم من الإباضيين فهذه
الفرق الكبرى يعتقد كل منهم انهم وحدهم أهل السنة والجماعة وأن
سواهم مبتدعون أو زائغون فهل والحالة هذه يتوهم عاقل أن هذا التفرق
والانشقاق رحمة لا نقمة وسببه وهو التوسع في الأحكام سبب خير
لا سبب شر .

وكذلك المجتهدين في كل فرقة من تلك الفرق لا يتصور العقل
أن يكون رحمة إلا بقيد حسن استعماله والا فيكون نقمة حيث
يوجب تفرقة ثانية بين مالكي وحنفي وشافعي مثلا .

والمراد من حسن استعمال الخلاف هو أن كل قوم من المسلمين

قد اتبعوا مذهباً من المذاهب ترجيحاً أو وراثته أو تعصباً ولا بد أن يكون في المذهب الآخذ به كل قوم بعض الأحكام الاجتهادية التي لا تناسب أخلاق أولئك القوم أو لآلتهم أو أحوالهم المعاشية وطبائع بلادهم فيضطرون إلى الإقدام على أحد أمرين إما التمسك بتلك الأحكام وإن أضرت بهم أو الجنوح إلى تقليد مذهب اجتهادي آخر في تلك الأحكام فقط وقد كان أكثر علماء وفقهاء المسلمين إلى القرن الثامن بل التاسع يختارون الشق الثاني فيقلدون في هذه الحالة المذاهب الأخرى ولكن بعد النظر والتدقيق في الأدلة كما كان شأنهم في نفس مذاهبهم الأصلية لئلا يكونوا مقلدين تقليداً أعمى لا يجوز الدين أساساً إلا للجاهل بالكلية .

وهذه الطريقة هي الطريقة المتبعة إلى اليوم في بلاد فارس والعلماء المتصدرون لذلك هم أفراد من نوابغ العلماء المتضلعين في علوم ما أخذ الدين أكثرهم ولا سيما الإيرانيون منهم متفقهون ومتخرجون على مذهب الإمام (جعفر الصادق) رضي الله عنه المندون عندهم ويطلق أهل فارس على هؤلاء العلماء اسم (مجتهدين) تجوزاً واتباعاً لعادة الأعمام في التغالي في التبجيل ونعوت الاحترام ومن ذلك يعلم أن ما يظنه فيهم اخوانهم المسلمون البعيدون عنهم غير الواقفين على أحوالهم لا من تفوهات السياسيين غير صحيح فها هم كما يقولون عنهم مجتهدون في أصول

الدين يجوزون الرأي في الاجماعيات مخرجون الاحكام أخذاً من
الدلائل الظنية ولو لم يقل بها أحد من علماء الصحابة أو التابعين وأعاظم
آئمة الهداية الاولين فما أخرى ان يسمى مجتهد وفارس بمرجعين
أو مخرجين أو فقهاء مدققين

ثم أن البعض وصفوا المقلد لاحد المذاهب اذا أخذ في بعض
الاحكام بمذهب آخر ملفقاً وأخذته تلفيقاً واستعملوا لفظة تلفيق في مقام
التلاعب من الدين أو التزقيع القبيح والحال ليس ماسموه بالتلفيق
فلا عين التقليد من كل الوجوه ولا بد لكل من اجاز التقليد أن يجيزه
لانه اذا تأمل في القضية يجد القياس هكذا يجب على كل مسلم عاجز
عن الاستهداء في مسألة دينية بنفسه ان يسأل عنها من أهل الذكـر
أى يقلد فيها مجتهداً كل مقلد عاجزاً طبعاً عن الترجيح بين مراتب
المجتهدين فبناء عليه ويجوز له ان يقلد في كل مسألة دينية مجتهداً ما

وعلى هذا الاعتبار ما المانع للسلم المقلد أن يتعلم كل مسألة من
الطهارة والغسل والوضوء والصلاة من مجتهد أو فقيه تابع لمجتهد فاذا
اغتسل بماء دون قلتين لحقته قطرة خمر واعتبره طاهراً كما عليه عالم
مالكي غسلاً بدون ذلك كما عليه عالم حنفي وبعد حدث موجب توضأً
يمسح شعرات فقط من الرأس كما عليه عالم شافعي وصلى بعد خروج
دم قليل منه كما عليه عالم حنبلي صلاة الصبح بعد طلوع الشمس كما عليه

عالم زيدى ووصل الفرض بصلاة أخرى بدون خروج من الأولى كما عليه عالم جعفرى فهلا يكون هذا المقلد صلى صلاة تجزئه عند الله بلى ثم بلى تجزئه بالضرورة حتى لا يقوم دليل على أن ذلك خلاف الأولى كما يقال في حق الخروج من الخلافات لأنه لا يعقل أن يكلف هذا المقلد بأخذ دينه كله من عالم واحد لأن الصحابة رضوا الله عنهم مع اجتهادهم وتخالفيهم في الأحكام كان يصلى بعضهم خلف بعض مع حكم المؤتم منهم على حسب اجتهاده بعدم صحة صلاة امامه واشتراطه صحة صلاة المأموم بصحة صلاة الامام . وهل يتوهم مسلم ان ابا حنيفة كان يتمنع أن ياتم بمالك أو يابى ان ياكل ذبيحة جعفر كلا بل كانوا اجل قدرا من ان يخطر لهم هذا التعصب على بال وما كان تخالفهم الا من احتياط كل منهم لنفسه

ويوجد في كل مذهب من المذاهب جماعة من تلاميذ الامام أو الفقهاء المعروفين بالمرجحين كل منهم كان مجتهدا لم يتقيد بمذهب امامه تماما وخالفه في كثير أو قليل من الأحكام مخالفة اجتهاد بسبب اطلاعه على أدلة مجتهد آخر أو الفتح عليه بما يفتح به على امامه ولأن الدين يازم المسلم بان يتبع في كل مسألة منه الشارع لا الامام وأن يعمل في مواقع الاجتهاد باجتهاده لا باجتهاد غيره وان كان أفضل منه

وهذا أبو حنيفة وأمثاله رحمهم الله تعالى كانوا أفضل من أن
يعتقدوا في أنفسهم الأفضلية على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ومع
ذلك خالفوهما في كثير من الأحكام الاجتهادية وفقهاء كل مذهب من
المذاهب لم يزلوا إلى الآن يجوزون الأخذ تارة بقول الامام وتارة بقول
أحد أصحابه مع أن ذلك هو عين التلفيق فلماذا لا يجوز الحنيفة مثلا
التلفيق بين أقوال أبي حنيفة والشافعي أو غيره وليس فيهم من يقول
ان أصحاب امامهم أفضل من الشافعي ومالك وابن عباس فما هذا
الا تفريق بلا قارق وحكم بعكس الدليل

وقد نتج من التفريق بين المسلمين والتشديد عليهم في دينهم
ومصالحهم بدون موجب غير التعصب المعاكسة لامره تعالى
(أقيموا الدين ولا تفرقوا فيه) مرحى

ثم ختم (المجتهد التبريزي) مقاله بقوله وليس مقامنا الآن مقام
استيفاء لهذا البحث وانما أوردت هذا المقدار منه بقصد بيان
جواز التلفيق اذا كان عن غرض صحيح كما جوزه كثير من فقهاء
كل المذاهب

ولا شك أن ضرورة التلفيق أهم من الضرورة التي لأجلها يجوز
اتفقها الخيل الشرعية مع أنها وصمة عار على الشرع حيث لا يعقل
أن يقال مثلا ان الشفعة مشروعة دفعا للضرر عن الشريك والجار

ولكن يجوز هذا الاضرار للمحتال أو أن الربا حرام ولكن إذا
أضيف للقرض ثمن مبيع خسيس بنفيس جاز تحصيل مقصد الربا
أو أن إيتاء الزكاة فرض ولكن إذا أخرج رب المال ماله قبل
الحول ثم استعاده سقطت عنه الزكاة الى غير ذلك من إبطال الشرع
وجعل التكليف تحييراً والتقييد إطلاقاً ولا حجة لهم في هذا غير
ما رخص الله به لأيوب عليه السلام من التوصل للبر باليمين في قوله
تعالى (وخذ بيدك ضعفاً فاضرب به ولا تحنث) وما أبعد القياس بين
الحنث وبين إبطال الشرع ولا شك أن بذلك صار المسلمون كأنهم
لا شرع لهم وقد غضب الله على اليهود لتحليلهم على صيد السبت فقط
ونحن نجوز الف حيلة مثلها بضرورة وبلا ضرورة

بناء عليه من الحكمة أن نلتبس للضرورات أحكاماً اجتهادية فيأمر
بها الامام ان وجد والا فالسلطان ليرتفع الخلاف فتعمل بها الامة
مادام المقتضى باقياً فاذا ألجأ الزمان الى تبديلها بقول اجتهادى آخر
فكذلك يأمر به الامام أو السلطان رفعا للخلاف وبمثل هذا التدبير
الذى لا ياباه شرعنا ولا تنافيه الحكمة نستعرض تلك الحيل المعطلة
للشرع المسلمة لترقيعات كل فقيه ومتفقه باحكام شرعية لإجهاية لازيغ
فيها وبنحو ذلك يسلم شرعنا من التلاعب والتضارب ويتخلص القضاء
والاقتناء من التوفيق على الاهواء وحينئذ يتحقق أن الخلاف في الفروع

رحمة والحاصل أنه يقتضى على علماء الهداية أن يقاوموا فكر التعصب
لمذهب دون الآخر فيكون سعيهم هذا منتجاً للتأليف وجمع الكلمة
في الأمة قال (الاستاذ الرئيس) انا نشكر أختانا المجتهد التبريزي
على بيانه لنا حالة اخواتنا أهل فارس وعلى غيرته للدين وقصده التأليف
بين المسلمين أما تقريره بخصوص أن حكم الامام ان وجد والا
فالسultan يرفع الخلاف وبخصوص أن التلقيق هو عين التقليد فتقرير
يحتاج الى نظر وتدقيق وستقوم بمثل هذه التدقيقات في المسائل الدينية
التي بحث فيها الاخوان الكرام الجمعية الدائمة التي ستشكل انشاء الله
واليوم قد قرب وقت الظهر وأن أ. ب. ان الانصراف

الاجتماع السابع

يوم الأربعاء الرابع والعشرين من ذي القعدة سنة ١٣١٦
في صباح اليوم المذكور انتظمت جمعية وقرى الضبط السابق حسب
القاعدة المرعية

قال (الاستاذ الرئيس) مخاصم السيد الفراتي ان الجمعية لتتظر
منك فوق همتك في عقدها وقيامه بهمتها التحريرية أن تفيدها أيضاً
رأيك الذاتي في سبب الفتور المبحر: فهو ذلك بعد أن تقررها مجمل

الآراء التي أوردها الاخوان الكرام حيث احطت بها علما مكررا
بالسمع والكتابة والقراءة والمراجعة فأنت أجمعنا لها فكريا
هذا والجمعية ترجو الفاضل الشامي والبليلج الاسكندري أن
يشارك في ضبط خطابك بطريقة أنهما يتعاقبان تلقى الجمل الكلامية
وكتابتها لانها كباقي الاخوان لا يعرفان طريقة في الاختصار والخطي
المستعمل في مثل هذا المقام .

نظر (الفاضل الشامي) الى رقيقه واستلح منه القول ثم قال
انا مستعدان للتشرف بهذه الخدمة .

قال (السيد الفراتي) حيا وطاعة وان كنت قصير الطول قليل
القول قليل البضاعة ثم انحرف عن المكتبة فقام مقامه عليها الفاضل
الشامي والبليلج الاسكندري ومالبت ان شرع في كلامه . فقال .
يستفاد من مذاكرات جمعيتنا المباركة ان هذا الفتور المبحوث
فيه ناشىء عن مجموع اسباب كثيرة مشتركة فيه لا عن سبب واحد
أو اسباب قلائل تمكن مقاومتها بسهولة . وهذه الاسباب منها اصول
ومنها فروع لها حكم بالاصول وكلها ترجع الى ثلاثة انواع وهى اسباب
دينية واسباب سياسية واسباب اخلاقية وانى اقرأ عليكم خلاصاتها من
جدول الفهرست الذى أستخرجه من مباحث الجمعية وامزا للاصول
منها بحرف (الالف) وللفروع منها بحرف (الفاء) وهى :

النوع الأول الأسباب الدينية

- ١ تأثير عقيدة الخبر^(١) على افكار الامة (ا)
- ٢ تأثير المزهديات في السعي والعمل وزينة الحياة (ف)
- ٣ تأثير فتن الجدل في العقائد الدينية (ا)
- ٤ الاسترسال للتخالف والتفرق في الدين (ا)
- ٥ الذهول عن سماحة الدين وسهولة التدين به (ا)
- ٦ تشديد الفقهاء المتأخرين الدين خلافاً للسلف (ا)
- ٧ تشويش افكار الامة بكثرة تخالف الآراء في فروع احكام الدين (ف)
- ٨ فقد امكان مطابقة القول للعمل في الدين بسبب التخليط والتشديد (ف)
- ٩ ادخال العلماء المدلسين على الدين مقتبسات كتابية وخرافات وبدعا مضرة (ا)
- ١٠ تهوين غلاة الصوفية الدين وجعلهم اياء لهواً ولعباً (ف)
- ١١ افساد الدين بتفنن المداحين بمزيدات ومتروقات وتاويلات (ف)

(١) هكذا بالاصل

- ١٢ ادخال المدلسين والمقاربة على العامة كثيراً من الأوهام (أ)
- ١٣ خلع المنجمين والرمالين والسحرة والمشعوذين قلوب المسلمين بالمرهبات (ف)
- ١٤ إيهام الدجالين والمداجين أن في الدين أموراً سرية وإن العلم حجاب (أ)
- ١٥ اعتقاد منافاة العلوم الحكيمة والعقلية للدين (أ)
- ١٦ تطرق الشرك الصريح أو الخفي إلى عقائد العامة (ف)
- ١٧ تهاون العلماء العاملين في تأييد التوحيد (ف)
- ١٨ الاستسلام للتقليد وترك التبصر والاستهداء (ف)
- ١٩ التعصب لل مذاهب وآراء المتأخرين وهجر النصوص ومسالك السلف (ف)
- ٢٠ الغفلة عن حكمة الجماعة والجمعة وجمعية الحج (أ)
- ٢١ العناد على نيل الحرية الدينية جهلاً بمزيتها (ف)
- ٢٢ التزام ما لا يلزم لأجل الاستهداء من الكتاب والسنة (ف)
- ٢٣ تكليف المسلم نفسه ما لا يكلفه به الله وتهاونه فيما هو مأمور به . (ف)

النوع الثاني الأسباب السياسية

- ٢٤ السياسة المطلقة من السيطرة والمسئولية (أ)

- ٢٥ تفرق الأمة الى عصبيات وأحزاب سياسية (ف)
- ٢٦ حرمان الأمة من حرية القول والعمل وفقدانها الأمان
والامل (ف)
- ٢٧ فقد العدل والتساوي في الحقوق بين طبقات الأمة (ف)
- ٢٨ ميل الأمراء طبعاً للعلماء المدلسين وجهلة المتصوفين (ف)
- ٢٩ حرمان العلماء العاملين وطلاب العلم من الرزق والتكريم (أ)
- ٣٠ اعتبار العلم عطية يحسن بها الأمراء على الإخصاء وتقويض
خدم الدين للجهلاء (أ)
- ٣١ قلب موضوع أخذ الأموال من الأغنياء واعطائها الفقراء (أ)
- ٣٢ تكليف الأمراء القضاة والمفتين أموراً تهدم دينهم (ف)
- ٣٣ إبعاد الأمراء النبلاء والاحرار وتقريبهم المملوكين
والاشرار (أ)
- ٣٤ مراعاة الأمراء السراة والهداة والتنكيل بهم (ف)
- ٣٥ فقد قوة الرأي العام بالحجر والتفريق (ف)
- ٣٦ حماقة أكثر الأمراء وتمسكهم بالسياحات الخرقاء (ف)
- ٣٧ اصرار أكثر الأمراء على الاستبداد عناداً واستكباراً (ف)
- ٣٨ انغماس الأمراء في الترف ودواعي الشهوات وبعدهم عن
المفاخرة بغير الفخفة والمال (ف)

٣٩ حصر الاهتمام السياسي بالجباية والجنودية فقط (أ)

النوع الثالث الأسباب الاخلاقية

- ٤٠ الاستغراق في الجهل والارتياح اليه (أ)
- ٤١ استيلاء اليأس من اللحاق بالفائزين في الدين والدنيا (ف)
- ٤٢ الاخلاص الى الخمول ترويحاً للنفس (ف)
- ٤٣ فقد التواضع وترك البغض في الله (أ)
- ٤٤ انحلال الرابطة الدينية الاحتشائية (أ)
- ٤٥ فساد التعليم والوعظ والخطابة والارشاد (ف)
- ٤٦ فقد التربية الدينية والاخلاقية (أ)
- ٤٧ فقد قوة الجمعيات وثمرتها دوامها قاناً (أ)
- ٤٨ فقد القوة المالية الاشتراكية بسبب التهاون في الزكاة (أ)
- ٤٩ ترك الأعمال بسبب ضعف الآمال (ف)
- ٥٠ اهمال طلب الحقوق العامة جبناً وخوفاً من التخاذل (ف)
- ٥١ غلبة التخلف بالتملق تزلفاً وصغاراً (ف)
- ٥٢ تفضيل الارتزاق بالجنودية والخدم الاميرية على الصنائع (ف)
- ٥٣ توهم أن علم الدين قائم في العمائم وفي كل ماسطر في كتاب (ف)

٥٤ معاداة العلوم العالية ارتياحا للجهالة والسفالة (١)

٥٥ التباعد عن المكاشفات والمفاوضات في الشؤون العامة (١)

٥٦ الذهول عن تطرق الشرك وشأته (١)

ثم قال (السيد الفرائي) هذه هي خلاصات أسباب الفتور التي أوردها اخوان الجمعية وليس فيها مكررات كما يظن . وحيث كان للخلل الموجود في اصول ادارة الحكومات الاسلامية دخلا مهما في توليد الفتور العام فاني أضيف الى الاسباب التي سبق البحث فيها من قبل الاخوان الكرام الاسباب الآتية أعدها من قبيل رؤس مسائل فقط حيث لو أردت تفصيلها وتشريحها لطال الامر ولخرجنا عن صدحنا هذا

والاسباب التي سأذكرها هي اصول موارد الخلل في السياسة والادارة الجاريتين في المملكة العثمانية التي هي أعظم دولة يهم شأنها عامة المسلمين . وقد جاءها أكثر هذا الخلل في الستين سنة الأخيرة أي بعد أن اندفعت لتنظيم أمورها فعطلت أصولها القديمة ولم تحسن التقليد ولا الابتدع فتشتت حالها ولاسيما في العشرين سنة الأخيرة التي ضاع فيها ثلثا المملكة وخرب الثلث الباقي وأشرف على ضياع لفقد الرجال وصرف حضرة السلطان قوة سلطنته كلها في سبيل حفظ ذاته الشريفة وسبيل الأصرار على سياسة الانفراد

وأما سائر الممالك والإمارات الإسلامية فلا تخلوا أيضا من بعض هذه الأصول كما أن فيها أحوالا أخرى أضربا بطول بيانها واستقصاؤها والأسباب المراد الحاقها ملخصة . هي .

الأسباب السياسية والإدارية العثمانيتين

٥٧ توحيد قوانين الإدارة والعقوبات مع اختلاف طبائع أطراف المملكة واختلاف الأهالي في الأجناس والعادات (١)

٥٨ تنويع القوانين الحقوقية وتشويش القضاء في الأحوال المتماثلة (١)

٥٩ التمسك بأصول الإدارة المركزية مع بعد الأطراف عن العاصمة وعدم وقوف رؤساء الإدارة في المركز على أحوال تلك الأطراف المتباعدة وخصائص سكانها (ف)

٦٠ التزام أصول عدم توجيه المسئولية على رؤساء الإدارة

(١) من أهم الضروريات أن يحصل كل قوم من أهالي تركيا على استقلال نوعي إداري يناسب عاداتهم وطبائع بلادهم كما هي الحالة في إمارات ألمانيا وولايات أمريكا الشمالية وكما يفعله الأنكليز في مستعمراتهم والروس في أملاكهم .

والولاية عن أعمالهم مطلقا (١) (ف)

٦١ تشويش الإدارة بعدم الالتفات لتوحيد الأخلاق والمسالك
في الوزراء والولاية والقوادمع اضطرار الدولة لاتخاذهم من
جميع الأجناس والأقوام الموجودين في المملكة بقصد
استرضاء الكل (ف)

٦٢ التزام المخالفة الجنسية في استخدام العمال بقصد تعسر التفاهم
بين العمال والأهالي وتعذر الامتراج بينهم لتأمين الإدارة
غائلة الاتفاق عليها (ف)

٦٣ التزام تفويض الإمارات المختصة عادة ببعض البيوت كأمانة
مكة وإمارات العشائر الضخمة في الحجاز والعراق والفرات
لمن لا يحسن ادارتها لأجل أن يكون الأمير منفورا عن ولى
عليهم مكروها عندهم فلا يتفقون معه ضد الدولة (١)

٦٤ التزام تولية بعض المناصب المختصة ببعض الأصناف كالشيخة
الإسلامية والسر عسكرية لمن يكون متفورا في صفه

(١) ولذلك كانت الحالة في الدولة قبل التنظيمات الخيرية خيرا منها
بعدها حيث كان العمال مشولين لدى حضرة السلطان ثم أطلق سراحهم في
عهدنا من كل مسئولية الا في الأفعال بل الأقوال بل الخواطر التي تتعلق
بمقوق السلطنة

العلماء أو الجند لأجل أن لا يتفق الرئيس والمرؤس على أمر مهم (١) (ف)

- ٦٥ التمييز الفاحش بين أجناس الرعية في الغنم والغرم (٢)
- ٦٦ التساهل في انتخاب العمال والمأمورين والاكتثار منهم بغير لزوم وإنما يقصد اعاشة العشيرة والمحاسيب والمتعلقين الملحنيين
- ٦٧ التسامح في المكافاة والمجازاة تهاونا بشؤون الإدارة حسنت أم سامت كأن ليس للملك صاحب
- ٦٨ عدم الالتفات لرعاية المقتضيات الدينية كوضع نظمات مصادمة للشرع بدون لزوم سياسي مهم أو مع اللزوم ولكن بدون اعتناء

(١) هكذا تكون احتياطات الحكومات العاجزة

- (٢) كهضم الدولة العثمانية حقوق العرب في المناصب والارتزاق من بيت المال هضمًا لا نسبة فيه لأنها مميزة عليهم حال كونهم ثلثي رعيته كالأرمن والبلغار والعربكيين من الجركس والبشناق والاكراذ والأرتناوط والروم والأرمن والخروات
- وكاستثناء أهل العاصمة والحجاز وغيرهم حتى بعض البيوت من الخدمة العسكرية والتكاليف الشرعية والعرفية .
- وكاستثناء غير المسلمين من الخدمة العسكرية لمجرد كونهم لا يتحملون حالة الضنك التي عليها جيشها .

بتفيمه للامة والاعتذار لها جلبا للقناعة والرضاء (١)

٦٩ تضييع حرمة الشرع وقوة القوانين بالتزام عدم اتباعها
وتنفيذها والاصرار على أن تكون الإدارة نظامية اسما
ارادية فعلا (٢)

٧٠ التهاون في مجارة عادات الالهالي وأخلاقهم ومصالحهم استجلابا
لمخبتهم القلبية فوق طاعتهم الظاهرية

٧١ الغفلة أو التغافل عن مقتضيات الزمان ومباراة الجيران وترفية
السكان بسبب عدم الاهتمام بالمستقبل

٧٢ الضغط على الافكار المنتهية بقصد منع نموها وسموها واطلاعها
على مجارى الإدارة محاسنها ومعاييبها وان كان الضغط على
النمو الطبيعي عبثا محضا ويتأتى منه الاغراء والتحفز وينتج
عنه الحقد على الإدارة

(١) كما استخدم اليهود قابضى ماك أى أمناء صناديق وقابضى أعشار
السوائم وفى ذلك عدم رعاية المذاهب التى تستوجب أن لا تسقط الزكاة
عن الدافعين وكما استخدم قضاة بالرسوم أو برواتب جزئية جدا

(٢) تعطيل بعض أحكام الشرع كإف لحرق حرمة وأما الأحكام
النظامية فمع كثرتها البالغة عشرات ألوف قضايا لم يتفوق الى الآن اجراء شيء
هنا إلا بعض ما يتعلق بسلب الاموال

٧٣ تمييز الاسافل فضلا وأخلاقا وعلما وتحكيمهم في الرقاب
الحرّة وتسلطهم على أصحاب المزايا وهذا التهاون بشأن ذوى
الشؤون يستلزم تسفل الإدارة

٧٤ إدارة بيت المال إدارة إطلاق بدون مراقبة وجزاف بدون
موازنة واسراف بدون عتاب وانلاف بدون حساب حتى
صارت المملكة مديونة للأجانب بديون ثقيلة توفى بلادا
ورقابا ودماء وحقوقا

٧٥ إدارة المصالح المهمة السياسية والملكية بدون استشارة الرعية
ولا قبول مناقشة فيها وان كانت إدارة مشهودة المضرة في كل
حركة وسكون

٧٦ إدارة الملك إدارة مداراة واسكات للمطلعين على معايها حذرا
من أن ينقشوا ما فى الصدور فتعلم العامة حقائق الامور
والعامة من اذا علموا قالوا واذا قالوا فعلوا وهناك
الطامة الكبرى

٧٧ إدارة السياسة الخارجية بالتزلف والارضاء والمحابة بالحقوق
والرشوة بالامتيازات والنقود تبذل الإدارة ذلك للجيران
بمقابلة تعاملهم عن المشاهد المؤلمة التخريبية وصبرهم على
الروائح المنتنة الادارية ولولا تلك المشاهد والروائح لما

وجد الجيران وسيلة للضغط مع ما ألقاه الله بينهم من
العداوة والبغضاء الى يوم القيامة

ثم قال (السيد الفراتي) ان بعض هذه الأسباب التي ذكرتها هي
أمراض قديمة ملازمة لإدارة الحكومة العثمانية منذ نشأتها ومنذ قرون
و بعضها أعراض وقتية تزول بزوال محدثها وربما كان يمكن الصبر عليها
لو لا أن الخطر قرب والعياذ بالله من القلب كما أشار اليه الأستاذ الرئيس
في خطابه الأول (١)

ثم قال انه ويلتحق بهذه الأسباب بعض أسباب شتى أفضلها
بعد تعدادها الخاقا بالخلاصات . وهي

(١) أشار حضرة الرئيس وهو الأستاذ المكي في خطابه الأول للحالة
السائدة في الحجاز من فقد الأمن في بلد الله الأمين . وانحور الفطوح الذي
يقع على أهل الحرمين وزوارهم من تنازع السلطات الثلاث الامارة والولاية
والعسكرية وغير ذلك من الأحوال التي لا تطاق وصار يتشكى منها عامة الحجاج
لأسياء الداخلين تحت سلطة الأجانب وهم السواد الأعظم من المسلمين
ولا غرو أن هذه الحال تستدعيهم لأن يدعوا حكوماتهم للبدخلة في شؤون
إدارة الحجاز لأجل حصولهم على الأمن والراحة وحيث لا قدر الله يتفانى
العرب دون حفظ بيضة الاسلام كما تفانوا قبلا وخدمهم في دفع الصليبيين
عن المسجد الأقصى .

أسباب شتى

- ٧٨ عدم تطابق الأخلاق بين الرعية والرعاة
٧٩ الغرارة أى الغفلة عن ترتيب شؤون الحياة
٨٠ الغرارة عن لزوم توزيع الأعمال والأوقات
٨١ الغرارة عن الاذعان للاتقان
٨٢ الغرارة عن موازنة القوة والاستعداد
٨٣ ترك الاعتناء بتعليم النساء
٨٤ عدم الالتفات للكفاية فى الزوجات
٨٥ الخور فى الطبيعة أى سقوط الهمة
٨٦ الاعتزال فى الحياة والتواكل
- أما عدم التطابق فى الأخلاق بين الرعاة والرعية فله شأن عظيم كما يظهر للتأمل المدقق فى تواريخ الأمم من أن أعظم الملوك الموفقين والقواد الفاتحين كالأسكندرين وعمر وصلاح الدين رضوا الله عنهما وجنكيز والفاطم وشركان الألمانى وبطرس الكبير وبونابرت لم يفوزوا فى تلك العظام إلا بالعزائم الصادقة مع مصادقة تطابقهم مع رعاياهم وجيوشهم فى الأخلاق والمشارب تطابقاً تاماً بحيث كانوا رؤساً حقاً لتلك الأجسام لا كراس جمل على جسم ثور وبالعكس وهذا

التطابق وحده يجعل الأمة تعتبر رئيسها رأسها فتفانى دون حفظه
ودون حكم نفسها بنفسها حيث لا يكون لها في غير ذلك فلاح أبداً
كما قال الحكيم المتنبي

إنما الناس بالملوك وهل يفلح عرب ملوكها عجم
ومما لاخلاف فيه أن من أهم حكمة الحكومات أن تتخلق
بأخلاق الرعية وتتحد معها في عوائدها ومشاربها ولو في العوائد الغير
مستحسنة في ذاتها . ولا أقل من أن تجارى الحكومة الأجنبية أخلاق
الرعية ولو تكلفاً وقتياً الى أن توفق لاجتذابهم الى لغتها فأخلاقها فجنسيتها
كافعل الأمويون والعباسيون الموحدون وكما تهتم به الدول المستعمرة
الافرنجية في هذا العهد وكافعل جميع الأعاجم الذين قامت لهم دول
في الاسلامية نآل بوية والسلجوقيين والأيوبيين والغوريين والأمراء
الجزاكية وآل محمد على فانهم ماالبشوا أن استعربوا وتخلقوا
بأخلاق العرب وامتزجوا بهم وصاروا جزءاً منهم وكذلك
المغول التاتار صاروا فرساً وهنوداً فلم يشذ في هذا الباب غير
المغول الاتراك أى العثمانيين فانهم بالعكس يفتخرون بمحافظتهم
على غيرية رعاياهم فلم يسعوا باستتراكمهم كما أنهم لم يقبلوا أن
يستعربوا والمتأخرون منهم قبلوا أن يتفرنسوا أو يتألمنوا . ولا
يعقل لذلك سبب غير شديد بغضهم للعرب كما يستدل عليه من

أقوالهم التي تجرى على ألسنتهم بجرى الأمثال في حق العرب فأطلقهم
 على عرب الحجاز (ديلمنجي عرب). أي العرب الشحاذين وأطلقهم
 على المصريين (كور فلاح) بمعنى الفلاحين الأجلاف و (عرب
 جنكنه سي) أي نور العرب و (قبطي عرب) أي النور المصريين .
 وقولهم عن عرب سوريا (نه شامك شكري ونه عربك يوزي)
 أي دع الشام وسكرياتها ولا تروجوا للعرب وتعبيرهم بلفظة (عرب)
 عن الرقيق وعن كل حيوان أسود وقولهم (يس عرب) أن عرب قذر
 و (عرب عقلي) أي عقل عربي أي صغير و (عرب طبعني) أي
 ذوق عربي أي فاسد و (عرب جكه سي) أي جنك عربي أي كثير
 الهزر وقولهم (بوني يارسه م عرب أوله يم) أي ان فعلت هذا أكون
 من العرب وقولهم (نرده عرب نرده طنوره) أي أين العرب
 من الطنور.

هذا والعرب لا يقابلونهم على كل ذلك سوى بكلمتين الأولى
 هي قول العرب فيهم (ثلاث خلقن للجور والفساد القمل والترك
 والجراد)

والكلمة الثانية تسميتهم بالأروام كناية عن الريبة في إسلاميتهم
 وسبب الريبة أن الأتراك لم يخدموا الإسلاميه بغير إقامة بعض
 جوامع لولا حظ نفوس ملوكهم بذكر أسمائهم على منابرها لم تقم

وأنهم أتوا الاسلام بالطاعة العمياء للكبراء وبخشية الفلك أبى
المصائب وباحترام مواعد النيرات (أو جاقات) فزادوا بذلك بلات
فى طين الخرافات

ثم قال (السيد الفراتى) أرجو المعذرة من المولى الرومى لأنه يعلم
أنى ما فرطت ولولا الضرورة الدينية التى يعلمها لما صرحت والناصح
الغيور من يبيك لا من يضحكك

قال (الاستاذ الرئيس) ان أغانا السيد الفراتى خطيب قوال وفارس
جوال والأبحاث التى أشار إليها ذات ذبول طوال مع أن اليوم قد
قرب وقت الزوال فوعدنا غدا ان شاء المولى المتعال

الاجتماع الثامن

يوم الخميس الخامس والعشرين من ذى القعدة سنة ١٣١٦
فى صباح ذلك اليوم انتظمت الجمعية وقرأ البليغ الاسكندرى
ضبط اليوم السابق على العادة المألوفة وأذن الاستاذ الرئيس للسيد
الفراتى باتمام بحثه

فقال (السيد الفراتى) ان من أعظم أسباب الفتور فى المسلمين
غراتهم أى عدم معرفتهم كيف يحصل انتظام المعيشة لأنه ليس

فيهم من يرشدهم الى شيء من ذلك بخلاف الأمم السائرة فان من وظائف خدمة الأديان عندهم رفع الغرارة أى الارشاد الى الحكمة فى شؤون الحياة . والأقوام الذين ليس عندهم خدمة دين أو الشراذم الذين لا يتمون لخدمة دينهم فستغنون عن ذلك بوسائل أخرى من نحو التربية المدرسية والأخذ من كتب الأخلاق وكتب تدبير المنزل ومفصلات فن الاقتصاد والتواريخ المتقنة والرومانات الأخلاقية والتمثيلية أى كتب الحكايات الوضعية ونحو ذلك مما هو مفقود بالكلية عند غير بعض خاصة المسلمين .

على أن الخاصة السالمين من الغرارة علما لا يقوون غالباً على العمل بما يعلون لأسباب شتى منها بل أعظمها جهالة النساء المفسدة للنشأة الأولى وقت الطفولية والصبوة ومنها عدم التمرن والآلفة (١) ومنها عدم مساعدة الظروف المحيطة بهم للاستمرار على نظام مخصوص فى معيشتهم

ثم قال لا أرى لزوماً للاستدلال على استيلاء الغرارة علينا لأنها مدركة مسلة عند الكافة وهى ما ينطوى تحت أجوبتنا عند النساء عن هذه الحال بقولنا أن المسلم مصاب وان الله اذا أحب عبداً ابتلاه

(١) كما يتربى أولاداً أكثر أمراً على أيدي اللالات أو الخادمات

وان أكثر أهل الجنة البله وان حسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه
وان غيرنا مستدرجون وانهم كلاب الدنيا وانهم أعطوا ظاهرا من
الحياة الدنيا وانهم في غفلة عن الموت وغفلة عن أن الدنيا شاخت.
ثم قال فن (الغرارة) في طبقاتنا كافة من الملوك الى الصعاليك
اننا لانرى ضرورة للاتقان في الأمور وقاعدتنا ان بعض الشيء يغني
عن كله والحق أن الاتقان ضروري للنجاح في أي أمر كان بحيث اذا
لم يكن مستطاعا في أمر يلزم و يتحتم ترك ذلك الأمر كليا والتحول
عنه الى غيره من المستطاع فيه ايفاء حق الاتقان .

ومن (الغرارة) توهمنا أن شؤون الحياة سهلة بسيطة فنظن أن
العلم بالشيء اجمالا ونظريا بدون تمرن عليه يكفي للعمل به فيقدم
أحدنا مثلا على الأمانة بمجرد نظره في نفسه أنه عاقل مدبر قبل أن
يعرف ماهي الإدارة علما ويتمرن عليها عملا ويكتسب فيها شهرة
تعيه على القيام بها .

ويقدم الآخر منا على الاحتراف مثلا يبيع الماء للشرب بمجرد
ظنه ان هذه الحرفة عبارة عن حمله قربة وقدحا وتعرضه للناس في
مجتمعاتهم ولا يرى لزوما لتلقى وسائل اتقان ذلك عن يرشده مثلا
الى ضرورة النظافة له في قربته وقدحه وظواهر هيئته ولباسه وكيف
يحفظ برودة مائه وكيف يستبرقه ويوهم بصفاته ليشتهي به ومتى

يغلب العرش ليقصد المجتمعات ويتحرى منها الخالية له عن
المزاحمين وكيف يتزلف للناس ويوهم بلسان حاله أنه محترف
بالأسقاء كفا عن السؤال الى نحو هنا من دقائق اتقان الصنعة المتوقف
عليها نجاحه فيها وان كانت صنعته بسيطة حقيرة .

ومن (الغرارة) ظننا أن الكياسة في (أدرى وأقدر) جوابا
للنفس في مقاصد كثيرة شتى والحقيقة أن الكياسة لا تتحقق في
الانسان الا في فن واحد فقط يتولع فيه فيتقنه حتى الاتقان كما
قال تعالى (وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) فالعاقل من
يتخصص بعمل واحد ثم يجاوب نفسه عن كل شيء غيره (لا أدرى
لا أقدر) لأن الاول يتكلف أعمالا لا يحسنها فتفسد عليه كلها
والثاني يتحرى لكل عمل لازم له من يحسنه فتتنظم أموره
ويهنأ عيشه .

فالملك مثلا وظيفته النظارة العامة وانتخاب وزير يثق بأخلاقه
ويعتمد على خبرته في انتخاب بقية الوزراء والسيطرة عليهم في الكليات
فالملك مهما كان عاقلا حكيما لا يقدر على اتقان أكثر من وظيفة المذكورة
فالملك اذا تغرر وتنزل للتداخل في أمور السياسة أو الادارة الملكية
أو الامور الحربية أو القضاء فلا شك أنه يكون كرب بيت يداخل

طباخه في مهنته ويشارك بستانيه في صنعته فيفسد طعامه ويور
بستانه فيشتكى ولا يدري أن آفته من نفسه

ومن (الغرامة) اللوث في الامور أى تركها بالترتيب والحكمة
قاضية على كل انسان ولو كان زاهدا منفردا في كهف جبل فضلا
عن سائس رعية أو صاحب عائلة أن يتخذ له ترتيبا في شؤونه وذلك
بأن يرتب

أولا أوقاته حسب أشغاله ويرتب أشغاله حسب أوقاته
والشغل الذى لايجد له وقتا كافيا يهمله بالكلية أو يفوضه لمن ينى حق
القيام به عنه

ثانيا يرتب نفقاته على نسبة المضمون من كسبه فان ضاق
دخله عن المبرم من خرجه يغير طرز معيشته ولو بالتحول مثلا من
بلده الغالية الأسعار أو التي مظهره فيها يمنع من الاقتصاد الى حيث
يمكنها ترتيبها على نسبة كسبه

ثالثا يرتب تقليل عائلة عائلته عند أول فرصة ملاحظا اراحة
نفسه من الكد في نور العجز من حياته فيربي أولاده ذكورا واناثا
على صورة أن كلا منهم متى بلغ أشده يمكنه أن يستغنى عنه بنفسه
معتمدا على كسبه الذاتى ولو في غير وطنه

رابعا يرتب أموره الأدبية على نسبة حالته المادية أعنى يرتب

أموره الدينية ولذاته الفكرية وشهواته الجسمية ترتيبا حسنا فلا يحمل نفسه منها ما لا تطيق الاستمرار عليه

خامسا يرتب ميله الطبيعي للمجد والتعالى على حسب استعداده الحقيقي فلا يترك نفسه تتناول الى مقامات ليس من شأن قوته المادية أن يباغها الا بمحض الحظ أى الصدف وخلاصة البحث أن الغرارة من أقوى أسباب الفتور وقد أطلت في توصيفها وإيضاحها ليتأكد عند السادة الاخوان أن ازالة أسباب الفتور الشخصى ليس من عقبات الامور

ثم قال ان لانحلال أخلاقنا سببا مهما آخر أيضا يتعلق بالنساء وهو تركن جاهلات على خلاف ما كان عليه أسلافنا حيث كان يوجد في نساتنا كأُم المؤمنين عائشة رضي الله عنها التي أخذنا عنها نصف علوم ديننا وكمثات من الصحايات والتابعيات راويات الحديث والمتفقات فضلا عن ألوف من العالمات والشاعرات اللاتي في وجودهن في العهد الأول بدون انكار حجة دامغة ترغم أنفس غيرة الذين يزعمون أن جهل النساء أخفظ لعفتن فضلا عن أنه لا يقوم لهم برهان على ما يتوهمون حتى يصح الحكم بأن العلم يدعو للفجور وأن الجهل يدعو للعفة نعم ربما كانت العالمة أقدر على الفجور من الجاهلة ولكن الجاهلة أجسر عليه من العالمة ثم ان ضرر جهل النساء

وسوء تأثيره في أخلاق البنين والبنات أمر واضح غنى عن البيان
إنما سوء تأثيره على أخلاق الأزواج فيه بعض خفاء يستلزم
البحث فأقول

إن الرجال ميالون بالطبع لزوجاتهم والمرأة أقدر مطلقاً من الرجل
في ميدان التجاذب للأخلاق ولا يتوهم عكس ذلك إلا من استحكم
فيه تعزيز زوجته لهدايتها ضعيفة مسكينة مسخرة لإرادته حال كون
حقيقة الأمر أنها قابضة على زمامه تسوقه كيف شاءت وبتعبير آخر يعرفه أنه
إمامها وهي تتبعه فيظن أنه قائدها والحقيقة التي يراها كل الناس من حولها
دونه أنها إنما تمشي وراءه بصفة سائق لا تابع وما قدر قدردها النساء مثل
الشريعة الإسلامية حيث أمرت بالحجب والحجر الشرعيين حصراً
لسلطتهم وتفرغهن لتدبير المنزل فأمرت باحتجابهن احتجاباً محمداً بعدم
إبداء الزينة للرجال الأجانب وعدم الاجتماع بهم في خلوة أو لغير
لزوم وأمرت باستقرارهن في البيوت الحاجة ولا شك أن ما وراء
هذه الحدود الإفتح باب الفجور وما هذا التحديد إلا مرحلة
بالرجال وتوزيعاً لوظائف الحياة

والصينيون وهم أقدم البشر مدنية التزموا تصغير أرجل البنات
بالضغط عليها لأجل أن يعسر عليهن المشي والسعى في أفساد الحياة
الشريفة ذلك الشرف الذي هو من أهم مقاصد الشرقيين بخلاف

الغريين الذين لا يهتمهم غير التوسع في الماديات والملذات
وقد أمرت الشريعة برعاية الكفافة في الزوج وذلك أيضاً مرحة
بالرجال وأكثر الأئمة المجتهدين أغفلوا لزوم تحري الكفافة في جانب
المرأة للرجل وأوجبوا أن يكون هو فقط كفوؤها كي لا تهلكه
بفخارها وتحكمها على أن لرعاية الكفافة في المرأة للرجل أيضاً موجبات
عائلية مهمة منها التخير للاستسلام والتخير لتربية النسل وللتساهل
في ذلك دخل عظيم في انحلال الأخلاق في المدن لأن التزوج بمجهولات
الاصول أو الأخلاق أو بسافلات الطباع والعادات أو الغريبات جنساً
أو الرقيقات مفاسد شتى لان الرجل ينجر طوعاً أو كرهاً لأخلاق
زوجته فان كانت سافلة يتسفل لاحتالة وان كانت غريبة بغضته في أهله
وقومه وجرتة لموالاة قومها والتخلق بأخلاقهم ولاشك أن هذه
المفسدة تستحكم في الاولاد أكثر من الأزواج

وربما كان أكبر مسبب لانحلال أخلاق الامراء من المسلمين
أتاهم من جهة الامهات والزوجات السافلات حيث كيف يرجي من
امرأة نشأت سافلة رقيقة ذليلة (١) أن تترك بعلمها وهو في الغالب
أطوع لها من خلخالها أن يجيب داعي شهامة أو مروءة أو أن تغرر

(١) كالكرجيات الارمنيات والرقيقات الجر كسيات أمهات أكثر

في رؤس صديقتها أميالاً سامية أو تحمسهم على أعمال خطيرة كاللا
تفعل ذلك أبداً إنما تفعله الشريقات اللاتي يجدن في أنفسهن عزة
وشهامة (١) وهذا هو سر أن أعظم الرجال لا يوجدون غالباً إلا من
ابنات وبعول نسوة شريقات أو بيوت قروية وهذا هو سبب حرص
أمراء العرب والأفرنج على شرف الزوجات .

ثم قال (السيد الفراتي) أيضاً وإني أرى أن هذا الفتور بالغ في
غالب أهل الطبقة العليا من الأمة ولا سيما في الشيوخ مرتبة (الخور
في الطبيعة) لأننا نجدهم ينتقصون أنفسهم في كل شيء ويتقاصرون
عن كل عمل ويحجمون عن كل أقدام ويتوقعون الخيبة في كل
أمل ومن أقبح آثار هذا الخور نظرهم الكمال في الأجانب كما ينظر
الصبيان الكمال في آبائهم ومعلميهم فيندفعون لتقليد الأجانب واتباعهم
فيما يظنونه رقة وظرافة وتمدناً وينخدعون لهم فيما يغشونهم
به كاستحسان ترك التصلب في الدين والافتخار به فمنهم من
يستحي من الصلاة في غير الخلوات وكاهمال التمسك بالعادات
القومية فمنهم من يستحي من عمامته . وكالبعده عن الاعتزاز بالعشيرة
كان قومهم من سقط البشر . وكنبذ التحزب للرأي كأ أنهم خلقوا

(٢) كبنات بيوت المجد الحريصات على الفخروبنات أهل البادية
والقرى الأبيات النفوس

قاصرين . وكالغفلة عن ايثار الاقربين في المنافع . وكالقعود عن
التناصر والتراحم بينهم كى لا يشم من ذلك رائحة التعصب الدينى
وان كان على الحق الى نحو ذلك من الخصال الذميمة فى أهل الخور
من المسلمين الحيدة فى الأجانب لأن الأجانب يموهون عليهم بانهم
يحسنون التحلى بها دونهم

وهؤلاء الواهنة يحق لهم أن تشق عليهم مفارقة حالات ألفوها
عمرهم كما قد يالف الجسم السقم فلا تلذله العافية فانهم منذ نعومة
أظفارهم تعلموا الأدب مع الكبير يقبلون يده أو ذيله أو رجله
وألقوا الاحترام فلا يدوسون الكبير ولو داس رقابهم وألقوا الثبات
ثبات الأوتاد تحت المطارق وألقوا الانقياد ولو الى المهالك وألقوا
أن تكون وظيفتهم فى الحياة دون النبات ذاك يتناول وهم يتقاصرون
ذاك يطلب السماء وهم يطلبون الأرض كأنهم للوت مشتاقون .
وهكذا طول الألفة على هذه الخصال قلب فى فكرهم الحقائق وجعل
عندهم المخازى مفاخر فصاروا يسمون التصاغر أدبا والتذلل لطفًا
والتملق فصاحة واللكنة رزانة وترك الحقوق سماحة وقبول الإهانة
تواضعا والرضاء بالظلم طاعة كما يسمون دعوى الاستحقاق غرورا
والخروج عن الشأن الذاتى فضولا ومد النظر الى الغد أملا والاقدام

تهورا والحمة حماة والشهامة شراسة وحرية القول وقاحة وحب
الوطن جنونا

ثم قال وليعلم أن الناشئة الذين تعقد الأمة آمالها باحلامهم
عسى يصدق منها شيء وتعلق الأوطان بحبال هممتهم عساهم ياتون
فعلام أولئك الشباب ومن في حكمهم المحمديون المهذبون الذين يقال
فيهم أن شباب رأى القوم عند شبابهم الذين يفتخرون بدينهم
فيحرصون على القيام بمبانيه الأساسية نحو الصلاة والصوم ويتجنبون
مناهيه الأصلية نحو الميسر والمسكرات الذين لا يقصرون بناء قصور
الفخر على عظام نخرها الدهر ولا يرضون أن يكونوا حلقة ساقطة بين
الاسلاف والاخلاف الذين يعملون أنهم خلقوا أحرارا فيابون الذل
والاسار الذين يودون أن يموتوا كراما ولا يحيون لآمال الذين يجهدون
أن ينالوا حياة رضية حياة قوم كل فرد منهم سلطان مستقل في شؤونه
لا يحكمه غير الدين وشريك أمين لقومه يقاسمهم ويقاسمونه الشقاء والهناء
وولدبار لوطنه لا يتحل عليه بجزء طفيف من فكره ووقته وماله . الذين
يحبون وطنهم حب من يعلم أنه خلق من تراب . الذين يعشقون الانسانية
وعلمون أن البشرية هي العلم والبهيمية هي الجهالة . الذين يعتبرون
أن خير الناس أنفعهم للناس . الذين يعرفون أن القنوط وباء الآمال
والتردد وباء الأعمال . الذين يفقهون أن القضاء والقدر هما السعي

والعمل. الذين يوقنون أن كل ما على الأرض من أثر هو من عمل أمثالهم البشر فلا يتخيلون إلا المقدره ولا يتوقعون من الأقدار إلا خيرا وأما الناشئة المتفرجة أ فلا خير فيهم لأنفسهم فضلا عن أن ينفعوا أقوامهم وأوطانهم شيئا وذلك لأنهم لا خلاق لهم تتجاذبهم الأهواء كيف شاءت لا يتبعون مسلكا ولا يسرون على ناموس مطرد لأنهم يحكمون الحكمة فيفتخرون بدينهم ولكن لا يعملون به تهاونا وكسلا (١) ويرون غيرهم من الأمم يتباهون بأقوامهم ويستحسنون عاداتهم ويميزاتهم فيميلون لمناظرتهم ولكن لا يقرون على ترك التفرنج كأنهم خلقوا اتباعا (٢) ويجدون الناس يعشقون أوطانهم فيندفعون

(١) أكبر ما يشق عليهم ويتكاسلون عنه الصلاة التي هي عماد الدين ولنخاطبهم بلسانهم فنقول ان الطهارة والوضوء هما عين (التوايت) أو بعضه وبتان بدقيقتين أو ثلاث وأفعال الصلاة هي عين (الجنستيك) وأكمل منه لأنها موزعة ولا تستغرق الركعة منها أكثر من دقيقة فأطول صلاة تطول عشرة دقائق ، بناء عليه فليكن على نفسه من يقصر نشاطه عن الصلاة والصوم اللذين لو لم يكن فيهما حكمة غير أنهما شعار يعرف بها المسلم أخاه الكفى

(٢) هذه حكمة الشرع في حظره ترك سنة الأسلاف وتقليد الأغيار ولو في اللباس وهذه الأمم الأفرنجية تنفر من التقليد حتى في القياسات والموازين

للتشبه بهم في التشبيب والاحساس فقط دون التثبيت بالاعمال التي
يستوجبها الحب الصادق والحاصل أن شؤون الناشئة المتفرجة أيضا
لا تخرج عن تذبذب وتلون ونفاق يجمعها وصف لاخلق والواهنة
خير منهم متمسكون بالدين ولورياء وبالطاعة ولو عمياء على أنه يوجد
في المتفرجة أفراد غيرون كالراسخين من أحرار الأتراك المنتهين
غيرة تقتضى احترام مزيهم

ثم قال (السيد الفراتي) ان الخور المبحوث فيه علة معدية تسرى
من الشيوخ الى الشباب ومن الطبقة العليا الى العامة وليت الشيوخ
والكبراء يرضون بما كتبه الله عليهم من الذلة والمسكنة والخمول
وسقوط الهمة والدناءة والاستسلام فيتركوا أهل النشأة الجديدة
وشأنهم لا يستهزؤن ولا يعطلون ولا يسفهنون ولا يشطون وما أظنهم
يفاهلين ذلك أبدا الا أن تصدى لهم جرائد مخصوصة تقابلهم باللوم
والتبكيك وتسلط عليهم أقلام الأدباء وألسنة الشعراء بوضع أهاجي
وأناشيد بعبائر بسيطة محلات بنكت مضحكة لكي تنتشر حتى على
ألسنة العامة ويمثل هذا التدبير ثور حرب أدبية بين الناشئة والواهنة
لا تلبث أن تأثر انكسار الفئة الثانية أولئك البائسين المفاشلين
المتواكلين المتقاعسين المتخاذلين المتشاكسين العاجزين عن كل
شيء الا التعطيل

ومن راجع تواريخ الامم التي استرجعت نشأتها والدول التي
جددت عصيتها يجد من حكماؤها ونجياتها مثل حسان قريش وكميت
العباسيين ولو الالمانيين وقولتر الفرنساويين قد تغلبوا على الفكر
الواهن وأنصاره من لاشراف والشيوخ وأهل العناد والفساد بحمل
لواء الناشئة واثارة حرب أدبية حماسية بين الفتيين على أننا نحن تكفينا
الضوضاء ولا نحتاج قط للفوضى لان واهنتنا أضعف من أن تجوجنا
نتظر أم حسان تلد حسانا ورب حيلة أنفع من قبيلة (٣ ٢ ١)

١ ١ ٢ ٤ ١ ١ ١ ٨ ٤ ٩ ٩ ٨ ٤ ٧ ٧ ١ ٢ ٤ ٠ ٤ ٣ ٣
١ ٣ ٠ ٧ ١ ٩ ٢ ٣ ٤ ١ ٧ ٤ ٦ ١ ٦ ٨ ٢ ٤ ٢ ١ ٣
٩ ٣ ٤ ٨ ٤ ٧ ٢ ٢ ٦ ٤ ٢ ٥ ٥ ٤ ٢ ٤ ٢ ٤ ٨ ٢ ٢
٤ ١ ٧ ٧ ٦ ٦ ٨ ٧ ٥ ٣ ٩ ٣ ٧ ٤ ٢ ٣ ٥ ٣ ٥ ٤ ٢
٨ ٦ ٦ ٢ ٤ ٥ ٥ ٢ ٤ ٤ ٣ ٨ ٩ ٢ ٤ ٢ ٤ ٤ ٢ ٣ ٩
٣ ٢ ٢ ٨ ٨ ٩ ٣ ٥ ٧ ٤ ٥ ١ ٩ ٠ ٥ ٠ ٥ ٣ ٣ ٤ ٧
٤ ١ ٠ ٢ ٦ ١ ١ ١ ٨ ١ ٠ ١ ٤ ٩ ٧ ٨ ٥ ٥ ٥ ٨ ٧ ٤

(٢ ٥ ٩ ٤ ١) وهذا أنجع دواء والله ولي النيات

ثم ختم (السيد القرآني) كلامه بقوله هذا ما صنع لي في هذا المرام
وقام وتبادل مع الفاضل الشامي والبلغ الاسكندري المقام .

قال (الأستاذ الرئيس) ان مباحث الجمعية قد استوفت حقها

وكفاني السيد الفراتي تلخيص أسباب الفتور منها ولا أرى لزوماً
لتلخيص بقية المباحث الدينية .

وقد أعطاني أخونا المدقق التركي رئيس لجنة القانون (السانحة)
التي وضعتها اللجنة مطبوعة في نسخ على عدد الإخوان لتوزع عليهم
فيطالعها كل منهم ويدققها قبل وضعها في اجتماعنا غداً في موقع
المذاكرت حيث يبحث فيها قضية بدون جزاف وأما اليوم
فقد حل أوان الانصراف

بإذن (السيد الفراتي) وفرق على كل واحد من أعضاء الجمعية
نسخة من سانحة القانون فأخذوها وتفرقوا

الاجتماع التاسع

يوم السبت السابع والعشرين من ذي القعدة سنة ١٣١٦
في صباح اليوم المذكور انعقدت الجمعية وقرأ كاتبها السيد الفراتي
ضبط مفاوضات اليوم السابق حسب الأصول المرعية .

قال (الأستاذ الرئيس) اتنا نقرأ اليوم قانون الجمعية وقد علم
الإخوان من مطالعة السانحة التي وضعتها اللجنة أن هذا القانون هو
الآن في حكم قانون مؤقت إلى أن تتشكل الجمعية الدائمة إن شاء الله

وتزاوول وظائفها فهي تعيد النظر فيه وتعتنى بتطبيقه على الموجبات والتجربات ثم تعرضه على الجمعية العامة التي سيأتى ذكرها فيه فإذا أمضته صار حينئذ قانونا راسخا

فلنقرأ الآن قضايا القانون فقرة فقرة حتى اذا كان لأحد الأخوان ملاحظة على بعض الفقرات منه فليبدؤها عند قراءتها وبعد المناقشة اما تقبل أو ترد أو تعدل بالأكثرية وعلى كل حال تضبط المناقشة فى سجل مخصوص يكون كشرح القضايا يرجع اليه عند اللزوم ثم أمر (الاستاذ الرئيس) بقراءة سائحة القانون فقرئت ووجرت على بعض القضايا وبعض الفقرات منها مناقشات وتولى المدقق التركى رئيس اللجنة إعطاء الايضاحات اللازمة عن المقاصد التي لاحظتها اللجنة فيه فقبل أكثر قضاياها وعدل بعضها وضبطت المناقشات على حدة

وقد استغرقت مباحث القانون جلسة ذلك اليوم وكذلك جلسة الاجتماع العاشر المنعقد يوم الاحد الثامن والعشرين من الشهر وجلسة الاجتماع الحادى عشر المنعقد مساء الاحد أى ليلة الاثنين

الاجتماع الثانى عشر

يوم الاثنين التاسع والعشرين من ذى القعدة سنة ١٣١٦

في صباح اليوم المذكور انتظمت الجمعية حسب معتادها

أمر (الامتاز الرئيس) بقراءة القانون الذى تقرر في الاجتماعات

الثلاث السابقة متنا مجردا فقرىء وهذه صورته .

قانون جمعية تعليم الموحدين

المقدمة

قد تقرر في الجمعية المنعقدة في مكة المكرمة في ذى القعدة سنة
ست عشرة وثلاثمائة وألف المسماة (جمعية أم القرى) النتائج الآتية

- ١ المسلمون في حالة فتور مستحکم عام
- ٢ يجب تدارك هذا الفتور سريعا والا فتنحل عصبيتهم كليا
- ٣ سبب الفتور تهاون الحكام ثم العلماء ثم الأمراء
- ٤ جرثومة الداء الجهل المطلق
- ٥ أضر فروع الجهل الجهل في الدين

- ٦ الدواء هو أولا تنوير الأفكار بالتعليم وثانيا إيجاد شوق للترقى في رؤوس الناشئة
- ٧ وسيلة المداواة عقد الجمعيات التعليمية القانونية
- ٨ المكلفون بالتدبير هم حكما ونجباء الأمة من السراة والعلماء
- ٩ الكفاءة لازالة الفتور بالتدرج موجودة في العرب خاصة
- ١٠ يلزم تشكيل جمعية ذات مكانة ونفوذ في دائرة القانون الآتى
البيان باسم (جمعية تعليم الموحدين)

الفصل الاول

في تشكيل الجمعية

قضية (١)

تشكل الجمعية من مائة عضو منهم عشرة عاملون وعشرة مستشارون وثمانون غريون ويرتبط بالجمعية أعضاء محتسبون لا يتعين عددهم .

قضية (٢)

يجب أن يكون الاعضاء كلهم متصفين بست صفات عامة وهي
١ سلامة الحواس و كون السن بين الثلاثين والستين ابتداء

- ٢ الإسلامية من أى مذهب كان من مذاهب أهل القبلة
- ٣ العدالة بحيث يكون غير متجاهر بمعصية شرعية اجماعية ولا متلبس أو معروف بخلة منافية للبرومة
- ٤ المزية بعلم أو جاه أو ثروة (١)
- ٥ الكتابة باتقان فى لغة ما ولو عامية
- ٦ النشاط بأن يكون ذا همة ونجدة وحمية

قضية (٣)

يشترط فى الاعضاء العاملين والمستشارين زيادة أربع صفات على ما سبق وهى .

- ١ المقدرة على التكلم والكتابة بالعربية
- ٢ اماكن الإقامة ثمانية أشهر فى مركز الجمعية وهى ما عدا ذا الحجة ومحرم وصفر وشهر ربيع الأول
- ٣ تفرغ العاملين للحضور فى نادى الجمعية أربع ساعات فى كل يوم ما عدا الجمعة والاعياد .
- ٤ تفرغ المستشارين لحضور جلسة يوم واحد فى كل أسبوع .

(١) ليس المقصود من الثروة ذاتها بل اعانتها صاحبها على بعض

قضية (٤)

- يشترط في الأعضاء الفخريين زيادة ثلاث صفات وهي .
- ١ المقدرة على الكتابة في إحدى اللغات الأربع وهي العربية والتركية والفارسية والأوردية
 - ٢ الاستعداد لمراسلة الجمعية بأحدى هذه اللغات في كل شهر مرة بمقالة أو رسالة أو فصل من تأليف يقترح موضوعه من قبل الجمعية أو هو يتخيره أو الجمعية تستصوبه وتقرره
 - ٣ الاذعان لانتقادات وتنقيحات الجمعية وتصحيحها (١)

قضية (٥)

تشكل جمعية عامة في كل سنة مرة في أوائل ذي القعدة يدعى إليها جميع الأعضاء حتى المحتسبون فيحضرها الأعضاء العاملون مطلقاً ومن شاء من الباقين .

قضية (٦)

الجمعية العامة بالمذاكرة والانتخاب الخفي والاكثرية المطلقة

(١) قضية مؤقتة

يبتدىء تشكيل الجمعية حسبما يتسهل للتؤسس وهو رأسها مؤقتاً وله أن ينوب عنه من يشاء وعند ما يبلغ عدد الاعضاء المكتتبين قدراً كافياً يجمعهم لينتخبوا الهيئة العاملة والهيئة المستشارة .

تميز أولاً المترشحين للهيئة العاملة ثم المترشحين للهيئة المستشارة

قضية (٧)

الهيئات العاملة والمستشارة يجتمعان وبالمذاكرة وأكثريّة الثلثين
تميزان أولاً المترشحين منها للرياسة ونيابة الرياسة وللكتابة الأولى
والكتابة الثانية وإمانة المسال ثم تنتجان من المترشحين رئيساً لاجل
سنة ونائب رئيس لاجل سنتين وكاتب أول لاجل ثلاث سنين
وكاتباً ثانياً وأمين مال لاجل أربع سنين

قضية (٨)

الهيئتان العاملة والمستشارة يدققون صفات الذين يراد أن يكونوا
من الاعضاء الفخريين أو المحتسبين ثم بالانتخاب الخفي والاكثريّة
المطلقة يقبلون أو يردون

قضية (٩)

للهيئتين العاملة والمستشارة أن يرفعوا صفة العضوية عن من يعلم وقوع
حالة منه تستوجب ذلك وتتحقق خفياً وتصدق بأكثريّة الثلثين

قضية (١٠)

الجمعية العامة تقوم بأربع وظائف وهي
١ تدقيق اجمالى على جميع الاعمال التى أجرتها الجمعية فى السنة الماضية

- ٢ تدقيق حساباتها الماضية
 ٣ تقرير ما يلزم التثبيت به من الاعمال الكبيرة في السنة المستقبلية
 ٤ تقرير نفقات السنة القابلة

قضية (١١)

المركز الرسمي للجمعية مكة المكرمة ولها شعبات في القسطنطينية
 ومصر وعدن وحائل والشام وتفليس وطهران وخبوه وكابل وكلكتة
 ودهلي وسنكاپور وتونس ومراكش وغيرها من المواقع المناسبة

قضية (١٢)

يكون تشكيل الشعبات على نمط تشكيل الجمعية المركزية مصغرا
 وتكون مرتبطة تماما بالجمعية فيما عدا ماليتها وجزئيات أمورها فان
 لها الخيار أن تكون مستقلة المالية والادارة

قضية (١٣)

تشكل الشعبات على التراخي ويعطى للبعض المناسب الموقع
 منها هيئة تصلح معها الآن تتخذ عند ميسر الحاجة هي المركز الاصلى (١)

(١) قضية مؤقتة

المركز يكون في السنين الاولى للجمعية في بورسعيد أو الكويت ثم ينتقل
 الى مكة بعد الرسوخ أو عند اقامة مراكش وأفغان وإيران وغيرها وكالات
 سياسية لها في مكة وعلى كل حال يكون للجمعية يد قوية في مكة ولو خفية

الفصل الثاني

في مباني الجمعية

قضية (١٤)

الجمعية لا تتداخل في الشؤون السياسية مطلقا فيما عدا إرشادات
واخطارات بمسائل أصول التعليم وتعميمه

قضية (١٥)

ليس من شأن الجمعية أن تكون تابعة أو مرتبطة بحكومة
مخصوصة على أنها تقبل المعاونة أو المعاوضة من قبل السلاطين العظام
والأمراء الفخام المستقلين والتابعين بصفة حماة تفرين

قضية (١٦)

لا تنسب الجمعية الى مذهب أو شيعة مخصوصة من مذاهب
وشيع الاسلام مطلقا

قضية (١٧)

توفق الجمعية مسلكها الديني على المشرب السلفي المعتدل
وعلى نبذ كل زيادة وبدعة في الدين وعلى عدم الجدل فيه
إلا بالتى هي أحسن

قضية (١٨)

يكون شعار الجمعية القولى (لا نعبد إلا الله) وشعارها الفعلى الترام (المصالحه) على وجه السنة ووجهتها (الغيرة على الدين قبل الشفقة على المسلمين) وأهم أعمالها (تعليم الأحداث وتهذيبهم)
تراجع قضية ٤٦ و ٤٧ و ٤٨

قضية ١٩

أعضاء الجمعية لا يتكفون التناصر والتعاون فيما هو ليس من مقاصد الجمعية أى التعاون بالمسال أو الجاه فيما بينهم إلا من يصاب ويتضرر بسبب الجمعية

قضية (٢٠)

تكفل الجمعية باعاشة عدد مخصوص من أصحاب المزايا العلمية الخاصة أو العزائم الخارقة العادة بشرط أن يكونوا مجردين لاعمال لهم أو شبيهين بالمجردين

الفصل الثالث

في مالية الجمعية

قضية ٢١

نفقات الجمعية تبنى على غاية البساطة والاقتصاد وهي تسعة أنواع
١ اكمال كفاية الهيئة العاملة بمالا يزيد على ستين ذهابا انكليزيا
لكل واحد في السنة

٢ رواتب الكتاب والمترجمين والخدم

٣ أجره محلات المركز والشعبات غير المستقلة مالية

٤ مصاريف البعوث المتجولة

٥ مصاريف المطبوعات

٦ مصاريف التحرير والتأليف

٧ مصاريف البريد والمخبرات

٨ كفاية المكفول أعاشتهم المذكورين في القضية (٢٠)

٩ المصاريف المتفرقة

قضية ٢٢

تعتمد الجمعية في الحصول على نفقاتها على جهتين فقط النصف

من ربح مطبوعات الجمعية أى طبع المؤلفات الآتى ذكرها فى الفصل
التالى من نحو طبع المصحف الشريف بصورة متقنة للغاية تستوجب
الاختصاص بطبعه والنصف الآخر من إعانات أصحاب الجمعية والنجدة
من أمراء وأغنياء الأمة وبعض الأعضاء المحتسين

قضية ٢٣

أمين المال يكون من أغنياء التجار المشاهير المقيمين فى مركز
الجمعية ويكون من جملة الأعضاء المستشارين ويقوم بهذه الخدمة
حسبة لربه ودينه ويكون المال فى يده بوجه مضمون
أمين المال يعطى وصولات بمقبوضاته تكون مطبوعة مرقوما

قضية ٢٤

عليها عدد متسلسل ومرقما فى جانب منها مجموع الوارد ومجموع المصروف
فى تلك السنة باعتبار غاية الشهر العربى المنصرم

قضية ٢٥

مين المال لا يصرف شيئا الا بورقة صرف مطبوعة مرقما عليها
أعدد متسلسل وموقعا عليها من القابض وكاتب الجمعية ورئيسها

ملاحظة موقته

يكفى للجمعية فى السنين الأولى مقدار خمسة جنيه آلاف ذهاباً
انكليزى فقط وحصول ذلك ليس بذى بال

الفصل الرابع

في وظائف الجمعية

قضية ٣٦

الهيأتان العاملة والمستشارة بالاتفاق أو بأكثرية الثلثين تعيدان النظر في قانون الجمعية مرة ابتداء ثم كل ثلاث سنين مرة وتنظر القوانين التي تلزم ويجب مطلقا أن يكون ترتيب القوانين تابعا لقواعد التروى والتدقيق التامين وترتبط كل قضية بشرح مفصل مسجل يرجع اليه .

ولا يصير القانون دستورا للعمل إلا بعد قراءته في الجمعية العامة السنوية وقبوله . ويجوز للهيأتين عند ضرورة تقرير اجراء البعض من أحكام تلك القوانين مؤقتا ثم تعرض على الجمعية العامة الأسباب المجبرة للتعجيل .

قضية (٢٠١)

ابقاظ فكر علماء الدين الى الآيات الخمسة الآتية وتنشيطهم للسعى في حصولها ومساعدتهم بأقامة سهل الوسائل وأقربها وهي .
(١) تعميم القراءة والكتابة مع تسهيل تعليمهما .

(٢) الترغيب في العلوم والفنون النافعة التي هي من قبيل الصنائع مع تسهيل تعليمها وتلقيها .

(٣) تخصيص كل من المدارس والمدرسين لنوع واحد أو نوعين

من العلوم والفنون ليوحد في الأمة أفراد نابغون متخصصون

(٤) اصلاح أصول تعليم اللغة العربية والعلوم الدينية وتسهيل

تحصيلها بحيث يبقى في عمر الطالب بقية يصرفها في تحصيل

الفنون النافعة

(٥) الجهد وراء توحيد أصول التعليم وكتب التدريس

قضية (٢٨)

السعي في تأليف متون مختصرة بسيطة واضحة على ثلاث مراتب .

(١) لتعليم المبتدئين أو المكتفين بالمبادئ .

(٢) لتعليم المنتهين الطالبين الاتقان

(٣) لتعليم النابغين الراغبين في الاختصاص

قضية (٢٩)

الاهتمام في جعل المتعلمين والمعلمين على أربع مراتب .

(١) العامة ومعلومهم أئمة المساجد والجوامع الصغيرة .

(٢) المهذبون ومعلومهم مدرسو المدارس العمومية والجوامع

الكبيرة

- (٣) العلماء ومعلوهم مدرسو المدارس المختصة بالعلوم العالية .
(٤) التابعون ومعلوهم الأفاضل المتخصصون .

قضية (٣٠)

السعي لدى أمراء الأمة بمعاملة كافة طبقات العلماء معاملة
الأطباء أى بالحجر رسماً على من يتصدر للتدريس والافتاء والوعظ
والارشاد ما لم يكن مجازاً من قبل هيئة امتحانية رسمية موثوق بها تقام
في العواصم

قضية (٣١)

التوسل لدى الأمراء ان يعطوا لأحد العلماء الخيورين في كل
بلدة صفة محتسب ديني على جماعة المسلمين في تلك البلدة ويجعلون له
مستشارين منتخبين من عقلاء الأهالي وتكليف هذه الجمعية
الاحتسائية بان تقوم بالنصيحة للمسلمين بدون عنف وبتسهيل
تعميم المعارف والمحافظة على الأخلاق الدينية

قضية (٣٢)

التوسل لثيل العلماء ما يستحقون من رزق وحرمة ومنعهم عن كل
ما يخل بصفتهم وشرفهم (١) .

(١) كالتعود في محلات القهوة والتجول في المجتمعات وركوب الخمر
ونحو ذلك مما لا يقدم عليه أمثالهم في الملل السائرة

قضية (٣٣)

التوسل لئجل أهل الطرائق على الرجوع الى الأصول الملائمة للشرع والحكمة في الإرشاد وتربية المرشدين . وتكليف كل فرقة منهم بوظيفة مخصوصة يخدمون بها الأمة الإسلامية من نحو اختصاص فرقة كالقادرية مثلاً باعاشة وتعليم الأيتام وأخرى بمواساة المساكين وأبناء السبيل وجماعة بتمريض الفقراء والبائسين وفتة بالتشويق الى الصلاة وغيرها بالتنفير عن المسكرات ونحو ذلك من المقاصد الخيرية الشرعية فيكون عملهم هذا عرضاً عن العطل والتعطيل

قضية (٣٤)

حمل العباء والمرشدين وجمعيات الاحتساب على السعى لارشاد أفراد الأمة خصوصاً أحداثها الى قواعد معاشية وأخلاقية متحدة الأصول تلائم الإسلام الإسلامية والحريّة الدينية وتفيد ترويض الاجسام وتقوية المدارك وتثمر النشاط للسعى والعمل وتولد الحمية والأخلاق الشريفة

قضية (٣٥)

تعتنى الجمعية بصورة مخصوصة بوضع مؤلفات أخلاقية ملائمة

للدين وللزمان وتكون على مراتب من بسيطة ومتوسطة وعالية بحيث تقوم هذه المؤلفات مقام مطولات الصوفية وتقوم بوضع مؤلفات اللغة وسطى لاعربية مضرية ولاعامية وجعلها لغة لبعض الجرائد والمؤلفات الأخلاق ونحوها مما يهم نشره بين العوام فقط (١)

قضية (٣٦)

تعتنى الجمعية في حمل العلماء وجمعيات الاحتساب على تعليم الأئمة ما يجب عليهم شرعاً من المجاملة في المعاملة مع غير المسلمين وما تقتضيه الانسانية والمزايا الاسلامية من حسن معاشرتهم ومقابلة معروفهم بخير منه ورعاية الزمة والتأمين والمساواة في الحقوق . وتجنب التعصب الدينى أو الجنسى بغير حق .

قضية (٣٧)

تنشر الجمعية رسالة دينية عربية في كل شهر يكون حجمها نحو مائة صحيفة بحيث يتألف منها كتاب في كل عام وتكون مباحثها ثمانية أنواع يخصص لكل بحث قسم منها وهى

(١) كالاكتفاء بالسين عن التاء وبالزاي عن الذال والاقتصار على الثنية بالياء والجمع بالواو والدون والقصر بالالف وكتبول الوضع العامى الشهور

- ١ مقررات الجمعية وأعمالها و خلاصة المهم من مخبراتها مع شعباتها
- ٢ مباحث دينية في موضوع سماحة الدين ومزاياه السامية ودفع ما يرمى به من منافاته للحكمة والمدنية .
- ٣ قواعد أخلاقية ونصائح معاشية
- ٤ فصول في العلوم والفنون النافعة والترغيب فيها وأراء طرائق تلقينها وتلقيها
- ٥ المقالات المفيدة التي يحررها الأعضاء الفخريون وغيرهم من فضلاء الأمة
- ٦ الاخبار والاعلانات المتعلقة بالنهضة العلمية الاسلامية .
- ٧ السؤالات والجوابات المهمة .
- ٨ مباحث وفوائد شتى .

قضية (٣٨)

تكون الابحاث والمقالات الدينية في الرسالة الشريفة ملاحظا فيها اجتماع السلف أو المواءمة بين فأكثر من المذاهب المدونة المتبعة . ويتعين في المسائل المهمة الخلافية بأن يقرها بعض مشاهير علماء الهداية من المذاهب المختلفة

قضية (٣٩)

تكون قيمة الرسالة الدينية من مصروف تحريرها وطبعها

فقط وترسل لكافة المدارس ومشاهير العلماء بدورن عوض على حساب الأمراء والمحاسبين .

قضية (٤٠)

تعتنى الجمعية غاية الاعتناء فى إيصال الرسل للرسالة اليهم بصورة منتظمة وفى ادخالها لكافة البلاد المأهولة بالمسلمين رغما عن كل مانع فترسل ولوبرامع رواد على نجائب تخترق آسيا وافريقيا الى أقاصيها ولا تعتمد الجمعية وسائل كثيرة للإيصال

قضية (٤١)

تخصص الجمعيات لمنشوراتها واعلاناتها أربع جرائد من أشهر الجرائد الإسلامية السياسية . (١) عربية فى مصر (٢) تركية فى القسطنطينية (٣) فارسية فى طهران (٤) أوردية فى كلكتة

قضية (٤٢)

تسعى الجمعية فى تأسيس مدرسة جغرافية تاريخية دينية فى مركز الجمعية لأجل تثقيف تلامذتها وتأهيلهم للسياحة والبعوث

قضية (٤٣)

ترسل الجمعية بعوثا جغرافية وعلمية تتجول فى البلاد الإسلامية القريبة والبعيدة للاطلاع على أحوال البلاد وأهلها من حيث الدين

والمعارف ولارشادهم لما يلزم ارشادهم اليه في ذلك حسبما تقتضيه
الاحوة الدينية بدون تعرض للاحوال السياسية قطعياً

قضية (٤٤)

تسمى الجمعية بعد مضي ثلاث سنين من انعقادها في اقناع ملوك
المسلمين وأمراءهم لعقد مؤتمر رسمي في مكة المكرمة يحضره وفود
من قبلهم ويتأسسهم مندوب أصغر أولئك الأمراء ويكون موضوع
المذكرات في المؤتمر السياسة الدينية^(١)

قضية (٤٥)

إذا صادفت الجمعية معاوضة في بعض أعمالها من حكومة
بعض البلاد ولاسيما البلاد التي هي تحت استيلاء الأجانب فالجمعية
تتدرع أولاً بالوسائل اللازمة لمراجعة تلك الحكومة واقناعها بحسن
نية الجمعية فاذا توقفت لرفع التعنت فيها والا فلتلجأ الجمعية الى الله
القادر الذي لا يعجزه شيء .

(١) راجع ماورد في أواخر محاوره للصاحب الهندي والامير المذكرة

خاتمة

قضية (٤١)

(سياسة الجمعية) جلب قلوب من تتخير جليلهم يبذل المعروف
مجاوبة فتتحري مواساة الانسان عند مصابه وتنقب عن أهم حاجاته أو
غاياته فتعينه عليها .

قضية (٤٧)

(مظهر الجمعية) العجز والمسكنة فلا تقاوم ولا تقابل الا باساليب
النصيحة والموعظة الحسنة وتلاطف وتجاامل جهدها من يعادى مقاصدها
ولا تلجأ الى الاجراء الا فى الضروريات .

قضية (٤٨)

(قوة الجمعية) الاخلاص فى النية . وعمدتها الثبات على العمل
ومسلكها تذليل العقبات واحدة فواحدة وحصنها الدين الخفيف
وسلاحها العلم والتعليم . وجيشها الاحداث والضعفاء . وقوادها حكام
العلماء والامراء . ورايتها القدوة الحسنة . وغنيمتها بث الحياة فى
الموحدين . وغايتها خدمة المدنية والانسانية . وثمرة أعضائها وانصارها
لذة الفكر والفخر ونيل الأجر من الله .

(تم القانون)

قال (الأستاذ الرئيس) هانحن قد استوفينا قراءة القانون للمرة الثانية أيضا ولم يستدرك عليه واحد من الاخوان شيئا فهل أتم مقروه فاجاب جميع الاعضاء نقره

قال (العلامة المصرى) انى بالنيابة عن هيئة الجمعية أشكر لحضرة الاستاذ المكي براعته فى حسن ادارة الجمعية كما أنى أقدر للمدقق التركي ورفقائه واضعى سائحة القانون قدر فضلهم وحسن احاطتهم . وأنى لأرى فى هذا القانون أشعة نور بين القضايا والسطور نور يشرق على المنارات فيغشى بيدرا الأهلقتويبهى النور نور معقود اللواء لنشأة جديدة وحياة حميدة وعاقبة سعيدة . نور يمزق ديجور الفتور ويحيى ميت الشعور وما ذلك على الله بعزير .

قال (المحقق المدنى) بمناسبة أنى جار للنبي صلى الله عليه وسلم أرى كأن رسول الله مسرور بكم أيها الاخوان الكرام يتضرع الى ربه أن يوفقكم فى مشروعكم خخدمة لدينه وأمته خخدمة تلحقكم بالمجاهدين الصديقين الأولين .

قال (الأستاذ الرئيس) حيث تقرر أن يكون تأسيس الجمعية الدائمة ابتداء فى بورت سعيد أو الكويت بصورة غير علنية فى الأول فأرى أن نفوض تعاطى أسباب هذه المهمة للعلامة المصرى والسيد الفراتى فهما بعد ستة أشهر يجتمعان فى مصر وبعد تهيئة الأسباب

وترتيب ما يلزم ترتيبه يسعيان أولاً بطبع هذه المذكرات مع القانون
ثم يهتان بترجمة ذلك الى بقية أمهات اللغات الاسلامية التركية
والفارسية والأوردية فيطبعاها وينشرانها ذكرى وبشرى للمؤمنين .

ثم بعد استطلاعهما ما يلزم استطلاعاه من آراء وأفكار ذوى الهمم
السامية يباشران تعاطى أسباب تشكيل الجمعية من التروى والتأنى
اللازمين حكمة وربما لا يساعدهما الزمان فيحتاجان لترقب الفرصة
ولوتأخر الأمر الى اجتماعنا الثانى . واخونا السيد الفراتى يعدنا بأنه
لا يقطع عنا رسائله واعلامنا بسير المسألة والامل بعنايته تعالى أن فى
اجتماعنا الثانى بعد ثلاث سنين نجد الجمعية الدائمة متشكلة على أحسن نظام
ثم قال الأستاذ الرئيس وأنى على أمل أن الجمعية الدائمة ستلحقنا
بأعضائها الفخريين فتخدم مقاصدها الجليلة المتعلقة باعزاز ديننا
واخواننا وأنفسنا فنال بذلك أجر المحسنين وشرقا عظيما نفتخر به نحن
وأحقابنا من بعدنا الى يوم الدين

ثم قال وان جمعيتنا هذه اذا اختارت أن تجعل مركزها الموقت فى مصر
دار العلم والحرية فلها امل قوى فى ابن حضرة العزيز (عباس الثانى) يكون
عضدا للقائمين باعزاز الدين وحاميا نفريا للجمعية ولا بدع فانه خير
أمير شاب نشأ على الغيرة الدينية والحمة العربية

خصوصا جنابه السامى من آل بيت حازوا بين سائر ملوك

الاسلام وأمراتها قصب السبق في الاطلاع على أحوال الدنيا فاجتهدوا
في الترقيات السياسية والعمرانية والعلمية والتنظيمية والمدنية
حتى أن النهضة العثمانية بكل فروعها مسبوقة في مصر ومقتبسة عنها
بل كما يعلم العارفون إنما تقدمت الدولة العلية العثمانية بعض خطوات
في ميدان المدنية والعمران مدفوعة بأيدي المرحومين محمد علي و ابراهيم
وفاضل وكامل وغيرهم من الأمراء حتى والأميرات المصريات فما كان
رشيد وعالي وفؤاد وكال ومدخت وعوني وبقية أحرار الاتراك
الا وأكثرهم آلات أوجدتها ومدتها بالقوة هؤلاء العظام ولاغرو
فقد يحمل الابن أباه على الرشد وان أباه

ولولا تهاون سعيد وتناول اسماعيل وسقوط نفوذ الفرنسيين
بحرب السبعين وانفراد الإنكليز وبأسهم من قبول المريض التمريض
وتهاير قوات الدول بتوازنها لبقيت تلك الحركة مستمرة ولمراجع
الشيخ الى دور الانحلال ولا وقع الأبن في دور الاحتلال .
ولهذا لا تفرط الجمعية اذا عقدت الأمل في موازنة هذا الأمر
السهل الخطير بذاك العزيز الشاب الكبير اجابة لداعى الحية وسمو
الفكر واغتناما للثواب ونفخ الذكر والله الملمهم الموفق ونسأله
حسن الختام .

خطاب (السيد الفرائى) هيئة الجمعية فقال أيها السادة لاغرو

ان أكون أكثر الاخوان سرورا باتتاج سعي وسياحتي هذه الخطوة
الكبيرة في هذا السبيل واني مستبشر من تسهيل المولى تعالى البداية
أن يسهل السير الى النهاية ولا يعز علي الله شيء والعزائم لا شك
تذلل العظام .

واني أيها السادة سأراسلكم ان شاء الله بمهمات ما يحصل ويتم
ولأستغنى أن تردفوني بأرائكم ولو عن بعد وتسعفوني بأدعيتكم
بالتوفيق . هذا وليس اليوم آخر عهد جمعيتنا بل يلزم أن تجتمع
أيضا في هذا المحفل رابع أيام التشريق فتكون تلك جمعية الوداع .
وفيها يكاشفكم حضرة الاستاذ الرئيس عن بعض تدابير وبشائر يجب
اسرارها فتوقر في الصدور لا تسجل ولا تذاع . والى ذاك اليوم يتم
بتسهيل الله طبع سجل مذاكرات جمعيتنا الى هذه الساعة (بمطبعة الجلاتين)
فيوزع عليكم نسخ منها كما يعطى لكم نسخ من ضبط المناقشات
على القانون ونسخ جديدة من مفتاح الكتابة الرمزية تبديلا
للمفتاح المختصر الاول مذيلا بتراجم الاخوان بصورة أكثر
تفصيلا من الأولى وعلى الله التيسير

ثم قال (السيد الفراتي) أخبركم أيها السادة بأني أخذت بالأمس
رسالة من أخينا الأديب البيروتي الذي لم يمكنه القدر من موافاة

الجمعية كما بينت ذلك قبل فهو يقرئكم السلام ويدعو للجمعية بالتوفيق
ويطلب أن أتلو عليكم قصيدة له يخاطب بها المسلمين

فقال (الاستاذ الرئيس) وعليه السلام وأمر بقراءة القصيدة
فقرئت وأثبت منها بإشارة الاستاذ الرئيس بعض آيات وهي .

غيرتموا يا حيارى ما بانفسكم فغير الله عنكم سائغ النعم
الله لا يهلك القرى اذا كفرت وأهلها مصلحون في شئونهم
ترك التآمر بالمعروف وأورثكم ما حاق من نذرياتة القدم

الى أن يقول

يا قومنا صححوا توحيد بارئكم بدون اشراك أحياء ولا رمم
ونقحوا الشرع من حشو ومخترع رجعى الى دين اسلاف ذوى ذمم
خذوا بمحكم آيات منزلة وسنة جاءتنا بأفصح الكلم
دعوا البدائع في الدين وان حسنت ولا يغرنكم تأويل محتكم
سماحة الدين في فكر وفي عمل خير من الاصر والاغلال والسقم
سماحة الدين من الله خالقكم بها عليكم دعوا الكفران بالنعم
وحافظوا ملة يضاء ساطعة سمحاء جاءتكمو بكل مغتنم
راقب فضائلها في كل فلسفة قوامها حكمة تفضى الى شمم

حتى يقول

هدى وسيلتكم لا غيرها أبدا فاسعوا النهضتكم يا خيرة الأمم

— ١٩٢ —

في غير جامعة التوحيد لن تجدوا من جامع لكموا الستم ذوى رحم
سياسة الدين أولى ماتسأس به شتى الخلاق من عرب ومن عجم
فيها الحياة وفيها حفظ رايكم خضراء سوداء حول الركن والحرم

ذيل

قررت الجمعية في اجتماع الوداع المنعقد في أربع أيام العيد بعض أمور
ينبغي أن تسر ولا تزداع غير أنها رأت أن يلحق منها بهذا السجل ما يأتي فقط

قرار عدد ٦

ان الجمعية بعد البحث الدقيق والنظر العميق في أحوال وخصال
جميع الأقوام المسلمين الموجودين وخصائص مواقعهم والظروف
المحيطة بهم واستعداداتهم وجدت أن الجزيرة العرب ولاهلهما بالنظر الى
السياسة الدينية مجموعة خصائص وخصال لم تتوفر في غيرهم بناء عليه
رأت الجمعية أن حفظ الحياة الدينية متعينة عليهم لا يقوم فيها مقامهم
غيرهم مطلقاً وأن انتظار ذلك من غيرهم عبث محض على أن لبقية
الأقوام أيضاً خصائص ومزايا تجعل لكل منهم مقاماً مهماً في بعض
وظائف الجامعة الإسلامية مثل ان معاقبة حفظ الحياة السياسية
ولاسيما الخارجية متعينة على الترك العثمانيين (١) ومراقبة حفظ الحياة

(١) لأنهم متقنون فن (الديبلوماسية) أي المراوغة في المقال

المدنية التنظيمية يليق أن تناط بالمصريين والقيام بمهام الحياة
الجندية يناسب أن يتكفل بها الافغان وتركستان والخزر
والقوقاس يمينا ومراكش وامارات افريقيا شمالا وتدبير حفظ
الحياة العلمية والاقتصادية خير من يتولاها ايران وأواسط آسيا
والهند وما يليها

وحيث كانت الجمعية لايعنيها غير أمر النهضة الدينية بناء عليه رأت
الجمعية من الضروري أن تربط آمالها بالجزيرة وما يليها وأهلها ومن
يجاريهم وأن تبسط لانظار الامة ما هي خصائص الجزيرة وأهلها
والعرب عموما وذلك لاجل رفع التعصب السياسي أو الجنسي ولأجل
ايضاح أسباب ميل الجمعية للعرب فنقول

- (١) الجزيرة هي مشرق النور الاسلامي
- (٢) الجزيرة فيها الكعبة المعظمة
- (٣) الجزيرة فيها المسجد النبوي وفيه الروضة المطهرة
- (٤) الجزيرة أنسب المواقع لان تكون مركزا للسياسة الدينية
لتوسطها بين أقصى آسيا شرقا وأقصى أفريقيا غربا
- (٥) الجزيرة أسلم الاقاليم من الاخلاط جنسية وأديانا ومذاهب
- (٦) الجزيرة أبعد الاقاليم عن مجاورة الاجانب

(٧) الجزيرة أفضل الاراضى لان تكون ديار أحرار لبعدها

عن الطامعين والمزاحمين نظرا لفقرها الطبيعي

(٨) (عرب الجزيرة) هم مؤسسو الجامعة الاسلامية لظهور

الدين فيهم (١)

(٩) عرب الجزيرة مستحکم فيهم التخلق بالدين لانه مناسب

لطبائعهم الاهلية أكثر من مناسبتة لغيرهم

(١٠) عرب الجزيرة أعلم المسلمين بقواعد الدين لانهم أعرقهم

فيه ومشهود لهم بأحاديث كثيرة بالمتانة في الايمان

(١١) عرب الجزيرة أكثر المسلمين حرصا على حفظ الدين

وتأييده والفتخار به خصوصا والعصية النبوية لم تزل قائمة بين

أظهرهم في الحجاز واليمن وعمان وحضرموت والعراق وأفريقيا

(١٢) عرب الجزيرة لم يزل الدين عندهم حنيفا سلفيا بعيدا عن

التشديد والتشويش

(١٣) عرب الجزيرة أقوى المسلمين عصية وأشدهم أنفة لما

فيهم من خصائص البدوية (٢)

(١) وكذلك من يتبعهم من العشائر القاطنة بين الفرات ودجلة

والتازحين الى أفريقيا

(٢) وبقوة ذلك لم يزالوا يأخذون خراجا ممن يأخذون باسم هدية

(١٤) عرب الجزيرة أمراؤهم جامعون بين شرف الآباء والامهات

والزوجات فلم تختل عزتهم

(١٥) عرب الجزيرة أقدم الامم مدنية مهذبة بدليلي سعة لغتهم

وسمو حكمتهم وأدياتهم

(١٦) عرب الجزيرة أقدر المسلمين على تحمل قشف المعيشة

في سبيل مقاصدهم وأنشطهم على التغرب والسياحات

وذلك لبعدهم عن الترف المذل أهله

(١٧) عرب الجزيرة أحفظ الاقوام على جنسيتهم وعاداتهم فهم

يخالطون ولا يختلطون

(١٨) عرب الجزيرة أحرص الامم الاسلامية على الحرية

والاستقلال واء الضيم (١).

(١٩) (العرب عموماً). لغتهم أعنى لغات المسلمين في المعارف

ومصونة بالقرآن الكريم من أن يموت

(٢٠) العرب لغتهم هي اللغة العمومية بين كافة المسلمين البالغ

عدددهم ٣٠٠ مليون

(٢١) العرب لغتهم هي اللغة الخصوصية لمائة مليون من المسلمين

المسلمين

(١) هذا سبب عدم انقياد أهل اليمن ومن يليهم للعثمانيين

(٢٢) العرب . أقدم الامم اتباعا لأصول تساوى الحقوق وتقارب

المراتب فى الهيئة الاجتماعية .

(٢٣) العرب . أعرق الامم فى أصول الشورى فى الشؤون العمومية (١)

(٢٤) العرب . أهدي الامم لاصول المعيشة الاشتراكية .

(٢٥) العرب من أحرص الامم على احترام العهود عزرة واحترام

الذمة انسانية واحترام الجوارشهادة وبذل المعروف مرومة (٢)

(٢٦) العرب أنسب الاقوام لان يكونوا مرجعا فى الدين وقدوة

(١) يشهد لهم بذلك القرآن فى قصة بلقيس مع سليمان عليه السلام

حيث قالت تخاطب الملاء أى المستشارين الأشراف (يا أيها الملاء أفتونى فى أمرى ما كنت قاطعة أمراً حتى تشهدون قالوا نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد والأمر اليك فانظري ماذا تأمرين قالت ان الملك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون)

(٢) يكفى برهانا على ذلك مجاملة أهل الجزيرة لسواح الأفرنج ما عدا

تلك الفعلة التى اندفع اليها ابن صباح ونال عليها بعد عامين رتبة باشا وترجيح اليهود المهجر قلبلبلاد العربية وعدم اشتراك البلاد العربية العثمانية فى حوادث الارمن الأخيرة كالموصل وماردين وسعد ونصيبين والمدن العربية من ولاية حلب وأما حوادث لبنان والشام وحلب فى القرن السابق فما كانت تنولد عن تعصب دينى أو جنسى بل عن غرور جماعة من الدروز بالانكليز وجماعة من المسيحيين بنا بليون الثالث

للمسلمين حيث كان بقية الاقوام قد اتبعوا هديهم ابتداء فلا ينفون
عن اتباعهم أخيراً .

فهذه هي الأسباب التي جعلت جمعية أم القرى أن تعتبر العرب
هم الوسيلة الوحيدة لجمع الكلية الدينية بل الكلية الشرقية . والجمعية
تسال الله تعالى أن يوفق ملوك المسلمين وأمرأهم للتصلب في الدين وللحزم
والعزم عسائم يحفظون عزهم وسلطانهم الى أن يرث الله الأرض
ومن عليها وأن يحميهم من التعصب السيء للسياسات والجنسيات ومن
الكبر والانفة ومن التخاذل والانسقام ومن الانقياد الى وساوس
الاجانب الاضداد والافيتابهم الخطر القريب المحقق بهم وتتخاطفهم
النسور المحلقة في سمائمهم والله الموفق واليه ترجع الامور
وهكذا تمت الاجتماعات وختمت المذكرات وانفض الجمع على
وعد التلاق

(لاحقة)

يقول (السيد الفراتي) إن بعد تفرق الجمعية نحو شهرين ورد الى
من الصاحب الهندي كتاب يذكر فيه أنه بعد مفارقتة مكة المكرمة
اجتمع بامير جليل فاضل من أعظم نبلاء الامة ورجال السياسة
فاستطلع رأى الأمير في خصوص النهضة الاسلامية وبعد أن دار بينهما
حديث طويل تحقق من خلاله سمو فكر الأمير والتهاب غيرته ذكر له

اطلاعه على سجل جمعية ام القرى وأشياء من مذكراتها ومقرراتها فأظهر الأمير سروره من الخبر وشديد شوقه للاطلاع على السجل الذي ذكره له فعندئذ وعده باعارته نسخة من السجل ثم أرسلها له . وبعد أيام تلاقيا فدارت بينهما المحاورة الآتية

قال الأمير : أشكرك أيها المولى الصاحب على هذه الهدية العريضة وبالذة ليلة احيا في مطالعة تلك المذكرات النفيسة التي لم أتمالك أن أتركها تلك الليلة حتى أتيت على آخرها ثم في الأيام التالية أعدت النظر فيها بالتدقيق

قال الصاحب : يظهر من عبارة مولاي الأمير استحسانه كيفية تشكل الجمعية وامتنانه من مجرى مذاكرتها

قال الأمير : كيف لا أعجب بذلك ولطالما كنت أتمنى انعقاد جمعية يتصافر أعضاؤها على مثل هذا المقصد وتكون فيهم المزية التي ظهرت على رجال هذه الجمعية الذين حلوا المشكلة حلا سياسيا ودينيا معاً استبعد وجود أكفاء كهؤلاء . وأعظم اعجابي هو في هذا الرجل الملقب بالسيد الفراتي كيف اهتدى في رحلة قصيرة مع اقامته أياما قلائل في مكة لانتخاب هؤلاء الأعضاء الاجلاء

قال الصاحب : لا بد أن يكون هذا الرجل مخلصا في قصده

فأعانه الله عليه كما ورد في الخبر إذا أراد الله أمراً هياً أسبابه فعل في
الأقدار شيئاً أن أوانه

قال الأمير : نعم للأقدار دلائل ولنعم البشائر

قال صاحب : أود أن أستفيد من مولاي الأمير وجوه إعجابيه
بهذه الجمعية ومذاكرتها لاصح رأي في بعض انتقادات تختلج في فكري
القاصر فان أذن لي اعرضها عليه . مسألة مسألة

قال الأمير : قل ولعلي أقف على ما لم أنتبه اليه

قال صاحب : يظهر أن أعضاء الجمعية ليس بينهم بعض من
السياسيين المحنكين فلو وجد ربما كانت تأتي المقررات أكثر أحكاماً .
قال الأمير : لا أظن أن في الامراء والوزراء المسلمين المعاصرين
من هم أعلى كعباً في السياسة من بعض هؤلاء الأعضاء الذين تشق
آراءهم عن سعة اطلاع وسمو فكر وبعد نظر مع ملاحظات السياسة
الدينية والحالة العلمية والتدقيقات الاخلاقية

قال صاحب : أرى أن الجمعية اعطت لمباحث السياسة الدينية
الموقع الاول وقد أصابت على أن السياسة الادارية أيضاً جديرة
بالاهتمام فتركت بدون تدبير كاف

قال الأمير لاشك أن السياسة الادارية مهمة أيضاً وقد ابتدأت
الجمعية منها ولكن رأيت أفضل وسيلة لحصول المطلوب هي رفع علة

الفتور حيث أتتجت مباحثاتها أن علة الفتور هي الخلل الديني بناء عليه حولت اهتمامها لجهة العلة حتى اذا زالت العلة عاد المعلول ومع ذلك لم يترك السيد الفراتي في فصل الاسباب الادارية شيئا من أمهات أصول الادارة إلا وأشار اليه بما يغني عن تفصيله

قال صاحب أليس بعض الاعضاء كالعالم النجدي والمجتهد التبريزي قد أسهب كثيرا بما كان بعضه يكفي عن باقيه

قال الامير ان مسألتي التوحيد والاستهداء وكنان مهمان في الدين وقد تطرق اليهما الخلل منذ قرون كثيرة فصار اصلاحهما ووردهما إلى أصلهما من أصعب الامور وفي مثل ذلك لا بد من الاسباب في البحث والتعميق فيه أو لا يرى والله المثل الاعلى كيف جاء القرآن الكريم بألف أسلوب في تأييد التنزيه والتوحيد والحث على اتباع الكتاب والنبي دون التقليد

قال صاحب اني أرى أيضا بعض مكررات في المذاكرات خلافا لما قاله السيد الفراتي ولذلك لو اهتم ذوغيرة في اختصارها يكون حسنا قال الامير اني لا أوافقك على هذا أيضا لانك اذا دقت النظر لا تجد مكررات انما هي آراء فلا بد أن يعاد فيها بعض ما سبق وعلى كل حال هذا سجل قد ضبط فيه ما وقع فلا يجوز اختصاره والتصرف فيه واني أرى من أكبر محاسن هذه المذاكرات أن جاءت مباحثها متسلسلة

مترقية فكل موضوع فيها يتلوه ما هو أهم منه فلا يعمل منها سامع ولا مطالع
قال صاحب ما هو رأى مولانا الامير فى القانون الموضوع
لاجل تشكيل جمعية تعليم الموحدين هل هو قانون محكم الترتيب
وهل هو قابل الاجراء والتطبيق على الاحوال الحاضرة والمنتظرة

قال الامير القانون هو أهم ما أثمرته الجمعية وقابل الاجراء مع الصعوبة
قال صاحب لا أدرى هل أصابت الجمعية أم أخطأت فى تعليق
أكبر أملها فى اعزاز الدين بالعرب دون دولة آل عثمان وملوكها العظام
قال الامير لا يفوتك أن مطمح نظر الجمعية منحصر فى النهضة
الدينية فقط وتوهم أن يأتى الانتظام السياسى تبعاً للدين ولا شك أنه لا يقوم
بالهدى الدينى ويغار على الدين أمة مثل العرب

قال صاحب أليس دولة راسخة الملك ادارق وعسكرية وسياسة وافرة
القوى مالا وعدة ورجالا تكون أقدر على تمحيص الدين واعزازهم
من العرب الضعفاء من كل وجه . وحيث قد الفت الأمة سماع لقب
خدمة الحرمين قديما ولقب الخلافة أخيرا فى حضرة السلطان العثمانى
فلا تستنكف عن الازعان الدينى له بسهولة

قال الامير ان حضرة السلطان المعظم يصلح أن يكون عضدا
عظيما فى الأمر أما اذا أراد أن يكون هو القائم به فلا يتم قطعيا لأن
الدين شىء والمملك شىء آخر والسلطان غير الدولة

قال صاحب . ما فهمت المراد من أن الدين غير الدولة فهل
يتفضل مولاي الأمير بإيضاح ذلك

قال الأمير . أريد أن احترام الشعائر الدينية في أكثر ملوك
آل عثمان هي ظواهر محضنة وليس من غرضهم بل ولا من شأنهم
أن يقدموا الاهتمام بالدين على مصلحة الملك وهذا مرادى بان
الدين غير الملك وعلى فرض ارادتهم تقديم الدين على الملك
لا يقدرون على ذلك ولا تساعدهم الظروف المحيطة بهم حيث دولهم
مؤلفة من لفيف أهل أديان ونحل مختلفة كما أن الحياة التي تتشكل
منها الدولة أعنى الوزراء هم كذلك لفيف مختلف الأديان والجنسيات
وهذا مرادى بان السلطان غير الدولة . بناء عليه خدمة الحرمين
ولقب الخلافة ورسوم الملك ووفرة القوى كلها لا تكفى للرجعية
في الدين نعم اذا بذل آل عثمان العظام قوتهم في تعصيد وتأييد من
يقوم بذلك يأتون بفضل عظيم

قال صاحب . قد وجد في هذا البيت الكريم بعض أعظم
خدموا أعزاز الدين خدما كبيرة كالسلطان محمد الفاتح والسلطان
ياور سليم والسلطان سليمان والسلطان محمود والسلطان الحالى المعظم
فهم أولى وأجدر بالخلافة من غيرهم

قال الأمير . أرجوك أن لاتنظر للسألة بنظر العوام بل بنظر

حكيم سياسي فابعد النظر ماضيا ومستقبلا وقلب صفحات التاريخ بدقة تجد أن ادارة الدين وادارة الملك تتحدا في الاسلام تماما الا في عهد الخلفاء الراشدين وعمر بن عبد العزيز فقط رضى الله عنهم واتحدتا نوعا في الامويين والعباسيين ثم افرقت الخلافة عن الملك وأما سلاطين آل عثمان الفخام فاني اذكر لك نموذجا من أعمالهم أتوها رعاية للملك وان كانت مصادمة للدين فاقول هذا السلطان محمد الفاتح وهو أفضل آل عثمان قد قدم الملك على الدين فاتفق سرا مع (فرديناند) ملك (الأراغون) الاسبانيولى ثم مع زوجته (ايزابيلا) على تمكينهما من ازالة ملك بنى الأحمر آخر الدول العربية في الأندلس ورضى بالقتل العام والاكره على التنصر بالاحراق وضياع خمسة مليون من المسلمين باعاتهما باشغاله أساطيل افريقيا عن نجدة المسلمين وقد فعل ذلك بمقابلة مفاوضات لهبه روما من خذلان الامبراطورية الشرقية عند مهاجمته مكدونيا ثم القسطنطينية . وهذا السلطان سليم غدر بآل العباس واستقصاهم حتى انه قتل الامهات لاجل الاجنة وبينما كان هو يقتل العرب في الشرق كان الاسبانيون يحرقون بقيتهم في الأندلس وهذا السلطان سليمان ضايق ايران حتى ألجأهم الى اعلان الرفض المكفر . ثم لم يقبل العثمانيون تكليف نادرشاه لرفع التفرقة بمجرد تصديق مذهب الامام جعفر كما لم

يقبلوا من أشرف خان الأفغانى اقتسام فارس كى لا يجاورهم ملك
سنى . وقد سعوا فى انقراض خمسة عشر دولة وحكومة
اسلامية ومنها انهم أغروا وأعانوا الروس على التاتار المسلمين
وهولاندة على الجاوة والهنديين . وتعاقبوا على تدويخ اليمن فاهلكوا
الى الآن عشرات ملايين من المسلمين يقتلون بعضهم بعضا لا يحترمون
فيما بينهم ديننا ولا اخوة ولا مروءة ولا انسانية حتى ان العسكر العثمانى
باغت المسلمين مرة فى صنعاء والزيد وهم فى صلاة العيد

وهذا السلطان محمود اقتبس عن الافرنج كسوتهم وألزم رجال
دولته وحاشيته بلبسها حتى عمت أو كادت ولم يشأ الا تراك ان يغيروا
منها الا كما رعاية للدين لانها مانعة من الوضوء او معسرة له . وهذا
السلطان عبد المجيد رأى من مؤيدات ادارة ملكه اباحة الربا والخمر
وابطال الحدود . ورأى مصلحة فى قهر الاشراف واذلال السادات
بالغاء نفوذ النقابات ففعل .

وفى هذا المقدار كفاية ايضاح لقاعدة ان مؤيدات الملك
عند السلاطين مقدم على محافظة الدين . اما صفة خدمة الحرمين وألفه
مسامح العثمانيين للقب الخلالة فهذا كذلك لا يفيد الدين واهله شيئاً
وليس له ما يتوهم البعض من الاجلال عند الاجانب (١)

(١) الاجانب لا يتفوهون بان السلطان خليفة الا عندما يريدون أن
يقيموا الحججة على المسلمين المحكومين فهم ببعض أعماله فى ملكه

ولو ان حضرة السلطان المعظم اخذ عليه تأييد الدين ^{بإيمانه} بالله به من القوة المادية بدون استناد الى صبغة معنوية لتمكن من ان يخدم دينه وملكه حقا خدما مقبولة عند الله ورسوله مشكورة عند المؤمنين كافة ولرفضت له راية الحمد في شرق الارض وغربها واحترمه الابيض والاحمر وعظمه المسلم والكافر . واظنه قد قرب اليوم الذي يتنبه فيه فيتروى في الامر فيعدل عن الاعتماد على غير الماديات ويضرب على فم بعض الغشاشين المتعلقين الخائنين الذين ينسبون حضرة الى مالم ينتسب هو اليه ويشيعون عنه دعوى ما ادعاهما قط أحد من أجداده العظام بوجه رسمي .

وهؤلاء الغشاشون يغرون حضرة السلطان على هذه الدعوى بما يهرفون به عليه وبما يؤلفونه هم وأعوانهم من الكتب والرسائل التي يعزون بعضها لانفسهم وبعضها لغيرهم من المنافقين أو لاسماء يتسمون أو كتب يخلقونها فيجعلون تارة آل عثمان العظام يصلون نيا بعثمان بن عفان رضی الله عنه وأخرى يرفعون نسبهم الى اعلى قریش ويعطونهم حق الخلافة مرة بالفراغة من العباسيين واخرى بالاستحقاق والوراثة وآونة بالعهد واخرى بالبيعة العامة وحينما بخدمة الحرمين الشريفين ووقتاً بحفظ الخلفات النبوية وكان هؤلاء الغشاشين يريدون بهذه الدسائس أن يجعلوا حضرة السلطان

نظيرهم دعى نصب كاذب كدعواهم لانفسهم السيادة ومتسمن مقام
 موهوم كدعواهم الولاية والقبطانية في انفسهم وآبائهم وأجدادهم
 فيحشون في تلك المؤلفات انسابا انتحلوها لانفسهم مقرونة بنسب
 حضرة السلطان ويستطردون لحكايات كرامات لاجدادهم ملفقة
 مخترعة لا يعترفها لهم احد من المسلمين يدسونها بين حكايات وقائع
 الخلفاء والسلاطين

ومن المعلوم عند أهل الوقوف أن التقلب بالخلافة والامامة
 الكبرى أو امارة المؤمنين في آل عثمان العظام حدث في عهد المرحوم
 السلطان محمود حيث صار بعض وزرائه يخاطبونه بذلك أحيانا تفتناً
 في الاجلال وغلوا في التعظيم ثم توسع استعمال هذه الألقاب في عهد
 ابنه وحفيديه الى أن بلغ ما بلغه اليوم بسعى أولئك الغشاشين الذين
 يدفعون ويقودون حضرة السلطان الحالى للتنازل عن حقوق راسخة
 سلطانية لأجل عنوان خلافة وهمية مقيدة في وضعها بشرائط ثقيلة
 لا تلائم أحوال الملك ومعرضة بطبعها للقلقلة والانتزاع والخطر
 العظيم ولذلك حضرات السلاطين أنفسهم لم يزالوا الى الآن
 متحفظين عن التقلب بالخلافة رسمياً في منشوراتهم ومسكوكاتهم
 إنما تمضغها أفواه البعض فيلو كها التركي تعظيماً لقومه والعربي
 تفاقاً لسلطانة والمصري اتباعاً للرأين والهندي اعتزازاً بالوهم

والاجنبى هزواً ومكراً بخلاف حضرات سلطان مرا كش وأمير عمان وإمام اليمن المتنازعين فى هذا المقام رسماً المتقاطعين لأجله على أنهم قد شعروا أو كادوا يشعرون بضررهم السياسى فى ذلك ولا تعلم متى يخلق الله من يسعى فى اقناعهم جميعاً بترك هذه الدعوى الداعية للانفراد والتخاذل ويرتب بينهم قواعد محافظة الاستقلال السياسى ومراسم التشرىفات والمخاطبات وروابط التعاون والاتحاد بصفة سلاطين وأمراء كآل اليه الأمر على عهد الخلفاء العباسيين مع السلاطين الخارزمية والديلم والأيوبيين وغيرهم

ثم قال الامير وقد حملتني اشارات السيد الفراتى فى كلامه على الجامعة الدينية تحت لواء الخلافة ان أفكر فى القواعد الأساسية التى ينبغى ان يبنى عليها ذلك فلاح لى ما قيدته فى هذه المفكرة واخرج من جيبه ورقة قرأها وعند ختام تنسأ نسختها منه وصورتها

(١) اقامة خلافة عربى قرشى مستجمع للشرائط فى مكة

(٢) يكون حكم الخليفة سياسة مقصورة على الخطة الحجازية ومربوطاً

بشورى خاصة حجازية

(٣) الخليفة ينيب عنه من يترأس هيئة شورى عامة اسلامية

(٤) تشكل هيئة الشورى العامة من نحو مائة عضو منتخبين

مندوبين من قبل جميع السلطنات والامارات الاسلامية وتكون

وظائفها منحصرة في شؤون السياسة العامة الدينية فقط.

(٥) تجتمع الشورى العامة مدة شهرين في كل سنة قبيل موسم الحج

(٦) مركز الشورى العامة يكون مكة عندما يصادف الحج موسم

الشتاء والطائف في موسم الصيف

(٧) تقترع الشورى يوم افتتاح كل اجتماع على انتخاب نائب

الرئيس ويعينه الخليفة

(٨) تعين وظائف الشورى العامة بقانون مخصوص تضعه هي

ويصدق عليه من قبل السلطنات والامارات

(٩) ترتبط بيعة الخليفة بشرائط مخصوصة ملائمة للشرع بناء اذا

تعدى شرطاً منها ترتفع بيعته وفي كل ثلاث سنين يعاد تجديد البيعة

(١٠) انتخاب الخليفة يكون منوطاً بهيئة الشورى العامة

(١١) الخليفة يبلغ قرارات الشورى ويراقب تنفيذها

(١٢) الخليفة لا يتداخل في شيء من الشؤون السياسية والإدارية

في السلطنات والامارات قطعياً

(١٣) الخليفة يصدق على توليات السلاطين والأمراء التي تجرى

احتراماً للشرع على حسب أصولهم القديمة في وراثاتهم للولاية

(١٤) الخليفة لا يكون تحت أمره قوة عسكرية مطلقاً ويذكر اسمه

في الخطبة قبل أسماء السلاطين ولا يذكر في المسكوكات

١٥ يناط حفظ الأمن في الخطه الحجازية بقوة عسكرية تتألف من الفين الى ثلاثة آلاف من جنود محتاطة ترسل من قبل جميع السلطنات والامارات

١٦ تكون القيادة العامة للجنود الحجازية منوطة بقائد من قبل احدى الامارات الصغيرة

١٧ يكون القائد تحت أمر هيئة الشورى مدة انعقادها

١٨ هيئة الشورى تكون تحت حماية الجنود المختاطة

أما وظائف الشورى العامة فيقتضى ان لا تخرج عن تمحيص امهات المسائل الدينية التي لها تعلق مهم في سياسة الامة وتأثير قوى في اخلاقها ونشاطها - وذلك

مثل فتح باب النظر والاجتهاد تمحيصا للشريعة وتبسييرا للدين وسد أبواب الحروب والغارات والاسترقاق اتباعاً لمقتضيات الحكمة الزمانية

وكفتح أبواب حسن الطاعة للحكومات العادلة والاستفادة من ارشاداتها وان كانت غير مسلمة وسد أبواب الانقياد المطلق ولو لمثل عمر بن الخطاب (رضي الله عنه)

وكفتح باب أخذ العلوم والفنون النافعة ولو عن المجوس وسد باب اضاءة الاوقاف بالعبث ونحو ذلك من امهات المنجيات والمهالك

ثم قال الامير وبمثل هذا الترتيب تنحل مشكلة الخلافة ويتسهل عقد اتحاد اسلامي تضامني تعاوني يقتبس ترتيبه من قواعد اتحاد الالمانيين والامريكانين مع الملاحظات الخاصة . وبذلك تامن الحكومات الاسلامية الموجودة على حياتها السياسية من الغوائل الداخلية والخارجية فتفرغ للترقى في المعارف وال عمران والثروة والقوة بما لا بد منه للنجاة من المهات . وما أنسب أن تبدأ بهكذا اتحاد امارات الجزيرة

قال صاحب يستشف من ظاهر فكر مولاي الامير أنه لا يجوز الاتكال على الملوك العثمانيين العظام في أمر الخلافة علاوة على السلطنة قال الامير اني أحب العثمانيين للطف شمائلهم وتعظيمهم الشعائر الدينية ولكن النصيحة للدين تستلزم قول الحق وعندى ان حضرات آل عثمان العظام أنفسهم اذا تدبروا لا يجدوا وسيلة لتجديد حياتهم السياسية افضل من اجتماعهم مع غيره على خليفة قرشي

قال صاحب اخبرني أيها الامير أحد أعضاء الجمعية أنه لما رأى السيد الفراتي يميل للتنقيب عن سياسة العثمانيين واستمالة الجمعية عليهم لاهم ذكر له مرة ذلك متلوما وقال له ألا ينبغي ستر أحوالهم والمدافعة عنهم لانهم أعظم دولة اسلامية موجودة فأجابه بان ذلك كذلك لولا كان فيه تحرير المسلمين وتركهم متكئين على دولة ما توفقت لنفع

الإسلامية بشيء في عز شبابها بل اضرتها بمحو الخلافة العباسية المجمع عليها وتخريب ما بناه العرب واقناء الأمة بفتوحاتها شرقى أوروبا ومدافعاتها عنه وأنه لا يقصد بكشف الحقيقة وإظهارها غير إزالة الغرور والاتكال المستولين على جماهير المسلمين بسبب عدم التأمل .
ثم قال له :

أليس الترك قد تركوا الأمة أربعة قرون ولا خليفة وتركوا الدين تعبت به الأهواء ولا مرجع وتركوا المسلمين صما بكما عميا ولا مرشد

أليس الترك قد تركوا الأندلس مبادلة وتركوا الهند مساهلة وتركوا الممالك الجسيمة الآسوية للروسين وتركوا قارة أفريقيا الإسلامية للطامعين وتركوا المداخلة في الصين كأنهم الأبعدون .

أليس الترك قد تركوا وفود المنتجين يعودون خائبين وتركوا المستنصرين بهم عرضة للمتقمين وتركوا أثلى ملكهم طعمة للتغليين فهل والحالة هذه ما أن لهم أن يستيقظوا ويصبحوا من النادمين على ما فرطوا في القرون الخالية فيتركون الخلافة لأهلها والدين لحماة وهم يحتفظون على بقية سلطنتهم ويكتفون بشرف خدمة نفس الحرمين وبذلك يتقون الله في الإسلام .

وقال أيضا أنه غير متعصب للعرب وإنما يرى ما لا بد أن يراه

كل حرم مدقق يتفحص الأمر من أن الغيرة على الدين وأهله والاستعداد لتجديد عز الإسلام منحصران في أهل البدوية من العرب حيث يرى أن المشيئة الإلهية قد حفظتهم من تلك الأمراض الأخلاقية التي لا دواء لها . كفالج الحرية في الحواضر باعتقاد أهلها أنهم خلقوا أنعاما للأمراء وكإعدام التريبة في المدن بوضعهم النساء في مقام ربائط للاستمتاع وكطاعون الحياة في بعض الأقوام بألفتهم اللواط المميت للأخلاق الشريفة دفعة الذي جرى الله أهله بخسف الأرض بهم تطهيرا لها منهم وكوباء النشاط في أهل الأراضى الخصبة حيث يسهل أن يغبوا فيبطروا فتفسد أخلاقهم فيخسرون الدنيا والآخرة .

قال الأمير نعم الرأي ونعم التدقيق

قال صاحب ان ما ذكر مولاي من حصر صفة الخلافة في خليفة هرقشي في مكة ترتبط به جميع السلطنات والأمارات الإسلامية ارتباط ديننا وما وصف من تشكيل الشورى العامة المؤيدة لهذا الارتباط الديني لأمر عظيم جدا . والغالب أن الدول المسيحية التي لها رعايا من المسلمين أو المجاورة للمسلمين تتحذر من أن يجر جمع الكلمة الدينية إلى رابطة سياسية تولد حروبا دينية فتعمد هذه الدول إلى عمل الدسائس والوسائل لمنع حصول هذا الارتباط أساسا فما هو التدبير الذي يقتضى إتخاذها أمام تحذر الدول ما يأتى وذلك

قال الامير . لا يفتكر هذا الفكر غير الفاتيكان وأحزابه الحزوبت
وأمثالهم أما رجال السياسة في انكلترا وروسيا وفرنسا وهي الدول
العظام التي يهملها الافتكار في هذا الشأن فقد علمتهم التجارب النتائج
العاتية وهي

(١) أن المسلمين لا يتصرفوا أبدا لاسيما في زمان يذم فيه
النصارى عن نصرانيتهم

(٢) ان المسلمين المتورين أفرادا وجموعا ابتعد عن الدين عن
الجاهلين

(٣) ان العرب من المسلمين اقرب من غيرهم للالفة وحسن المعاملة
والثبات على العهد

فاذا أرشد أولئك السياسون لان يضموا الى معرفتهم هذه علمهم
أيضا بالاحكام الاسلامية في مسألة الجهاد التي يتهيونها عنها
يستخرجونه مما عندهم من تراجم القرآن الكريم لاس من مؤلفات
متعصبى الطرفين حيث يحدون نحو من خمسين آية باساليب شتى
كلها تنهى عن الالحاح في الهداية الى الدين فضلا عن التشديد والالزام
بالمقتال كقوله تعالى (انك لا تهدي من أحببت) و (جادلهم بالتي هي
أحسن) و (ما أنت عليهم بمسيطر) ويحدون آيتين في التشديد
احدهما (فاصدع بما تؤمر) والآخرى (وجاهدوا في سبيل الله)

وبمراجعة أسباب نزول هاتين الآيتين يعلمون أنهما نزلتا في حق
المشركين والكتابين من العرب ولا يوجد في القرآن ملزم لاعتبار
عمومية حكمهما

وإذا دققوا البحث يجدون أن ليس في علماء الإسلام مطلقاً من
يحصر معنى الجهاد في سبيل الله في مجرد محاربة غير المسلمين بل كل
عمل شاق نافع للدين والدنيا حتى الكسب لأجل العيال يسمى جهاداً.
وبذلك يعلمون أن قصر معنى الجهاد على الحروب كان مبنيًا على
إرادة الفتوحات والتوسل للتشجيع حين كان مجال الفتوحات كما
أعطى اسم الجهاد مقابلة لاسم الحروب الصليبية التي أصلى نارها المسيحيون.
ثم بعطف نظرهم إلى التاريخ يجدون أن العرب منذ سبعة قرون لم
ياتوا حرباً باسم الجهاد وما كانت تعديات أساطيل أمارات الغرب
إلا من قبيل القرصان الذي كان مالوفاً عند جميع أمارات الأرخيليين
الصقلي واليوناني وكلهم نصارى. أما غارات التاتار على شمال أوروبا
وغارات الترك على شرقها فكذلك ليست من نوع الجهاد ولا من
الحروب الدينية وإنما هي من ملحقات غارات البرابرة الشماليين على
أوروبا ويجدون أنهم كما غاروا على أوروبا غاروا على البلاد الإسلامية
ثم أسلم التاتار وحسنت أخلاقهم

أما الترك فإذا دقق الأورباويون سياستهم يجدونهم لا يقصدون

بالاستناد للدين غير التلاعب السياسي وقيادة الناس الى سياستهم بسهولة وارهاب أوروبا باسم الخلافة واسم الرأي العام . وعدم اشتراك البلاد العربية في المذابح الارمنية الأخيرة برهان كاف على أن الاسلاميه في معزل عن المجافاة لأن العرب يفهمون معنى القرآن فيدينون به . وقد يندعش الاوريون اذا علموا أن السياسة التركية لم يوافقها أن تترجم القرآن الى اللغة التركية الى الآن

ولدى رجال السياسة دليل مهم آخر على أن أصل الاسلاميه لا يستلزم الوحشة بين المسلمين وغيرهم بل يستلزم الألفة وذلك بان العرب أينما حلوا من البلاد جذبوا أهلها بحسن القدوة والمثال لدينهم ولغتهم كما أنهم لم ينفروا من الامم التي حلت بلادهم وحكمتهم فلم يهاجروا منها كمدن وتونس ومصر بخلاف الأتراك بل يعتبرون دخولهم تحت سلطه غيرهم من حكم الله لأنهم يندعون بكلمة ربهم تعالى شأنه (تلك الايام نداؤها بين الناس)

فاذا علم السياسيون هذه الحقائق وتوابعها لا يتحذرون من الخلافة العربية بل يرون من صوالحهم الخصوصية وصوالح النصرانية وصوالح الانسانية أن يؤيدوا قيام الخلافة العربية بصورة محدودة السطوة مربوطة بالشورى على النسق الذي قرأته عليك

ثم على فرض أن بعض الدول ولو المسلمة أرادت عرقلة هذا

الامر فهي لا تقوى عليه لأن أفكار الأمم لا تقاوم ولا تصادم على
أنى لأظن بمثل هرانسا أن تتخضع لرأى أنصار الجزويت لاسيما بعد
أن تعلت من الانكليز كيف تسوس المسلمين فأبقت لتونس أمبرها
فاستراحت بمساكنته قبل من الجزائر بسبب السياسة التعصية الخرفاء
قال الصاحب : أستشف من كلام مولاي الأميران أملاه ضعيف
فى تشكيل جمعية تعليم الموحدين مع أنه مسح باتقان التدبير .

قال الأمير : ان دون تشكيل الجمعية بعض عوائق مالية فقط

ستى وأرجوانه تعالى أن يزيلها

قال الصاحب : اننى جاهد فى الوقوف على خبر السيد الفراتى
ولعلى أظفر بمعرفته فاجتمع به أو أكتبه فهل لمولاي الأمير رأى أو أمر
أبلغه إياه اذا ظفرت به .

قال الأمير : نعم اذا ظفرت بمعرفة . فأقرته منى السلام وبلغه
عنى هذه الجمل وهى أنى اتنى على صدق عزمته . وعلى حسن اسحابه
رفقائه وأوصيه بالثبات والاقدام ولو طاك المطال . وأن يحرص على
ابقاء علاقته مع أعضاء جمعية أم السرى . استمراره على مكاتبتهم .
وأن لا يقنط من مساعدة القسطنطينية . أو مصر أو مرا كس أو
طهران أو كابل أو حائل أو عمان لاسيما بعد انعقاد جمعية تعليم
الموحدين ورسوخها .

قال صاحب : اذا نظرت به ان شاء الله أبشره بتحية مولاي
الأمير وأبلغه كل ما أمر به .

انتهت المحاوره

يقول السيد الفراتي (قد ألحقت هذه المحاوره بسجل المداكرات
وكتبت بها الى باقي الاخوان وذلك تنويها بشأن حضرة الأمام
المشار اليه وشكرا على غيرته وتصيراته وامتحارا بحسن ظنه وانضده
في هذا العاجز وتشييرا لجناحه وللسلمين بان جمعية أم تقرى قد
أحکم تصورهما وتأسيسهما هي بعناية الحى القريم الإمدى حية قائمة أيد

فهرس

(أكثر المباحث المهمة الواردة في سجل المذاكرات)

عضء	صفحة
السء الفرائى	٤ أسباب تشكيل الجمعية
«	٥ كفة تشكيل الجمعية
«	٦ (الاجتماع الأول)
«	٧ صورة المذاكرات
الاستاذ المكى	١٠ تاريخ الانحطاط والاتباه الأءير
«	١٢ الاكتمام . والرجوع لمنهب السلف
«	١٣ الاسلامفة فى جزفرة العرب ، مرتبة تحقيق الأئمة
«	١٥ قوة الأمل فى النهضة الءىنة
«	١٦ وجود الاكفاء . والاعتماد على الجمعفات
«	١٧ برنامج مباحث الجمعية
«	١٩ (الاجتماع الثانى)
«	١٩ شمول الفتور لكافة المسلمين
الصاحب الهنىء	٢٠ يوجد من هم أخط من المسلمين
«	٢٢ لا يوجد من لا ىءن بءىن
«	٢٢ تكون الشؤون على حسب الءىن

	صفحة
الفاضل الشامي	٢٣ عقيدة الجبر وعدم تأثيرها
البلخ القدسي	٢٥ ماهو الزهد في الاسلام
،	٢٦ حق الولاية في الهداية للدين
،	٢٦ تبدل نوع السياسة . والتفرق في الدين
،	٢٧ غلبة الاخلاق الجندية
الحكيم التونسي	٢٧ جهل الامراء وحرصهم على الاستبداد
المولى الرومي	٢٨ ماهي الحرية ، ماهي اهميتها
،	٢٩ سبب الاخلاق للخمول والمهيات
المجتهد التبريزي	٣١ عدم شعور الهندي والمصري بالام غيره
	٣١ ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر . سهولة ازالة المنكر
	٣٢ فقد الاحتساب باستيلاء الدخلاء ، ماهي الطاعة لاولى الامر
	٣٣ السلطان الكافر العادل أم المسلم الظالم
المحقق المدني	٣٥ انحلال الرابطة الرؤساء
،	٣٥ العلماء المدلسين وافسادهم الدين
،	٣٦ ماآخذ البدع الدينية من النصرانية وغيرها
،	٣٧ الميل العام للبدع والتصوف
،	٣٩ تمكن الاوهام في الامراء والعواصم وما هو السحر
المولى الرومي	٤٠ فقد العلماء وضياع الدين
،	٤٠ العلماء الرسميون
	٤١ (الاجتماع الثالث)
	٤٢ اختصاص القضاء بالجهلاء . الالقاب العلية والسلطانية

	صفحة
مجاهرة العلماء بمخالفة الدين ، تولية الخدم الدينية للجهلاء	٤٣
” هدم قواعد الدين على يد العلماء	٤٤
” الامراء والشورى . وفتقر العلماء	٤٥
الرياضى الكردى	٤٦
اقتصار التعاليم على بعض العلوم	٥٠
تقصير الوعاظ والخطباء والمرشدين في وظائفهم	٥١
اليأس من المباراة والحقاق ، فقد السراة والجمعيات	٥٢
العقب الاصحاح	٥٣
اسبحكام الخهل سبب الفقر	٥٤
السعيد الاكابرى	٥٥
” المعيشة الاشتراكية الاسلامية	٥٦
” الاجتماعات والمفاوضات	٥٧
” احكام الامة ووظائفهم	٥٨
” الشورى فى الاسلام	٦٠
العالم النجدى	٦٢
” الدين ليس مابه ندين	٦٣
” تطرق الشرك وشومه	٦٥
” (الاجتماع الرابع)	٦٧
” ماهو الدين	٧٠
” ماهو الاسلام والتوحيد	٧١
” موارد الشرك	٧٢
” اتوحيد أساس الحرية	٧٣
العالم النجدى	٧٤
” ماهو الشرك . ماهو التوحيد	٧٦
” مصارع الشرك والمقابر بين	٧٨
” متصوفة الزمان	٨٢
” التشديد والتشويش فى الدين	٨٣

	صفحة
العالم النجدي	الثأفعية والصوفية ٨٦
«	الدين فى جزيرة العرب ٨٨
«	(الاجتماع الخامس) ٩١
«	تشكيل لجنة القانون ٩١
السعيد الانكليزى	المهتدون جديداً والاستهداء ٩٢
«	البر وقستانت والزنادقة ٩٣
«	مالكتاب . وما السنة ٩٤
العالم النجدي	اسباب الاختلافات الاجتهادية ٩٥
«	اسباب نسخ بعض الاحكام ٩٧
«	هل من وسيلة لرفع التفرق ٩٨
العلامة المصرى	تسهيل تعليم الاحكام ٩٩
المحدث اليمنى	الدين فى اليمن وما يليه ١٠١
«	العلم الكافى للاجتهاد ١٠٢
«	طريقة الاستهداء فى اليمن ١٠٣
«	الافتاء فى اليمن ١٠٤
«	ليس فى المجتهدين من جوز التقليد ١٠٥
«	تسهيل المتقدمين الاستهداء ١٠٦
«	جواز تقليد الغير ١٠٧
«	(الاجتماع السادس) ١١٠
الشيخ السندي	الطريقة النقشبندية ١١١
«	دواعى الميل الى الطرائق . تشديدات الفقهاء ١١٤
«	التصوف الباطل والعرفان ١١٥

	صفحة
الاستاذ المكي	١١٦ تاريخ التصوف
الخطيب القازاني	١١٧ المفتى والمستشرق في الاستهداء
«	١٢٠ التقليد والوثوق بالمتقدمين
«	١٢٣ تأثيرات التشديد والتشويش
«	١٢٤ مزايا السباحة في الدين وسمو حكمة القرآن
«	١٢٥ سمو الحكمة النبوية
«	١٢٦ قيام المستشرقين بتعليم الدين
المجتهد التبريزي	١٢٨ الجدل في العقائد والفقده
«	١٣٠ التفريق في الدين
«	١٣١ الاجتهاد عند علماء فارس
«	١٣٢ التلقيق والتوفيق في الاجتهاديات
«	١٣٥ الحيل الشرعية وسمامتها
المجتهد التبريزي	١٣٥ توفيق الأحكام على مقتضيات الزمان
«	١٣٦ (الاجتماع السابع)
السيد القراني	١٣٧ تلخيص أسباب الفتور
«	١٣٨ الأسباب الدينية
«	١٣٩ الأسباب السياسية
«	١٤١ الأسباب الاخلاقية
«	١٤٣ الأسباب السياسية والادارية الجارية في المملكة العثمانية
«	١٤٣ الاستقلال النوعي والاداري
«	١٤٤ بحس العرب حقوقهم
«	١٤٥ اهمال رعاية الترع

	صحيفة
السيد الفراتي	١٤٨ حالة الادارة في الحجاز
«	١٤٩ أسباب شتى للفتور
«	١٤٩ تطابق الاخلاق بين الرعية والرعاة
«	١٥٠ نفور الترك من العرب
«	١٥٢ (الاجتماع الثامن)
«	١٥٣ الغرارة بفقد المرشدين
«	١٥٤ الغرارة عن الاتقان
«	١٥٥ الغرور بالمقدرة
«	١٥٦ اللوث في الامور
«	١٥٧ جهل النساء وتأثيراته
«	١٥٩ رعاية الكفاءة في النساء
«	١٦٠ الخور في الطبيعة
«	١٦١ الواهنة والناشئة
«	١٦٢ الناشئة المحمديون
«	١٦٣ الناشئة المتفرنجون
«	١٦٤ وسيلة التغلب على الواهنة
	١٦٦ (الاجتماع التاسع والعاشر والحادي عشر)
	١٦٨ (الاجتماع الثاني عشر)
	١٦٨ قانون جمعية تعليم الموحدين . المقدمة والمقررات
	١٦٩ الفصل الأول في تشكيل الجمعية
	١٧٤ الفصل الثاني في مباني الجمعية

صحيفة

- ١٧٦ الفصل الثالث في نهاية الجمعية
 ١٧٨ الفصل الرابع في وظائف الجمعية
 ١٨٦ خاتمة القانون
 ١٨٧٠ المفاوضات الاخيرة
 ١٨٨ الجمعية ومصر وامراؤها
 ١٩١ آيات للاديب البيروتي

ذيل

- ١٩٢ خصائص الافوام
 ١٩٣ مزايا جزيرة العرب
 ١٩٤ مزايا عرب الجزيرة
 ١٩٥ مزايا العرب عموما

لاحقة

- ١٩٨ محاوره بين الصاحب الهدى والامير في انتقاد المداكرات
 ٢٠٢ حصرات ملوك آل عثمان والهضبة الدينية
 ٢٠٤ تقديم الملك على الدين
 ٢٠٥ دعوى الخلافة حديثا والعشاسون
 ٢٠٧ اقامة خلافة قرشية دينية في مكة المكرمة
 ٢٠٨ وظائف التنوير العامة
 ٢١١ الترك والخلافة
 ٢١٢ الخلافة العربية وبعض اصول المسيحية

المطبعة المصيرية بالازهر
ادارة محمد عبد اللطيف

٢٩٥١ / ١٠ / ٣٠٠٠ / ٢٠٨
